



محاضرات في الفقه الإسلامي



تأليف المؤلف
السيد محمد الحصري بك، المفتي بوزارة المعارف
ومدير ثانوية الاسكندرية بالجامعة المصرية

الطبعة الأولى

مطابع من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بصر
لصاحبها: مصطفى محمد

الطبعة الرابعة: سنة ١٣٥٤ هجرية

(جميع الحقوق محفوظة)

طبعة الاستقامة
على أن يهتم ركن ١٢ بمكتبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد فقد عهد إلى مجلس إدارة الجامعة المصرية أن أقوم بإلقاء محاضرات على طلابها في تاريخ الأمم الإسلامية ففقت بما عهد إلى به على قدر ما منحت في العزيمة والوقت ، وقد رأت إدارة الجامعة أن تجمع هذه المحاضرات وتخرج للناس حتى يكون النفع بها عاما فبذلت الجهد في تحريرها وتهذيبها حتى يسهل على قرائها الاستفادة منها ، وهما هي ذى تعرض على المؤرخين ورجال العلم ، وأرجو أن أكون قد وفقت لتذليل صعوبة كبرى وهى صعوبة استفادة التاريخ العربى من كتبه .

هذا وإنى أعلن شكرى الوافر وثنائى العظيم على مجلس إدارة الجامعة لما نلت من ثقته حتى اعتمد علىّ فى أداء هذه المهمة وأخص بثنائى وإخلاصى رجل المهمة والعزيمة الأمير الجليل (١) أحمد فؤاد باشا رئيس إدارة الجامعة الذى بثاقب نظره وقوة عزمته أزهر هذا المعهد العظيم وأينعت ثمراته ونراه كل يوم يخطو إلى الامام . فأسأل الله سبحانه أن يوفقه ويسدده فى القول والعمل إنه نعم المجيب ؟

محمد الخضرى

(١) نودى بجلالته ملكا على مصر فى ١٥ مارس سنة ١٩٢٢ سدد الله خطاه وأبقاه ذخرا لأمة خاصة والإسلام عامة وأقرعته بولى عهده المحبوب سمو الأمير فاروق

بسم الله الرحمن الرحيم



المحاضرة الأولى

في التاريخ الإسلامي

مباحث التاريخ الإسلامي - ما يلزم المؤرخ - جزيرة العرب
ووصفها - شعب قحطان ومقاماته

إذا ذكر الإسلام اتجهت النفس إلى ذلك الدين الذي جاء به سيدنا محمد بن عبد الله
ابن عبد المطلب فأصلح به من شأن الشعوب العربية وألف بين قلوبها وهبأها لأن
تسبح إلى ماجاورها من الأقاليم وتؤسس سلطاناً واسعاً يرتكز على دعامة ذلك
الدين فتورخ الإسلام يرجع بحثه إلى ثلاثة أمور يستتبع بعضها بعضاً الأول - الدين
الإسلامي وكيف تأسست قواعده وتقررت مبادئه والمصاعب التي وقعت في طريقه
حتى غلبها الثبات والصبر

الثاني - تأثيره في النفوس العربية حتى استعدت لبسط سلطانها على ماجاورها
من الأقاليم وما كان منها في سبيل ذلك من الحروب والأعمال حتى عظم قدرها
واتسع سلطانها منقاداً إلى سلطان الدين

الثالث - ما كان من انتقال هذا السلطان عن الأم العربية إلى غيرها من الأمم
التي دانت بالإسلام وما كان للدين من التأثير في قيام دولة وسقوط أخرى وفي
حضارة الأمم التابعة لسلطانها

ولما كان مهد هذا الدين هو بلاد العرب ومحل التأثير به لأول مرة هم العرب لم
يكن لنا بد من ذكر مقدمة إجمالية في تخطيط بلاد العرب وذكر الشعوب العربية
وجاهلهم قبل مجيء الإسلام لتكون أماناً منهم صورة تفهمنا مقدار استعدادهم للتأثر
بذلك الدين إلا أننا نقدم كلمة صغيرة في أول واجب على من يدرس تاريخ أمة أو فرد
كثير عن اشتغالوا بالتاريخ كانت عواطفهم تتحكم في حوادثه تحكما تضيق به الفائدة
من دراسة التاريخ فإن عاطفة الحب تجعل كل ما ليس بحسن حسناً وتجتهد في تأويل

الحوادث بوجه ليس فيه غضاظة حتى مآدى منها إلى سقوط فاعله وخيبته . وعاطفة الكرامة تدعو إلى ضد ذلك فتجعل الحسن قيحا وتستنبط من الخير شرا ولم يخلص من هذا الشر العظيم الذى يطمس معالم التاريخ ويضيع الفائدة من تجارب الأمم إلا نفر قليل جدا . وإذا نظرنا إلى أنفسنا نجد ما لا تحكم على شيء من الحوادث التى تشعر بها حكما بحسب ما تستحق قرب فعل صدر من نجه فنحمله محملا حسنا جيلا والفعل نفسه يصدر من نبغضه فنحمله على أسوأ محامله : نحكم على متصدق بالتبذير لأنه تذكر الفقراء والمعوذين في حال رغبته ولأنابه بتلك الصدقة من آخر ، بل نسبه بأنه مرآة يحجب الشهرة الكاذبة : والتجرد من هذه العواطف في دراسة التاريخ أمر صعب المنال لا يصل إليه الإنسان إلا بعد عقبات شديدة لا بد له من اجتيازها إن كان المراد تمثيل الأمم والحكومات بما كانت عليه لا بما تحب أن يكون فلا بد أن نجعل أمام أعيننا أنا سندرس تاريخ أمة إن كانت أخطأت في بعض تصرفاتها فليس علينا من تبعه ذلك الخطأ شيء ، وليس لنا إلا أن نعرفه ونستفيد منه وإن كانت أصابت المحجة فإن ذلك لا ينفعنا إذا لم يكن لنا مثل أعمالهم لذلك يحتاج دارس التاريخ إلى سعة صدر تحتمل كل ما يرد على تاريخ قومه من نقد حتى لا تبقى حقائق الأشياء محجوبة بسحب عاطفتي الحب والبغض

جزيرة العرب

يطلق العرب على قطعة الأرض التى نشأوا فيها وجزيرة العرب، مع أنها لم تتم إحاطتها بالماء كما قال ياقوت ^(١) في معجم البلدان نقلا عن هشام ^(٢) بن محمد السائب عن ابن عباس ^(٣) إنما سميت بلاد العرب جزيرة لإحاطة الأنهار والبحار بها من

(١) هو ياقوت بن عبد الله الحموى الرومى الأصل أسرى من بلاده صغيراً فتعلم بغداد ساح سياحات مهمة وألف كتاباً نافعة في التاريخ والتقويم منها معجم البلدان ومعجم الشعراء ومعجم الأدباء وغير ذلك من الكتب المفيدة وكان ثقة في النقل توفي سنة ٦٢٦ بظاهر مدينة حلب (٢) نسبة عربى له كتاب الجهرة في النسب وله مصنفات كثيرة كلها في أخبار العرب توفي سنة ٢٠٤ (٣) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب جد الملوكة من بنى العباس . من فقهاء الصحابة الممتازين بتفسير القرآن توفي في خلافة ابن الزبير سنة ٦٨

جميع أقطارها وأطرافها فصاروا منها في مثل الجزيرة من جزائر البحر وذلك أن
الفرات (١) أقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين (٢) ثم انحط على أطراف
الجزيرة وسواد العراق حتى وقع بناحية البصرة (٣) والآلة (٤)
وامتد إلى عبادان (٥) وأخذ البحر في ذلك الموضوع مغرباً مطيقاً ببلاد العرب منعطفاً
عليها فأتى منها على سفوان (٦) وكاظمة (٧) إلى القطيف (٨) ومجر (٩) وأسياف
البحرين (١٠) وقطر (١١) وعمان (١٢) والشحر (١٣) ومال منه عتق إلى حضرموت (١٤)
وناحية أيمن (١٥) وانعطف مغرباً منصباً إلى دهلك (١٦) واستطال ذلك العتق فطن

(١) نهر عظيم ينبع من بلاد أرمينية ويمر على كثير من المدن العظيمة حتى إذا قارب
البصرة اتحد بدجلة وصبا معاً في خليج عمان من بحر الهند (٢) قنسرين مدينة جنوبى حلب
وكانت اسماً لكورة عظيمة من ضمنها مدينة حلب فتحت سنة ١٧ هـ
(٣) مدينة عظيمة على مجتمع دجلة والفرات قريباً من المصب في خليج عمان مصرت
أيام عمر بن الخطاب سنة ١٤ هـ

(٤) بلدة على شاطئ الهرين في زاوية الخليج الذي يدخل مدينة البصرة
(٥) مدينة في الجزيرة المتكونة عند مصب دجلة في خليج عمان منسوبة إلى عباد
ابن الحصين وكثيراً ما ينسب أهل البصرة بإضافة ألف ونون إلى آخر المنسوب إليه
(٦) ماء على قدر مرحلة من باب المربد بالبصرة وهو أول منزلة بجادة البصرة إلى البحرين
(٧) جوق على سيف البحر وهي المنزلة الثانية في جادة البصرة إلى البحرين (٨) مدينة
بالبحرين وهي قصبتها (٩) مدينة بالبحرين وقيل وهي اسم كورة من كور البحرين
قصبتها الصفا (١٠) اسم جامع لبلاد على ساحل خليج بين البصرة وعمان وكانت هي
وعمان في أيام بني العباس عملاً واحداً. وسيف البحر ساحله (١١) قرية على سيف
الخط بين عمان والعقير وهذه بخذاء مجر (١٢) كورة عربية على ساحل بحر اليمن والهند
وهي تسمى إلى البحرين وقصبتها مدينة محار (١٣) صقع على ساحل بحر الهند بين حضرموت
وعمان (١٤) ناحية واسعة في شرق عدن وجوها مال الإحفاف ومدينتها الكبرى
شباب (١٥) مخلاف باليمن منه عدن (١٦) جزيرة في بحر اليمن وهو مرتقى بين بلاد اليمن
والحبشة وكانت متنى في زمن بني أمية

في تهائم اليمن بلاد فرسان^(١) وحكم^(٢) والأشعريين^(٣) وعك^(٤) ومضى إلى جدة^(٥) ساحل مكة والجبار^(٦) ساحل المدينة ثم ساحل الطور^(٧) وخليج ايلة^(٨) وساحل رايه^(٩) حتى بلغ قلزم^(١٠) مصر وغالط بلادها وأقبل النيل في غربي هذا المنق من أعلى بلاد السودان مستطيلاً معارضاً للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم أقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين^(١١) فزبعتلان وسواحلها وأتى صور^(١٢) ثم سواحل الأردن^(١٣) وعلى بيروت وذواتها من سواحل دمشق ثم نفذ إلى سواحل حمص وسواحل قنسرين حتى غالط الناحية التي أقبل منها الفرات منحطاً على أطراف قنسرين والجزيرة^(١٤) إلى سواد العراق

وهذا التحديد وإن كان يسهل علينا فهم تسمية البلاد العربية بالجزيرة يقتضى أن ولايات الشام كلها معدودة من جزيرة العرب وهذا غير مرضى عند المؤرخين فإنهم

-
- (١) جزيرة من جزائر اليمن بالقرب من ساحله الجنوبي
 - (٢) قبيلة قحطانية تنسب إلى حكم بن سعد من قضاة ثم من حمير ينسب إليهم أبو نواس الحكمي
 - (٣) قبيلة قحطانية تنسب إلى الأشعري بن ادد من كهلان بن سبا ينسب إليها أبو موسى الأشعري
 - (٤) قبيلة قحطانية تنسب إلى عك بن عدنان من الأزد ثم من كهلان
 - (٥) فرضة على ساحل بحر القلزم بينها وبين مكة مرحلة
 - (٦) فرضة على ساحل بحر القلزم وهي جنوبي ينبع
 - (٧) شبه جزيرة في شمال خليج القلزم وهي كورة مصر
 - (٨) مدينة على ساحل بحر القلزم وهي آخر حدود الحجاز وكانت منزلة للجماعة بين مصر ومكة
 - (٩) كورة من كور مصر البحرية
 - (١٠) مدينة كانت على منتهى الخليج المبتدئ من المندب وبها سمي الخليج والمسافة بينها وبين الفرما التي كانت على بحر الروم مقدار القناة والأولى في مكان السويس
 - (١١) الثانية في مكان بورسعيد
 - (١٢) آخر كورة من كور الشام من ناحية مصر قصبتها البيت المقدس ومرفؤها يافا ولها من ناحية مصر رفح وهو الحد بين مصر والشام ومن موانئها عسقلان
 - (١٣) مدينة من أعمال الأردن على ساحل بحر الروم بينها وبين مكة ستة فراسخ
 - (١٤) كورة من كور الشام منها طبرية وصور وعكة وما بين ذلك والأردن نهر يصب في بحيرة طبرية
 - (١٥) وهي الجزيرة بين دجلة والفرات وتسمى جزيرة أنور

يحتون بلاد العرب من الشمال بالجزيرة وبلاد الشام وفلسطين فهذان خارجان عنها وإن كان العرب قد سكنوا قبل الإسلام جزءاً مهماً من بلاد سوريا كما سكنوا جزءاً من الجزيرة وعلى ذلك لا بد من القول أن هناك تسامحاً في إطلاق لفظ الجزيرة في البلاد العربية

أقسام الجزيرة الطبيعية :

قسم العرب جزيرتهم إلى خمسة أقسام بحسب طبيعتها وهي :
تهامة - الحجاز - نجد - اليمن - العروش

فأما تهامة ويقال لها النور فهي الأراضي التي على شاطئ بحر القلزم ممتدة عرضاً إلى سلسلة جبل السراة وسموها تهامة لشدة حرها وركود ريحها من التهم وهو شدة الحر وركود الريح : يقال تهم الحز إذا اشتد وسموها غوراً لانخفاض أرضها ، وأما الحجاز فهو سلسلة جبل السراة الممتدة من أقصى اليمن إلى الشام في عرض أربعة أيام ^(١) يزيد كسريوم في بعض المواضع وقد ينقص مثلها في أخرى فبدأ هذه السراة من أرض اليمن أرض المعافر وهي قبيلة قحطانية كانت تسكن شرقي عدن ثم تمتد حتى تبلغ الشام وتقطعها الوديان في بعض جهاتها ، وإنما سميت حجازاً لأنها حجزت بين النور ونجد

وأما نجد فهو مادون ذلك الجبل إلى شرقيه يبتدى جنوباً من أدنى حدود اليمن وينتهي إلى السماوة وينتهي من الشرق إلى العروش وأطراف العراق وسمى نجداً لارتفاع أرضه

وأما اليمن فهو ما كان جنوبي نجد إلى ساحل بحر الهند ويمتد شرقاً إلى حضرموت والشحر وعمان وفيه التهامم والنجد

وأما العروش فينتظم بلاد اليمامة والبحرين وما والاها وفيه نجد وغور لقربه من البحر وانخفاض مواضع منه ومسابل أودية فيه وسمى عروضا لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق

(١) اليوم أربعة وعشرون ميلاً أو ثمانية فراسخ والفرسخ ٤٤٤ م لأن محيط الأرض عند خط الاستواء تسعة آلاف فرسخ وهو ٤٠٠٠ ك وتكون الأربعة أيام ١٤٢ ك تقريباً

الوصف الطبيعي لجزيرة العرب :

أرض جزيرة العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ومنها الحار
جمع حرة وهي الجبال السوداء التي كأنها فحم محترق ويتخلل هذه الجبال
كثير من الوديان أهدتها السيول ليجرى فيها ماؤها والصحارى الرملية
المتراصة الأطراف

فما كان من أرضها قريبا من هذه الوديان أخصب وأنبت الكلاً والمرعى فتمكن
أهله من الإقامة فيه حيث يجدون ما يشربون ويسيمون فيه أنعامهم وما بعد عنها أقفر
ولم يصلح للسكنى

وأعظم واد يبلاد العرب الدهناء وهو الوادى الذى فى بلاد انى تميم يبادية
البصرة يمر فى بلاد بنى أسد فيسمونه منعجا ثم فى غطفان فيسمونه الرمة ، وهو
أول نجد . ويصب فى الرمة أودية أخرى أكبرها وادى الجريب والعرب تقول
على لسان الرمة

كل بنى فانه يحسنى هـ إلا الجريب فانه يروينى

ثم يمر فى بلاد طيء فيسمونه حائلا وهو واد فى جبل طيء ثم يمر فى بلاد كلب
فيسمونه قراقر ، ثم فى بلاد تغلب فيسمونه سمودى وإذا انتهى اليهم عطف إلى بلاد
كلب فيسير إلى النيل وهو نهر يتخارج من الفرات الكبير يخترق بلدة اسمها النيل فى
سواد الكوفة ومتى أخضبت الدهاء ربت العرب جميعا لسعتها وكثرة شجرها ،
طيبة التربة ، طيبة الهواء

وببلاد اليمن كثيرة الوديان منها ما يقطع السراة حتى ينتهى إلى البحر ومنها ما هو
على عكس ذلك الاتجاه

فمن أعظم الوديان المتجهة إلى البحر وادى مور وهو ميزاب تهامة الأعظم ويتلوه
فى العظم وبعد المأتى وادى زيد ، ومن أعظم الوديان المتجهة إلى الشرق ميزاب اليمن
الشرقى وهو يضارع مورا ويصب فيه كثير من الوديان وهو الذى يفضى إلى موضع
السد سد مأرب ويسقى بعدها أرض الجنتين وأرض السبئين

وهناك وديان كثيرة فى الجوف بين الجبلين

العرب تسمى المواضع التى يستنقع فيها الماء رياضاً وهو جمع روضة وذلك الاسم

خاص بما يكون في الأرض الواطئة فإن كانت في أعالي البراق ^(١) والقفاف ^(٢) فهي السلطان واحدها سلق وإذا جاءت الماء أنبتت ضروباً من العشب والبقول لا يسرع اليها الهيج والذبول وإذا أعشبت تلك الرياض وتتابع عليها الوسمي ^(٣) ربت العرب ونعمها وربما كانت الروضة واسعة يكون تقديرها ميلاني ميل فإذا عرضت جداً فهي قيعان وقبة واحدها قاع وأصغر الرياض مئة ذراع وكل روض يفرغ إما في روض وإما في واد. وحدائق الرياض ما أعشبت منها والتف وقد ذكر ياقوت من رياض العرب ١٣٦ روضة في جهات مختلفة وهي المعروفة بأسماء أصحابها

ولهم مياه يسمونها الاحساء والحساء جمع حسي وهو موضع رمل تحته صلابة فإذا أمطرت السماء على ذلك الرمل نزل الماء فمنعته الصلابة أن يفيض ومنع الرمل السماء أن تنشمه فإذا بحث ذلك الرمل أصيب الماء.

ولما كانت مياه هذه الأودية لا تسدحاج الجزيرة كان الجذب أغلب عليها ولا سيما أن كثيراً من مياهها يفيض في باطن الأرض فلا يمكنهم الانتفاع به إلا بصناعات ومعاناة لم يكونوا من أهلها إلا ما كان من بلاد اليمن التي أمكنها فيما مضى أن تتحكم في مجاري الوديان فتوجهها إلى جهة ثم تبنى سداً محكماً يحجز الماء خلفه في أرض صلبة للانتفاع به حين الحاجة فلا يتسرب إلى رمال الصحراء ويفيض في الأرض ولهذا نبتت اليمن قديماً من البلاد المخصبة المستعدة لأن تزرع فيها المزروعات الدورية وتنت فيها الأشجار الباسقة حتى أطلقوا عليها اسم العرب الخضراء

أما ما عداها فإن شمال الحجاز تقل به هذه الوديان وجل اعتماد أهلها على العيون الضئيلة التي لا تروى إلا الشارب مع الجهد وربما جادهم الغيث فنبت الكلاب في بعض سهولهم القريبة من الوديان - وأما نجد والعروض ففيهما وادي الدهناء وما يصب فيه من صفار الأودية ، ولكن الانتفاع بجميع مائه غير ميسور لأن الكثير من

(١) البرقة أرض ذات ألوان مختلفة وجمعها البراق وقد ذكر ياقوت ١٠٠ برقة من براق الجزيرة (٢) القفاف جمع قف وهو ما ارتفع من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلاً (٣) وسمى أول مطر يصيب الأرض والثاني يسمونه الولي

مائه يفيض في الرمال وربما تأخر المطر فاشتدت الحال بمن يقيم عليه من القبائل
ومن هنا قلما كان العرب في بواديهم يقون في مكان واحد وإنما يتبعون مواقع
القطر أنى كان لتربع أنعامهم وتتفرج كربتها
وحاجة العرب الدائمة إلى الرحيل أكسبتهم النشاط والخفة إلى العمل لما يستدعيه
ذلك من كثرة شد الرحال والتسيار

ولما كانت قلة الماء وعدم انتظامه يستدعيان - بحكم الضرورة - عدم الاعتماد
على ما تنبت الأرض من المزروعات الدورية التي لا تصلح للإنسان كان جل اعتماد
أهل البادية على إنعامهم ولا سيما الإبل منها يأكلون لحومها ويشربون ألبانها ويكتسبون
بوبرها وتحمل أثقالهم في تلك الصحارى المقفرة إلى ما يرومون من الجهات أما بلاد
اليمن فإنها كانت تزرع لكثرة المياه هناك والتمكن من الانتفاع بها والمدن بها أكثر
من أى جهة أخرى في الجزيرة لأن تمدن المدن في غير السواحل البحرية يعتمد على
المياه الوفيرة وسهولة الحصول عليها

جـو البلاد

أما ما كان من الجزيرة تهاياً بجوار شواطئ البحر فالحرارة فيه شديدة مع الرطوبة للمكان
البحر وأبخرته منها وكذلك يشتد الحز في الجبال إذا صهرتها الشمس بحرارتها خصوصاً
الحرار منها السوادلونها يشتد بالجبال البرد في الشتاء حتى ضربت العرب بشدته الأمثال
أما نجد فما كان منها مجاوراً للأودية ومسايل المياه فإن الهواء يكون به معتدلاً
وما بعد عنها حره أكثر

وجو اليمن وهوائه معتدل في فصل الشتاء والخريف ، أما الربيع ففيه المطر الكثير
والرطوبات التي تستمر زمناً طويلاً ويشد به الحر في فصل الصيف

حاج الجزيرة

في هذه الجزيرة طرق من الحواضر الكبرى إلى مكة وغيرها وكل طريق منها يسمى
محجة ومعرفة هذه المحاج مفتاح لما استغلق من عبارات أصحاب التقويم من العرب
فإنهم إذا عرفوا بقرية أو جهة جعلوا المحجة أسماً لذلك التعريف فيقولون هي على
جادة البصرة أو الكوفة أو عن يمين السائر إلى البصرة أو الكوفة فإن لم يكن للطلع علم
بذلك كانت جدواه قليلة

وقد فصل هذا الجواد أبو محمد الحسن بن أحمد الحمداني المتوفى سنة ٣٢٤ في كتابه وصف جزيرة العرب وبين منازلها وما بين كل منزلتين من الأميال ودرجة عرض كل منزلة وأوضحها أيضاً عبيد الله بن خرداذبة في كتابه المسالك والممالك . ومن أعظم هذه الجواد جادة بغداد منها إلى مكة مارة على المدينة وبها ٣٤ منزلة وطولها ٨٣٠ ميلاً ، وجادة الكوفة إلى مكة وهي تفارق الأولى من معدن القرة في الشمال الشرقي من المدينة وعلى بعد ٩٨ ميلاً منها

وجادة البصرة إلى مكة مارة بالمدينة وهي تتحد مع جادة الكوفة في معدن القرة الذي يلي منزلة النجاج وجادة البصرة إلى مكة ولا تمر بالمدينة ومنها في الجنوب جادة صنعاء النجدية وعدد منازلها ٢٢ ومقدار أميالها ٤٢٠ : وجادتها التهامية وعدد منازلها ٢٢ كالأولى

ومنها محجة عدن تلتقي مع محجة صنعاء في منزلة أسما عثر بعد سير ١٦ منزلة ولحضرموت محجتان منها العليا وتتقابل مع محجة صنعاء في صعدة ومنها السفلى وتتقابل مع محجة صنعاء في تباله وتمر على نجران ومنها محجة البصرة إلى البحرين على ساحل خليج عمان (انظر الخريطة)

(الشعوب العربية)

العرب قبائل شتى ترجع في نسبها إلى شعبين عظيمين الأول شعب قحطان والثاني شعب عدنان

فأما شعب قحطان فهذه بلاد اليمن وقد تشعبت قبائله ويطونه من سبأ بن يشجب ابن يعرب بن قحطان فكان منه بطون حمير وأشهرهم زيد الجمهور وقضاة والسكاسك ومنه بطون كهلان وأشهرهم ممدان وأنمار وطيه ومذحج وكندة ولخم وجذام والأزد الذين منهم الأوس والخزرج وأولاد جفنه ملوك الشام :

وكانوا يسمون مقاماتهم باليمن مخاليف والواحد منها مخلاف ويضاف إلى اسم القبيلة التي اختصت به ذكر منها ياقوت ٣٦ مخلاقا

وكان الملوك المتقدمون قد فكروا في الاستفادة بمياه السيول التي تنقذ في الوديان فيذهب الكثير منها هباء في جوف الأرض أوفى البحر فأقاموا بمارب سداً

وصفه ياقوت نقلا عن شيخ من أهل صنعاء قال هو بين ثلاثة جبال يصب ماء السيل إلى موضع واحد وليس لذلك الماء مخرج إلا من جهة واحدة فكان الأوائل قد سدوا ذلك الموضع بالحجارة الصلبة الرصاص فيجتمع فيه ماء عيون هناك مع ما يجتمع من مياه السيول فيصير خلف السد كالبحر ، فكانوا إذا أرادوا سقي زروعهم فتحوا من ذلك السد بقدر حاجتهم بأبواب محكمة وحركات مهندسة فيسقون حسب حاجتهم ثم يسدونه إذا أرادوا ويظهر أنه لما تطاولت الأزمان على ذلك السد أهمل من شأنه فتصدعت جوانبه ولم يحمل هجمات السيول المتواردة عليه والمياه الكثيرة المحجوزة خلفه فانكسر وفاضت المياه على ما أمامه من القرى والمزارع فأتلفها وكان ذلك سنة ١٢٠ ق م كما قاله العالم سيديو وهنا اختلفت كلمة المؤرخين من العرب فهم من يقول إن هجرة أهل مأرب كانت قبل أن يهدم السد ، لأن كاهنة أخبرت رئيس القوم بما سيحدث فصدقوها وهاجر بأهله وولده ومن تبعه من عشيرته ومنهم من قال إن الهجرة إنما كانت بعد أن خرب السد وأتلف الأرض والمزارع ولم يمكنهم إعادة السد كما كان فتعرضت البلاد لهجمات السيل ولم تعد تصلح للزرع كما كانت

ونحن نرجع الرأي الأخير لسببين

الأول أن مفارقة البلاد عند النفس عدل مفارقة الروح وكلاهما أمر مكروه شنيع فيبعد جداً أن يقدم عليه شخص هو وأولاده وعشيرته لمجرد خبر لا يقطع أملاً خصوصاً أنه سائر إلى بلد لم يخبره

الثاني أن الكتاب لما نص علينا هذه القصة في السورة الرابعة والثلاثين قال (لقد كان لسيا في مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال ، كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ، فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل نخط وأثل وشيء من سدر قليل) فهذا واضح في أن سيل العرم أصابهم وبدل من شكل أرضهم وهم يقيمون بها وعن سار على هذا الرأي العالم سيديو

كانت هجرة أهل مأرب بناء على رأي كبيرهم وسيدهم عمران بن عمرو مزريقاً سيد ولداً لأزد من كهلان خرج هو وإخوته ومن معهم من عشائريهم من ولداً لأزد يرتادون مواضع من الجزيرة تصلح لسكاهم فصاروا ينتقلون في بلاد اليمن ويرسلون الرقاد ثم ساروا بعد ذلك إلى الشمال

فعطف ثعلبة بن عمرو نحو الحجاز فأقام بين الثعلبية وذى قار يتبع هو ومن معه من أهله وولده مواقع القطر ولما كبر ولده وقوى ركنه سار نحو المدينة ونها ناس من بني إسرائيل متفرقون في نواحيها فاستوطنوها وأقاموا بها وغلبوا أهلها بعد عليها فابتنوا الآطام وغرسخيل ، والنو من أبناء ثعلبة هذا الأوس والخزرج ابتاحارثة بن ثعلبة وتخرج عنهم عند خروجهم من مأرب حارثة بن عمرو - وهو خزاعة - بمن معه وافتتحوا الحرم وأجلوا عنه سكانه من جرم

عطف عمران بن عمرو مفارقا لقومه نحو عمان وقد كان انقرض من بها طسم وجديس فنزلها واستوطنها هو وبنوه وهم أزد عمان

وسارت قبائل نصر بن الأزد - وهم قبائل كثير - نحو تهامة وهم أزد شنوءة وسار جفنة بن عمرو إلى الشام وأقام بها هو وبنوه وهو أبو الملوك الفساسنة نسبة الفسان وهو ماء كان بنو مازن بن الأزد نزلوا عليه فنسب هؤلاء إليه

ومن ترك اليمن من كهلان ثم من بني أدد بن زيد قبيلة لحم بن عدى الذين معهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة بالحيرة وأول من اتخذها منهم منزلا - عمرو ابن عدى بن نصر الذي ملك بعد جزيمة الوضاح

ومنهم طيء . ساروا بعد مسير الأزد نحو الشمال حتى نزلوا بالجليلين أجأ وسلى لما رأوه هناك من الخصب وهذان الجبلان في الشمال الشرقي من المدينة ويخترقهما وادى الدهناء ولهما ذكر كثير في أشعار العرب الطائيين لماهما من المنعة والحصانة

وبهما كانوا يستهينون بسلطان الملوك من بني نصر : قال شاعرهم عارق الطائي ومن مبلغ عمرو بن هند رسالة هـ إذا استحقبتها العيس تنضى من البعد أبو عدنى والرمل بينى وبينه هـ تأمل رويدا ما أمامة من هند ومن أجأ حولى رهان كأنها هـ قبائل خيل من كميث ومن ورد ومنهم قبيلة كلب بن وبرة من قضاة أقامت يادية السماوة وهى فى آخر شمال نجد وتتصل بأطراف العراق ويخترقها وادى الدهناء

هكذا تفرقت هذه القبائل اليمنية واحتلت أخصب الأراضى العربية الشمان والغرب ونقى باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ومذحج وغيرهم وكان لحمير السيادة على البلاد ومنهم الملوك والأقيال .

المحاضرة الثانية

شعب عدنان وتفرقه - معيشة العرب من بدو ومن حضر

حال العرب الاجتماعية

شعب عدنان

أما شعب عدنان فهذه مكة وماجاورها من أرض الحجاز وتهامة فإن عدنان -
باجماع كلمة المؤرخين من العرب - ينتهى نسبه إلى إسماعيل بن إبراهيم الذى جاء مكة
وساكن جرم وصاهرهم والكتاب ينسب اليه وإلى أبيه بناء البيت الحرام (وإذ يرفع
إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم) ولم تزل
أبناء إسماعيل بمكة تتناسل هناك حتى كان منه عدنان وولده معد ومنه حفظت العرب
العدنانية أنسابها ، ويقال لبطون هذا الشعب المعدية والنزارية

وقد تفرقت بطونه من نزار بن معد فمنه أباد وربيعة ومضر وهذان هما اللذان
كثرت بطونهما

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة وذكر عظيم فى تاريخ العرب حيث كانوا
يناصون مضر فى الشرف والرفعة ، ومنهم كان أكثر الخوارج فى الإسلام
ومن ربيعة عبد القيس ابن أفضى ومنها بكر وتغلب ابنا وائل . ومن بكر حنيفة
وعجل ابنا لجيم

وتشعبت قبائل مضر إلى شعبتين قيس عيلان بن عيلان بن مضر ، وبطون الياس
ابن مضر

وقيس عيلان بطونها كثيرة ، فمنهم بنو ساهم بن منصور وبنو هوازن وبنو غطفان
ومن غطفان ذبيان وعيس ابنا بغيض وأشجع بن ريث وغمي بن أنصر
واقترقت أولاد إلياس فمنهم بطون تميم بن مرة وهذيل بن مدركة وبنو أسد بن
خزيمة : وبطون كنانة بن خزيمه ، ومن كنانة قريش وهم أولاد فهر بن مالك بن النضر
ابن كنانة

وقد انقسمت قريش إلى قبائل شتى من أشهرها جمع وسهم ابنا صيص بن كعب

وعدي بن كعب ومخزوم بن يقظة بن مرة وتيم بن مرة وزهرة بن كلاب وعبد الدار
ابن قصي وأسد بن عبد العزى بن قصي وعبد مناف بن قصي

وكان من عبد مناف أربع فصائل : عبد شمس ونوفل وعبد المطلب وهاشم . ويبت
هاشم هو الذي كان منه سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ، والعباسيون
أولاد عباس بن عبد المطلب والعلويون أولاد علي بن أبي طالب بن عبد المطلب

مساكن العدنانية

لما تكاثروا أولاد عدنان رأوا أن البلاد التي نبتوا بها لم تعد تكفيهم فأخذوا يهجرونها
متبعين مواقع القطر ومنابت المشب

فهاجرت عبد القيس - من ربيعة وبطون من بكر بن وائل - إلى البحرين فأقاموا
بها وكان معهم بطون من تميم ومنهم كان أمير هذه الجهة من قبل الفرس حين مجيء
الإسلام وذلك الأمير هو المنذر بن ساوى من بني حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم
وخرجت بنو حنيفة بن صعب بن علي بن بكر إلى اليمامة فنزلوا بحجر قصبة اليمامة وكان
أميرهم عند مجيء الإسلام هوذة بن علي الحنفي الذي يقول فيه الأعشى

من ير هوذة يسجد غير مذنب إذا نعم فوق التاج أو وضعا

له أكاليل بالياقوت فصلها صواغها لا ترى عيبا ولا طبعا

وكان أبو عمرو بن العلاء يقول لم ينتوج معدى قط وإنما كانت التيجان لليمن فسأله
أبو عبيدة عن هوذة فقال إنما كانت خرزات تنظم له وكان هوذة يجير لطيمة كسرى
في جنبات اليمامة

وأقامت سائر بكر بن وائل في طول الأرض من اليمامة إلى البحرين إلى سيف كاظمة
إلى البحر فأطراف سواد العراق فالابتلة فهيت وأقامت تغلب بالجزيرة الفراتية ومنها
بطون كانت تسكن بكرأ وسكنت بنو تميم ببادية البصرة وأقامت بنو سليم بالقرب
من المدينة من وادي القرى إلى خير إلى شرق المدينة إلى حد الجباين ، إلى ما ينتهي
إلى الحرة فتلك ديارهم لا يخالطهم إلا بعض الأنصار

وسكنت ثقيف بالطائف وهو ازن في شرق مكة بنواحي أو طاس - وهي على

الجادة بين مكة والبصرة

وسكنت بنو أسد شرق تيماء وغربي الكوفة بينهم وبين تيماء ديار بختر من طيء
وبينهم وبين الكوفة خمس ليال

وسكنت ذبيان بالقرب من تيماء إلى حوران وبقي بتهامة بطون كنانة وأقام بمكة
وضواحيها بطون قريش إلا أنهم متفرقون لأنجمهم جامعة حتى نبغ فيهم قصي بن
كلاب لجمعهم وكثرت لهم وحدة شرقهم ورفعت من أقدارهم

بدو العرب وحضرم

ينقسم العرب - بالنسبة إلى مساكنهم - إلى حضروهم سكان المدن . وبدو : وهم
الذين يقيمون في البادية . إنما مساكنهم بيوتهم الشعرية لا يصفو هيشهم إلا في ذلك
الجزء الفسيح - لا يحجب فيه عنهم السماء ولا الهواء وغذاؤهم اللبن ولحم الجذور :
وقد يطلق المؤرخون عليهم خاصة اسم الأعراب ، وهو ما استتبعه . ويغلب على خلق
هؤلاء الناس البساطة وجفاء القول وذلك هو ما يسمى بالعنجهية

أما الحضرة : فهم سكان المدن وقد كان بالجزيرة مدن كثيرة أكثرها بلاد اليمن
فكان فيها مأرب وصنعاء ويقول عنها اليمنيون أنها أقدم مدينة على وجه الأرض :
وفيها زيد وعدن وصعدة ومخا وشبام وغير ذلك ، وفي شمال اليمن مكة : وهي تهامة
والطائف والمدينة وهما حجازيتان وخير : وفي نجد حائل وفي العروض حجر -
قصة اليمامة - والقطيف بالبحرين وأهل المدن لا يظعنون عن مقامهم لا في صيف ولا في شتاء

تجارة العرب

كانت للعرب تجارات يتبادلون بها حاجهم وكانت لهم أسواق شهيرة يجتمعون فيها
من كل صوب لشراء ما يبيعون ويبيع ما يحصلون عليه من نتائج بلادهم وكانت لكسرى
والنعمان لطائف يرسلها إلى نواحي الجزيرة لتباع فيها يحميها من غارات الأعراب كبير
من كبار العرب تحمل البز والثياب وما يحتاجه العرب : وكان لقريش رحلتان تجاريتان
إحداهما للشام في زمن الصيف . والأخرى لليمن في زمن الشتاء : وبلاد اليمن كانت
تتجر بمحاصلات أرضها مع الحبشة والهند وبلاد فارس ولهم مرافق تجارية كبيرة ولم
يعرف للأمة العربية نقود كان بها التعامل ، وإنما كانوا يتعاملون بنق داليتين
المجارتين لها وهما الفرس والروم

صناعة العرب

أما الصاعات فكانوا أبعد الأمم عنها حتى أن البدو مهم كانوا يحتقرونها ويعيون المحترف بحرفة وإذا تأملنا ما كان يلهج به جرير للمرزدق وكلاهما من نعيم لانجده أكثر من أن أحد آباء الفرزدق كان محترفاً بحرفة هي جلاء السيوف وكان المعديون يعيبون أهل اليمن بدباغة الجلود لأن القرظ لما كان كثيراً في جهة صنعاء استعملوه في دبغ الجلود واستعملها فيها تصليح من السعال وغيرها ، وكذلك حياكة الثوب ويقول قائلهم هم بين دابغ جلد وناج برد ، وكان لساء العرب كافة يشتغلن بالغزل - وكانوا يرجعون في صناعة الساء إلى عمال من الروم أو العرس كما يعلم ذلك من ساء الكعبة في زمن قريش وبناء الخورق في زمن العباس : وأمهري من اشتغلوا بالصناعات هم أهل اليمن والحيرة ومشارف الشام وكلهم من عرب قحطان

(أحوال العرب)

قد حصرنا أحوال هذه الأمة التي تمثلها لنا أكبر تمثيل في الأحوال الاجتماعية والأدبية والسياسية والدينية ، ونعني بالاجتماعية ما كان للفرد منهم من العلاقة بأهله وولده وبنى عمه دنيا : ثم ما كان من العلاقة بين القبائل المختلفة ونعني بالأدبية ما كان لهم من الأحلاق التي توارثها خلفهم عن سلفهم فعرفوا بها ، ونعني بالسياسة ما كان لهم من الاستقلال بحكم أنفسهم أو التسعة لغيرهم ونعني بالدينية بيان معتقداتهم وما كانوا يعظمونه من بوث العبادة

حال العرب الاجتماعية

الرجل في أهله - ونريد بالأهل خصوص الزوج
يظلم العربي من زعم أنه كان يظر إلى المرأة نظرة استخفاف أو إهانة فإننا إذا كنا نستقي تلك المعاملات من شعرهم الذي هو ديوان أخبارهم نرى الأمر على العكس من ذلك فقد كان الرجل إذا أراد أن يتمدح بماله في نظر العرب المقام السامي من الكرم والشجاعة لم يكن يخاطب في أكثر أوقائه إلا المرأة التي إن رقى في نظرها فقد رضى الناس كلهم عنه ، وترى ذلك اضحاً حلياً في أشعار حاتم الطائي شيخ الكرام وعذرة العسي شيخ الشحدان ثم انظر إلى أي شجاع من العرب هـ ، كان هـ لا

يوما فيكتب في إحدى الجرائد قلت لامرأتى واستشرت امرأتى في زواج ببنى فكان منى
ومنها كيت وكيت لو قال هذا القابلته النفوس بالاستنكار لأنه ليس من مألوف عادات القوم
من ذلك يمكننا أن نقول إن علاقة الرجل العربى بأهله كانت على درجة من الرقى
أكثر مما يخيّل إلينا وكان لها من حرية الإرادة وتقاذ القول القسط الأوفر وسيطر
بكم كثير من آثارها الكبيرة فى الإسلام وهى بما يزيدنا تأكداً من هذا الرأى إلا أن
الرجل كان يعتبر - بلا نزاع - رئيس الأسرة وصاحب الكلمة فيها وكان الرجل يرتبط
بالمرأة بعقد الزواج بعد رضا أوليائها ولم يكن من حقها أن تفتات عليهم بذلك وهذا
الزواج هو ما عليه جمهورهم

وكانت عندهم أنواع من اجتماع الرجل بالمرأة قاصرة على ذوى الدعارة من الشبان
الذين لا يخلو منهم زمان أو مكان لم يكونوا يطلقون عليها إلا السفاح واتخاذ الأخدان
ولم يكن ذلك أمراً مستحسنًا عند جمهورهم إذ المعروف عن العربى من غيرته على أهله
ومحافظته على شرفه - يبعد ذلك

فمن الخطأ بعد ذلك أن يقال إن الزواج كان عندهم على أنواع ويدرج فى ضمن هذه
الأنواع تلك المسالجات

وكانوا يعدّون بين الزوجات إلا أنه لم يكن هناك حدّ معروف إليه ينتهى الأمر
فى هذا العدد فقد ورد فى الصحيح أن غيلان الثقفى أسلم وتحتة عشرة نسوة
وكانوا يطلقون والطلاق بيد الرجل إلا أنه كان هناك نساء امتزن بشرف قومهن
فكنّ يشترطن عند التزوج أن تكون الفرقة بأيديهن

وكانت عندهم اجتماعات تعقدّها سفار السيوف وأسنة الرماح فكان إذا قابل أحد
منهم آخر معه ظعينة وليس من قبيلته ولا من قبيلة لها معها حلف تقاتلا فإذا قهر
صاحب الظعينة أخذت منه سبية فاستحلها بذلك الغالب ولكن الأولاد الذين تكون
هذه أمهم يلحقهم العار فى مدّة حياتهم ولذلك كان من مفاخر الرجل منهم أن تكون أمه
حرة نسبية لا سبية جلية وإن كان قد بذ غيره بشجاعته اعتمدوا على هذه الشجاعة
فى نفي العار عنه كما قال عنترة :

إني امرؤ من خير عبس منصبا شطرى وأحى سائرى بالمنصل
وكان كبار العرب يرفعون عن ذلك خشية إلحاق العار بأولادهم وهم يريدون

لهم الشرف حتى كانوا إذا أمنوا على أولادهم ذكروا في أول ذلك أنهم تخيروا أمهاتهم
وكانوا يقولون العرق دساس

وكانوا يحرمون أنواعا من الاجتماعات : كزواج البنت والاخت والعمة والحالة
ومن غرائب ما يحكونه عن اقيط بن زرارة أحد أشراف بني تميم أنه تزوج بنته
دختوس ولعله يكون قد تأثر بمذاهب الإباحين لمجاورته للفرس والصحيح عند
المؤرخين أنه إنما كان يحبها ويتيمين برأيها ولذلك كانت تكون معه في غزواته
أمام معاملتهم لابنائهم فكانت معاملة من يربي الولد ليكون له درعا حصينة يتق
بها العدو ولذلك كانوا يتخيرون لهم شر الاسماء من كلب وأسد وثور وفهر وما شا كل
ذلك وكان لهم من الحق على الأولاد ما يعبر عنه قول أحدهم

وإنما أولادنا يننا أكبادنا تمشي على الأرض

وعرف عن بعض رجال من العرب أنهم كانوا يشدون بناتهم «وإذا بشر أحدهم
بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم» يتوارى من القوم من سوء ما يبشر به أيمسكه
على هون أم يدسه في التراب ، ولم يكن هذا في جميع العرب بل كان في بعض بطون من
تميم وأسد ولم يكن بالطبع إلا في طبقة محدودة منهم لا ذلك إنما كان يفعله من يفعله
منهم خشية الفقر وإي ذلك الإشارة في قول الكتاب (ولا تقتلوا أولادكم خشية
إملاق نحن نرزقهم وإياكم)

وكان هناك من أشراف تميم قبل الإسلام من كره الواد وعابه وكان يشتري
البنات ممن يريدون وأدهن بنوق تذهب عنهن الفقر والخوف منه وعرف ذلك عن
غالب بن صعصعة جد الفرزدق

ولا يمكننا بعد ذلك أن نعد هذا الواد من الأخلاق المنتشرة التي تعد على الأمة
العربية بل إنما تعد على أولئك الأفراد الذين اجتروا عليها

أما معاملة الرجل لأخيه وبني عمه دنيا فينبا هذه الجملة التي قالوها انصر أخاك
ظالماً أو مظلوماً ، وكانوا يسرون عليها بمعناها الحقيقي من غير التعديل الذي جاء
به الإسلام لأن الإسلام فسر نصر الظالم بكفه عن ظله أماهم فكانوا ينصرون
لأخوانهم وبني عمهم نصراً حقيقياً على كل حال في صوابهم وخطئهم وعدلهم وظلمهم
والذي يتأخر منهم عن هذا الانتصار تقابله السنة الشعراء بما يغض من كرامته

وينقصه من قدره وربما أصاب الذم القيلة جمعاء من جراء حادثة لم يقوموا فيها
بنصر أحدهم كما قال شاعرهم

لو كنت من مازن لم تستبح لأبلى بنو اللقيطة من ذهل بن شيبانا
إذا لقام بنصرى معشر خشن عند الحفيظة إن ذولوة لانا
قوم إذا الشر أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافات ووحدانا
لا يسألون أخاهم حين يندبهم في الثائبات على ما قال برهانا
لكن قومي - وإن كانوا ذوى عدد - ليسوا من الشر في شيء وإن هانا
يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة ومن إساءة أهل السوء إحسانا
كأن ربك لم يخلق الخشيت سوام من جميع الناس إنسانا

وإذا دخلت قبيلتان منهم في حلف كان لكل فرد من إحدى القبيلتين النصرة على
أفراد القبيلة الأخرى ، وهذا الحلف قد يعقده الأفراد وقد يعقده رؤساء القبائل
والأمر واحد في الحلفين

بينما هذه حالهم في بني أبيهم دنيا وفي حكامهم إذا بك تراهم حينما تتشعب البطون قدنافس
بعضهم بعضاً في الشرف والثروة فتجد القبائل يجمعها أب واحد ، وكل واحدة قد وقعت
لاختها بالمرصاد تنتهز الفرصة للقبض منها والاستيلاء على موارد رزقها وترى العداء قد
بلغ منهما الدرجة التي لا تطاق كما كان بين بطنى الأوس والخزرج وبين عبس وذبيان وبين
بكر وتغلب وبين عبد شمس وهاشم وكما تراهم في الجملة بين ربيعة ومضر وبين قيس وكنانة
وبين القحطانية والنزارية فكانت روح الاجتماع سائدة بين القبيلة الواحدة تزيدها
العصية حياة ونمواً وكانت مفقودة تماماً بين القبائل المختلفة فكانت قوام متفانية في
حروبهم والسبب في ذلك يرجع إلى أمرين :

الأول - التنافس في مادة الحياة بين بنى الأب الواحد فإننا نعلم أن حياة العرب
كانت على مراعيهم التي يسمون فيها أنعامهم وعلى مناهلهم التي منها يشربون وهي
محل نزاع دائم لأنه لم يكن يوجد عند العرب حقوق ملكية محترمة في الكلاً والماء
وأكثر ما يبتدى ذلك النزاع بين رعاة الإبل القائمين بشأنها فإنهم قد يتنازعون فيمن
يرد الماء أولاً أو في نفس المراعى فيتجاوزهم النزاع إلى ساداتهم فلا يجدون من
الاقتراق بدأ فيزح أحد الأخوين عن داره مرغماً إلى مكان آخره وأولاده ومن

يلوذ به ولا يكون ذلك إلا بعد أن يشعر الراحل بقوة منازعه فينزح وفي النفس أثر من الغضب يورثه الآباء للأبناء فيتناقلون بينهم أحاديث عن أسباب الخلاف والظلم يحسمها النقل ، وإذا تقارب مكان البطين كان العداء أبقى : وهذا أمر نشاهده في ديارنا بين البلدين اللذين كان أصلهما واحداً ثم انفصل قسم من أهله عن الباقيين : رأيت بلداً من مديرية المنوفية يذهب جميع من فيه مذهب الإمام مالك في عبادتهم ، وجميع البلاد المحيطة بهم يذهبون مذهب الإمام الشافعي ، فاستغربت ذلك وسألت ذوى الاسنان منهم عن سببه فأخبروني أن أهل هذا الكفر كانوا من أهل ذلك البلد الذي يجاوره ، فلما حصل النزاع والخلاف وغلب أهل الكفر على أمرهم استقلوا بأنفسهم وتركوا البلد وما فيه حتى مذهب أهليه

السبب الثاني - تنازع الشرف والرياسة وأكثر ما يكون ذلك إذا مات أكبر الإخوة وله ولد صالح يكون موضع أيه فينازع أعمامه رئاسة العشيرة ، ولا يسلم أحد منهما الآخر فيورثهما ذلك تباغضاً تزيد الأيام شدة ، وقد يفارق رئيس أحد البيتين الديار مضرراً في نفسه ما فيها من العداوة والبغضاء ، وقد يقيان متجاورين وفي هذه الحال يكون التنافر أشد كما كان بين الأوس والخزرج سكان المدينة وكما كان بين هاشم وأمية بمكة وبين عبس وذيبيان من قيس وبين بكر وتغلب من ربيعة ودارم ويربوع من تميم

ولذلك نرى الحروب الهائلة والأيام الممدودة إنما كانت بين القبائل المتقاربة في الأنساب ، المتقاربة في الامكنة

ولم يكن لهم نظام يلجأون إليه في الحكم بين المتنافرين في الرئاسة والشرف إنما كانوا في بعض الأحيان يلجأون إلى حكم منهم قد عرف بأصالة الرأي ويقدم كل من المتنازعين بين يديه بمساعدة مرديه ما يشرفه في النفوس ويعظم أمره من نحر الجزر وإطعام الطعام وكانت تكون المصيبة أشد إذا حكم الحكم لأحد الفريقين لأن ذلك إنما كان يزيد نار العداء ضراما

وإذا كان الحكم عارفا بدخائل العرب سوى بينهما في الفضل والشرف كما فعل قاضيهم حينما حكم بين عامر بن الطفيل وعلقمة بن علاثة العامريين ابني العم فإنه قال لها أنتما كركبتي البعير وهذا حكم لا يحسم النزاع ولا يعدم كل منهما أن يجذله شاهرأبلهيه ويزيد

في نفسه نكرة الجاهلية كما فعل الأعشى في هذه القضية فإنه قال القصائد الرنانة يفضل بها عامراً ويزعم أن الحكم قضى له ومما كان يزيد في هذه النيران شدة ألسنة الشعراء فقد كان هم الواحد منهم أن يرفع عقيرته بكلمة شعرية يعدد بها مفاخر قبيلته ومثالب القبيلة الأخرى وإذا زل أحد أفراد القبيلة زلة عدوها على القبيلة بأسرها ووسموها بذلك السمة حتى إذا قرأنا مجموعة من أشعار هؤلاء الغاوين وجدنا العرب كلها مثالب ونقائص لأن كل شاعر يعدد مثالب القبيلة التي تعادى قبيلته المعترف لها بالتبريز في السيادة وفيها اليوتات الكريمة قد سمت على لسان شاعر بما يستحق الإنسان من إنشاده ولم تسلم من ذلك الشرقية واحدة

ومتى وجد النفور بين جماعتين أو بين شخصين لا يحاج شوب نار الحرب بينهما إلى أسباب قوية لا يمكن حلها بل أيسر النزاع بين فردين من أفراد القبيلتين كاف لشوب نار الحرب وتيتيم الاطفال وتأيم النساء لذلك كانت الجزيرة دائمة الحروب والمنازعات قلما يخلو منها زمان أو مكان وإذا رجعت إلى أسبابها المباشرة وجدتها في بعض الأحيان تافهة كما كان في حروب النجار وفي البعض الآخر تراها أموراً يمكن حلها على أسهل الوجوه كالحروب بين عبس وذيان وبين بكر وتغلب ولكن الأسباب الحقيقية سابقة على ذلك هي النفور المأصل في القلوب لما ذكرناه



المحاضرة الثالثة

حال العرب السياسية

كان حكام الجزيرة - من هذه الجهة - قسمين القسم الأول منهم ملوك وحقون إلا أنهم يرجعون إلى سلطان أعظم منهم فهو في الحقيقة غير مستقل والقسم الثاني : رؤساء عشائرهم ما للملوك من الحكم والامتياز إلا أنهم ليسوا أرباب تيجان وهؤلاء قد يكونون على تمام الاستقلال وقد تكون لهم تبعية لملك متوج

القسم الأول

الملوك المتوجون

ملك اليمن

إذا نظرنا إلى المولد بإرجاع التاريخ إلى الأزمان المترامية إلى الوراء وتحديد ما أوتينا من التاريخ والأيام - فإنهم تذكرون ولا شعرون في ذلك - نرى هذه التحديدات على مجرد خيالات وظنون لا تعنى من الحق شيئاً يقولون إن قحطان بن عابر المأبر عنه في الوراثة يقظان هو أول من سكن اليمن من بني سام بن نوح وكانت الأرض خلاء ويتبع هذا الكلام أنه كان ملكاً متوجاً لبس التاج سنة ٢٠٣٠ ق م فتكون النتيجة أنه كان ملكاً على نفسه وعلى أولاده ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو من أعظم ملوك العرب ولا يدرون أن الذي يعطونه هذا اللقب لاتزيد رعيته عن ثلاثين من إخوته وبنيه

والمسعودي صاحب مروج الذهب المتوفى سنة ٣٤٦ يقول فيه إن أول من يعد من ملوك اليمن سبأ وهو الفرع الثالث لقحطان ويذكر أنه ملك ٤٨٤ سنة ثم يحكون أقاصيص عن ملوك اليمن وضخامة سلطانهم وهي بالخرافات أشبه فيروون عن الرائي بن قيس أحد ملوكهم أنه غزا الهند ثم رجع إلى اليمن وعاد فذهب إلى بلاد طي. ثم على الأنبار والموصل ثم أرسل أحد أتباعه إلى أذربيجان فغزا وغنم.

ويروون عن ابنه ذى منار أنه غزا بلاد الغرب وذهب إلى أقصاها وأن يأسر أنعم سار نحو المغرب حتى بلغ واديا يقال له وادى الرمل ولم يجد وراءه مجازاً لكثرة الرمل ثم صنع صنما من النحاس نصب على صخرة على شفير الوادى وكتب على صدره بالمسند هذا الصنم لياسر أنعم الحميرى وليس وراءه مذعب فلا يتكلمن ذلك أحد . وإن تبعنا دخل الصين غازيا قتل مقاتلتها واكتسح ما وجد بها وخلف بالثبت اثني عشر ألف فارس من حمير فهم أهل الثبت الآن

وكل تلك الاخبار لا تقبل إلا إذا ضحى جزء كبير من العقل ، وقد أوضح أسباب فسادها المؤرخ الكبير عبدالرحمن بن خلدون المغربى (المتوفى سنة ثمانمائة وثمانية) فى مقدمة تاريخه المسمى بالعبر وديوان المبتدأ والخبر ، وكذلك على بن محمد الشيبانى المعروف بابن الاثير الجزرى المتوفى سنة ٦٣٨

وقد بين محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ حقيقة ملكهم فى موضعين من كتابه تاريخ الرسل والملوك فقال عن اليمن لم يكن لملكهم نظام وأن الرئيس منهم إنما كان رئيسا على مخرجه ولا يجاوز ذلك فإن نزع منهم نازع أو نبغ منهم نابع فتجاوز ذلك وإن بعدت مسافة سيره من مخرجه - فإنما ذلك منه عن غير ملك له موطن ولا آباءه ولا أولاداه ولكن كالأذى يكون من بعض من يشردون من المتلصصة فيغير على الناحية بعد الناحية باستغفاله أهله فإذا قصدوا الطلب لم يكن له ثبات ، فكذلك كان أمر ملوك اليمن كان الواحد منهم بعد الواحد يخرج من مخرجه ومخرجه فيصيب مما يمر به ثم ينشمر عند خوف الطالب راجعا إلى مخرجه من غير أن يدين له أحد من غير أهل مخرجه بالطاعة أو يؤدى له خراجا

وقال فى موضع آخر ص ١٦٢ جزء أول طبع مصر

وقد كان لليمن ملوك لهم ملك غير أنه كان غير متصل وإنما كان يكون الواحد منهم بعد الواحد وبين الأول والآخر فترات طويلة لا يقف على مبلغها العلماء لقلة علمهم بها وبمبلغ عمر الأول منهم والآخر ، إذ لم يكن من الأمر الدائم فإن دام شيء فإنما يدوم لمن دام له منهم لأنه عامل لغيره فى الموضع الذى هو به لا يملك بنفسه اه فالظاهر أن قبائل اليمن من قحطان تشعبوا فى أنحاء اليمن كما تشعب غيرهم وكان لهم رؤساء من قومهم وكان ينبغ من هؤلاء الرؤساء فى بعض الأحيان من يوسع

سلطانه إلى ما يجاوز مخالفته ثم يرجع الأمر إلى ما كان عليه إذا ضعفت قوة المتغلب في حياته أو ضعفت قوة أعقابه

وكانت حير وكهلان في قحطان بمنزلة ربيعة ومضر في عدنان شعبان يتنافسان في الملك والسطوة وقد قسموا البلاد بينهم مخاليف لكل بطن أو عدة بطون بخلاف يتسع ويضيق حسب قوة القبيلة وضعفها ولكل مخالف رئيس من القبيلة يحكمه غير أن مخالف صنعاء كان أضخم هذه المخاليف وأخصبها فكان رؤساؤه يدعون بالملوك وقد يعظم فيهم الرجل بعد الرجل فيوسع سلطانه إلى ما وراء مخالفته بما يتاح له من القوة فإذا أمكنه بسط سلطانه على حضرموت والشحر سموه تبعا لا يستحق هذا اللقب غيره ، حتى إذا ضعفت تلك القوة في أيام هذا المتغلب أو في أيام أبنائه عاد الأمر إلى ما كان عليه ورجع سلطان المخاليف الأخرى إلى ذوى السيادة فيها وكانوا يسمون بالأقبال والواحد قيل

ومن هذا يظهر ما بين الملك والملك من السنين الطويلة فيغتر بعض المؤرخين ويجعل للسابق مدة حكمه والفترة التي كانت بينه وبين الملك الذي يليه فربما جعلوا حكم الملك . . . سنة وأكثر كما قدمناه عن المسعودي

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ وقد ورد حديثها في التوراة بلقب ملكة سبأ وفي القرآن بهذا اللقب أيضا

فذكرت التوراة أنها وفدت على سليمان بن داود ملك إسرائيل ورأت عظمة ملكه وسمعت حكمته . والقرآن ذكر هذه الوفادة وفي سياق الحكاية ما يدل على أن ملك اليمن لم يكن بذلك الضخامة التي تبعث صاحبها على غزو البلاد النائية والاستيلاء عليها فقد خافت الملكة لما جاءتها رسالة سليمان حيث قالت (إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) وقال سليمان لما أرسل إليها مهتداً (ارجع إليهم فلنأتيهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون) وملك سليمان عليه السلام لم يكن يتجاوز فلسطين وما حوالها من تلك الأصقاع : فهذا الخوف من ملكة اليمن وذلك التهديد من ملك فلسطين مع ما بينهما من البعد الشاسع ؛ وهو طول جزيرة العرب يجعلنا نفهم مقدار القوة التي كان عليها ملوك اليمن إذ ذاك . ومن أشهر من ملوكهم يوسف ذونواس وكان يهودياً

فرأى أن بعض رعيته بنجران يدينون بالدين المسيحي اتباعاً لدعاة أرسلهم الامبراطور الروماني منذ سنة ٣٤٣ م فلم يكن من ذى نواس إلا أن مثل بهم حرقاً بالنار سنة ٣٤٥ هـ ولما علم بذلك امبراطور الرومان (جوستين) أمر النجاشي صاحب الحبشة المتدين بالنصرانية أن ينتقم من ذوى نواس فبعث إليه قائداً حبشياً اسمه أرياط فتغلب على صنعاء ولما رأى ذلك ذوى نواس أغرق نفسه في البحر خشية العار وظل أرياط حاكماً على صنعاء من قبل ملك الحبشة ثم اغتاله قائد من قواده اسمه أبرهة وحكم بدله بعد أن استرضى ملك الحبشة فرضى عنه وأبرهة هو الذى جند الجنود لهدم الكعبة وكان يريد أن يصرف الناس عنها إلى بيت بناه بصنعاء فأصابه هو وجنده بمكة ما أصابهم من الأمراض الثقيلة وقد بينها ابن هشام ^(١) في سيرته بأنها الحصبة والجدرى : وروى أن هذا كان أول حصولها بمكة فعاد منه زما وتوفي بعد عودته وأشار القرآن إلى هذه الحادثة في سورة الفيل وحكم بعد أبرهة يكسوم ابنه ثم ابنه الثانى مسروق

كان فى ذلك الوقت من أولاد ملوك اليمن القحطانيين من يتطلع إلى نيل الملك ولا يقعه إلا المعجز وهو سيف بن ذى يزن الحميرى فرأى من الضرورى أن يستنجد بأحد الملوك العظماء ملك الروم أو ملك الفرس : ولكنه أخفق فى استنجاهه بملك الروم فاستنجد بملك الفرس وهو كسرى أنوشير : ان فوعده كسرى خبراً ثم شغل عنه حيناً من الزمن فمات سيف ^(٢) فذهب ابنه معد يكر ب إلى كسرى يستنجزه وعده فأشار على كسرى كبراء دولته أن يعين معد يكر ب لما كان لهم من الأمل فى امتلاك اليمن فأعذره بجد يقوده أحد الاساورة واسمه وهرز فركبوا راكبهم من الأبله وقطعوا خارج عمان حتى أتوا شواطئ حضرموت فنزلوا من إحدى فرضها وتوجهوا إلى صنعاء وقد تبعهم كثير من القحطانيين فقابلتهم الحبشة فانتصروهم وهرز ومن معه على الحبشة وأجلوهم عن البلاد

وحينئذ توج وهرز معد يكر ب ملكاً على اليمن وأبقى معه جنداً من الفرس كانوا يسمون بعد بالآبناء وينسب إليهم فيقال ابناوى

(١) هو أبو محمد عبد الملك بن هشام الحميرى المتوفى سنة ٢١٨ جمع سيرة محمد بن إسحق رئيس أهل المغازى المتوفى سنة ١٥١ وسيرته من أجمع السير وأضبطها وعليها معقول من كتب بعد فى السير (٢) بعض المؤرخين يروى أن سيفاً هو الذى ملك اليمن لا ابنه

وقد وفدت الوفود على ابن ذى يزن يهتئنه بعودة الملك ، وعن وفد عليه عبدالمطلب
ابن هاشم شيخ مكة وكبيرها وهو جد محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم
كان معد يكرب قد أتى معه من الحبشة جمعا يخدمونه ويمشون في ركابه فاغتالوه
ذات يوم وبموته انقطع الملك من بيت ذى يزن إلا أنه لما علم كسرى بقتله أرسل
وهرز ملكا على اليمن من قبله ومازالت الولاة من الفرس تتعاقب على اليمن حتى كان
آخرهم بادان الذى كان على عهد الفتح الإسلامى لبلاد اليمن وكان باذان من أجاب
إلى الإسلام لحاء الإسلام وصنعاء لإيالة فارسية يحكمها كسرى بعامل من عماله يؤدى له
الخراج ولم يكن ملكه عاما بل كان هناك أقبال آخرون يحكمون في مخاليفهم وكتب
إليهم النبي صلى الله عليه وسلم كتابا مستقلة بصفتهم أقبالا كما كتب إلى العمان قيل ذى رعين
ومعافر وحمدان وكما كتب إلى الحارث بن عبد كلال وأخيه . وكان لكندة
بمحضر موت رؤساء مستقلون يشبهون الملوك
الملك بالحيرة

بعد أن انهزم دارا ملك الفرس أمام الاسكندر المقدوني في سنة ٣٣٢ ق . م انحطت
المملكة الفارسية عن درجة عظمتها السامية وتولاها ملوك يعرفون في تاريخ الفرس
بملوك الطوائف وكان للاسكندر أغراض في هذه التجزئة وهى أن يسجل على بلاد
الفرس ضعفا أبديا لا يتمكنون معه إعادة الكثرة على أملاك اليونان وقد نجح في هذه
الفكرة فإن ملوك الطوائف لم تكن لهم تلك القوة المجتمعة التى كانت للفرس من قبل
واستمر ملوك الطوائف يحكمون البلاد الفارسية بجزأة بينهم إلى سنة ٢٣٠ م وهو
الوقت الذى نبغ فيه أردشير بن بابك وشكل الطبقة الرابعة من ملوك الفرس
المعروفة بالدولة الساسانية أو دولة الآكاسرة

وفي عهد ملوك الطوائف كانت هجرة العرب من اليمن بعد سيل العرم واحتلوا جزءاً
مهما من ريف العراق كان قبل ملكا للدولة الفارسية ثم لحقهم بعد استقرارهم من هاجر
من ولد عدنان فزاحمهم في تلك الجهات وسكنوا جزءاً من الجزيرة الفراتية
فلما نبغ أردشير وجدد المملكة الفارسية وأدخل جميع مخالفيه من الفرس تحت طاعته
وأعاد تلك القوة التى كانت لهم من قبل رجع إلى العرب المقيمين على تخوم ملكه فاستولى
عليهم وصاروا من رعيته وكان هدا سبياً في رحيل جمع من قضاة إلى الشام . رد ن له

أهل الحيرة والأنبار . وفي عهد أردشير كانت ولاية جذيمة الواضح على الحيرة وسائر من بادية العراق والجزيرة من ربيعة ومضر وكان أردشير رأى أنه يستحيل عليه أن يحكم العرب مباشرة ويمنعهم من الإغارة على تخوم ماكه إلا بأن يملك عليهم رجلا منهم له عصبية تؤيده وتمنعه ومن جهة أخرى يمكنه الاستعانة بهم على ملوك الرومان الذين كان يتخوفهم وليكون عرب العراق أمام حرب الشام الذين اضطعهم ملوك الرومان وكان يبق عند ملك الحيرة كتيبة من جند الفرس يستعين بها على الخارجين على سلطانه من عرب البادية وكان يطلق على تلك الكتيبة دوسر (يظهر أنها تعريب دوشير وترجمته أسدان وهما شارة راية الفرس)

ولجذيمة هذا خبر ظريف مع آل أذينة ملوك العرب بشمال الجزيرة ومشارف الشام فإنه غزا ملكهم المسمى عمرو بن الظرب وقتله وكان له بنت تسمى الزباء احتالت عليه حتى جاءت به إلى بلادها وقتلته وكان له ابن أخت اسمه عمرو بن عدى فأراد أن يأخذ منها بالثأر فأعمل الحيلة إلى ذلك بواسطة أحد المكرة من قومه المسمى قصيراً فسار قصير إليها حتى عرف مداخل مدينتها وما عملته في قصرها للهرب عند الحاجة ثم استأذنها ليحجى بتجارة من العراق فذهب وأمر عمرأ أن يسير معه بجند ولما قاربوا مدينتها أدخلوا الرجال في الثرائر على الإبل ودخلوا مدينتها بهذه الحيلة ولما أدركت جليلة الأمر ذهبت لتدخل المكان الذي أعدته لهربها فأدركها عمرو فقصت سبها وقالت يدي لا يدي عمرو ؛ ولما وقعت أجهز عليها عمرو

وهذه الحكاية مع غرابتها يشكر صحتها المؤرخون من الإفرنج ؛ ويقولون إن الزباء هذه كانت ملكة على تدمر من قبل الرومانيين وليت الملك بعد وفاة زوجها أذينة من بين السبيدع الذين سكنوا بلاد العراق وبلاد الشام وحواران وانتهى أمر الزباء بأن حاربها الرومان في عهد القيصر أووليانس وقهروها وأخذوها أسيرة إلى رومية حيث قضت هناك نحبها وذلك في المدة بين سنتي ٢٧٠ ، ٢٧٣ م وموت جذيمة كان حوالى سنة ٢٦٨ م

وبعد موت جذيمة ولي أمر العرب عمرو بن عدى بن نصر اللخمى وهو أول ملوك اللخميين بالحيرة وموتهم من سنة ٢٦٨ م إلى سنة ٦٣٢ م وهى السنة التى فتح فيها خالد بن الوليد مدينة الحيرة وعلى ذلك تكون موتهم سنة ٣٦٤ إلا أن الملك قد انقطع

فيها عنهم مرتين كما تراه بعد . وكان ابتداء ملك عمرو في عهد سابور بن أدشير ولم تزل الملوك من بني نصر تتوالى على الحيرة حتى ولى الفرس قباذ بن فيروز وكان قد ظهر في زمنه مذهب الإباحية في بلاد الفرس على يد أحد فلاسفتهم المدهو مزدك فوجد المذهب رواجاً وتبعه خلق كبير ومنهم الملك قباذ فأرسل إلى ملك العرب بالحيرة وهو المنذر بن ماء السماء يدعوهُ إلى أن يكون على ذلك المذهب فأبى عليه ذلك حمية وأنفة ولما رأى ذلك قباذ عزله عن ملك الحيرة وولى بدله الحارث بن عمرو بن حجر الكندي الذي كان أميراً على قبائل بكر بن وائل وقد ملكه بعد أن أجاب دعوته إلى المذهب المزدكي

ولم يزل ملكاً حتى مات قباذ وخلفه كسرى أنوشروان وكان يكره هذا المذهب جداً ويراه مضرراً للبلاد وبأنساب أهلها وتربية أبنائها فقتل مزدك وكثيراً ممن دان بهذا المذهب من الفرس وأعاد المنذر إلى ولاية الحيرة وطلب الحارث بن عمرو وكان بالأنبار وبها هنزله فهرب بأولاده وماله وهجانه فتبعه المنذر بالخيـل من تغلب وإياد وبهراء فلاحق بأرض كلب فنجوا وانتهبوا ماله وهجانه وأخذت تغلب ٤٨ نفساً من بني حجر آكل المرار وفيهم عمرو ومالك ابنا الحارث فقدموا بهم على المنذر فقتلهم في ديار بني مرينا وهم الذين يعينهم عمرو بن كلثوم التغلبي في مملكته فأبوا بالنهاب وبالسبايا ٥ وأبوا بالملوك مصفدينا

ولم يزل حارث في دار كلب حتى مات ولما كان بالحيرة جاءه أشراف من نزار وطلبوا منه أن يولى أمرهم بعض ولده فملك ابنه حجر على بني أسد بن خزيمه وخطفان وملك ابنه شرحبيل على بكر بن وائل بأسرها وملك ابنه معديكرب على قيس عيلان وملك ابنه سلمة على تغلب والنمر بن قاسط وبني سعد من نهم . ولم يكن هذا الملك بالشئ الموطد لأن قبائل البدو لا تحتمل وما يستدعيه ولذلك قامت بنو أسد على حجر بن عمرو وقتلوه بعد أن ظهر له منهم عسفه وشدته وكان من نتيجة قتله أمر ابنه امرئ القيس وقيامه لاخذ النار من قتلوا أباه وكان يريد أن يملكهم قسراً فأب بالفشل بعد خطوب طويلة كانت عليه في ذهابه إلى ملك الروم واستجاده به على قلة أبيه ولما عاد الملك إلى المنذر بن ماء السماء استمر في عقبه حتى كان النعمان ابن المنذر

المكنى بأبي قابوس صاحب النابغة الذبياني وهو الذي غضب عليه كسرى بسبب وشاية دبرها زيد بن عدى العبادي انتقاماً منه بحبسه أباه حتى مات فلما أحكم زيد الأمر واشتد غضب كسرى على النعمان وأرسل إليه يطلبه يخاف النعمان عاقبة الأمر وأيقن أنه هالك إن توجه إلى المدائن فذهب يتنقل في أحياء العرب يريد منهم أن يحموه من كسرى فأبت عليه القبائل ذلك ولم يزل متنقلاً حتى ورد ذاقار ونزل على بني شيان سرا فلقى هاني بن مسعود الشيباني وكان سيداً منيعاً واليت من ربيعة في آل ذي الجدين لقيس بن مسعود أخى هاني وكان كسرى أطعمه الأبله فكره النعمان أن يرفع إليه أهله لذلك وعلم أن هاني يمنع مما يمنع منه أهله وولده فأودعه أهله وماله وتوجه إلى كسرى فحبسه حتى مات وولى على الحيرة بدله إياس بن قبيصة الطائي وهو من أشرف طي وأمره أن يرسل إلى هاني بن مسعود فيطلب منه تسليم ما عنده فأبى ذلك هاني حمية وآذنوا الملك بالحرب فأمر إياس أن يسير إليهم بالحنود ومعه مرزابة كسرى وكتائبه ولما دنت الفرس من بني شيان قال لهم هاني يا معشر بكر لا طاقة لكم بحرب كسرى فاركبوا إلى القلعة فأسرع الناس إلى ذلك فقام حذلة ابن ثعلبة العجلي وقال يا هاني أردت نجاتنا فألقينا في النهلكة وردت الناس وقطع وضم الهوارج وضرب على نفسه قبة وأقسم أن لا يفر حتى تفر القبة فرجع الناس وانتظروا بجىء الفرس حتى جاءتهم . وكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها بنو شيان وانهمزت الفرس مزيمة منكرة وهذا أول يوم انتصرت فيه العرب على العجم وهو بعد ميلاد الرسول صلى الله عليه وسلم بقليل فإنه عليه السلام ولد ثمانية أشهر من ولاية قبيصة على الحيرة

وكان مع إياس قائد من قواد الفرس وبعد موته ولى كسرى على البلاد حاكماً فارسياً كما فعل في بلاد اليمن بعد موت معديكرب

وفي سنة ٦٣٢ عاد الملك إلى آل الحنم فتولى منهم المنذر الملقب بالمغرور وكانت ولايته إلى أن قدم عليه خالد بن الوليد ثمانية أشهر وهو آخر من بقى من بني نصر بالعراق جاء الإسلام وملك العرب بالحيرة ضعيف جداً كان في اليمن لأن الملك كان عاملاً للفرس يأتمر بأمرهم ويؤدى لهم الخراج وإذا شاء ملوك الفرس أبقوه وإن شاءوا عزلوه . ولم يكن ساطعاً هم على فائس البدر سلطاناً تاماً وإنما كان اسماً

لأن العرب كثيراً ما كانوا يخالفون أمره بل ويقومون في وجهه محاربين وكان
أحياناً ينتصر عليهم إذا قاموا في أما كنهم وأحياناً يخفق لأنهم يتركون منازلهم
ويجتمعون بياديتهم فلا يمكنه أن يتبعهم

وما يدل على مقدار سلطانهم على رؤساء العشائر العربية أن عمرو بن المنذر بن
ماء السماء وأمه هند بنت الحارث بن عمرو الكندي قال يوماً لجلسائه هل تعلمون
أحداً من العرب يأثم أن تخدمه أمي قالوا ما نعرفه إلا أن يكون عمرو بن كلثوم
التغلي فإن أمه ليلي بنت هاهل وعمها كليب وائل وزوجها كلثوم وابها عمرو فسكت
عمرو على ما في نفسه ثم أرسل إلى ابن كلثوم يستزيره ويأمره أن تزور أمة هنداً
بنت الحارث أم الملك فقدم ابن كلثوم في فرسان من قومه تغلب ومعه أمة ليلي فنزل
على شاطئ الفرات وضرب ابن هند خيامه بين الحيرة والفرات وصنع لاهل مملكة
طعاماً وجلس هو وابن كلثوم ووجهاء الدولة داخل السراشق ويلي أم عمرو مع هند
في القبة وقد قال ابن هند لآمة إذا فرغ الناس من الطعام فدعى خدمك عليك فإذا
دنا الطرف فاستخدمى ليلي ومريها أن تناولك الشيء بعد الشيء ففعلت ما أمرها به
ابنها فلما استدعى الطرف قالت هند ليلي ناوليني ذلك الطبق قالت لتقم صاحبة الحاجة
إلى حاجتها فألحت عليها فقالت ليلي : واذلاه يا آل تغلب فسمعها عمرو بن كلثوم
فثار الدم في وجهه والقوم يشربون وقام وتناول سيف ابن هند وهو معلق في
السراشق وليس هناك سيف غيره فأخذه وضرب به رأس ابن هند فقتله وقال في
ذلك شاعر التغليين :

لعمرك ما عمرو بن هند وقد دعا لتخدم ليلي أمه بموفق
فقام ابن كلثوم إلى السيف مصلاً وأمسك من ندمانه بالخنق
وقال ابن كلثوم في معلقته :

بأي مشيئة عمرو بن هند تطيع بنا الوشاة وتزدرينا
بأي مشيئة عمرو بن هند نكون لقبلكم فيها قطينا
تهددنا وتوهـدنا رويدا متى كالأملك مقتوننا
فإن قناتنا ياعمرؤ أعيت على الأعداء - قلبك - أن تليسا

المحاضرة الرابعة

الملك بالشام — الإمارة بالحجاز — الحكم عند العرب

الملك بالشام

في العهد الذي سار فيه عرب اليمن إلى ريف العراق كان من قضاة قبائل سارت إلى مشارف الشام وسكنت بها لأنها أرض خصبة يمكنهم أن يعيشوا فيها وكأوامن بني سليح بن حلوان الذين هم بنو ضجعم بن سعد بن سليح ويقال لهم الضجاعة نسبة إلى أبيهم ضجعم وكانت هذه البلاد تحت ملك الرومان بعد غزوات الإسكندر المقدوني وقواته فاصطنعهم الرومان لينعوا عرب البرية من العيث وليكونوا عدة ضد الفرس ولولوامهم ملكا ومن أشهر ملوكهم زياد بن الهبولة وقد مكثت الضجاعة هذا طويلا يلون أمر العرب حتى أقبل عليهم بنو جفنة الغسانيون بمن معهم من دشائرم يقدمهم جفنة بن عمرو مزيقيا فغالب السليحيين على ما بيدهم واتصر عليهم فوله الروم ملكا على عرب الشام الذين كانوا يقيمون بنواحي الشام وكان هذا العصر عصر اضطراب في المملكة الرومانية ويسمى في تاريخهم مدة الفوضى العسكرية وانهت سنة ٢٨٦ م

ولم تزل الملوك تتوالى من آل جفنة على الشام وما يليه من بادية العرب بصفتهم عمالا الملوك الروم حتى جاء الإسلام وكانت واقعة اليرموك سنة ١٣ من الهجرة وانقاد الإسلام آخر ملوكهم جملة بن الايم في دهمد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وكازاني جفنة بالشام مدينة اقتبسوها من الروم فبنوا كثيرا من المصانع والأديرة لأنهم كانوا يدينون بالدين المسيحي وكان حسان بن ثابت كثيرا ما يمدحهم لأنه ينتمى إلى أصلهم وهو الأزد وله فيهم المدح الجليلة منها قوله

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر ابن مارية الكريم المفضل

يغشون حتى ماتهر كلابهم لايسألون عن السواد المقبل
وكان لآل جفنة مواقف معدودة انتصروا فيها للروم على الفرس وصدوا عنهم
ملوك الحيرة من آل نصر ، فكان بين البيتين أيام هائلة منها يوم عين أباغ (وهي
واد وراء الأنبار على طريق الفرات - إلى الشام) كان بين المنذر بن ماء السماء وبين
الحارث الأعرج بن أبي شمر جولة وهو من أعظم ملوك الغسانيين وكانت الغلبة في
هذا اليوم لآل جفنة مع أن المنذر هو الذي بدأ بالشر لأنه كان يريد من خصومه
أن يدفعوا له الفدية بمعنى أنهم يعترفون له بالقوة عليهم وفي هذا سقوطهم أمام الروم
الذين اصطنعوهم

وكان من نتيجة هذا اليوم أن الأسود بن المنذر لما ولي بعد أبيه أراد الانتقام
له فجهز جيشا تحت قيادته وسار إلى أن أتى مرج حليمة وهناك قابلته جيوش الغسانيين
وكان لهؤلاء الظفر أيضا

الإمارة بالحجاز

كان يلي أمر مكة ولاة من جرم قحطان - وهي جرم الثانية - ولما جاء اسماعيل
مكة مع أبيه إبراهيم صاهرم : وكان لأولاد اسماعيل بعد أبيهم مركز محترم لما
لأبيهم من بناء البيت وإن لم يكن لهم من الحكم شيء . ولما ارتحل الأزد من مأرب
بعد السد ، كان منهم من عرج على مكة وهو حارثة بن عمرو الملقب بخزاعة وحارب
جرم فاتصر عليهم وأجلاهم من مكة حتى قال قائلهم :

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا • أنيس ولم يسمر بمكة سامر

يلي : نحن كنا أهلها فأبادنا • صروف الليالي والحدود العوائر

ووليت خزاعة أمر مكة حيناً من الزمن وفي وقت حكمهم تناسل العدنانيون وكثروا
وانتشروا في نجد وأطراف العراق والبحرين ، وتبقى بمكة أولاد فهر بن مالك وهو
قريش وليس لهم من أمر مكة ولا البيت الحرام شيء حتى جاء قصي بن كلاب وهو
الأب الخامس لمحمد بن عبدالله ﷺ فجمع شتاتهم ووجد كلتهم فكانت لهم بذلك
قوة أمكنهم أن يزاحموا بها خزاعة ويتغلبوا على أمر مكة ، وما لم يبق إلا أمر ولاية
البيت أخذه قصي من سادته المكنى بأبي غبشان وهو صهر قصي ، ويقال إنه اشتراه
منه بزق خمر ، ولم يكن يمكنه مثل هذه الصفقة إلا بالقوة التي كونها من عصية فهر

ابن مالك وبهذا كانت له السيادة النافذة والامر النافذ في مكة ، وصار الرئيس الديني لذلك البيت الذي كانت تغد إليه العرب من جميع أنحاء الجزيرة ، ومن مآثر قصي تأسيس دار الندوة بمكة وكانت تجمع قريش وفيها تفصل مهام أمورها ولهذه الدار فضل على قريش لأنها ضمنت لهم اجتماع الكلمة وفض المشاكل بالحسنى : وكان لقصي من مظاهر الرئاسة والتشريف :

(١) رئاسة دار الندوة ففيها يتشاورون فيما نزل بهم من جوامع الأمور ويزوجون فيها بناتهم

(٢) اللواء فكانت لاتعقد راية الحرب إلا بيده

(٣) الحجابة وهي حجابة الكعبة لايفتح بابها إلا هو وهو الذي يلي أمر خدمتها

(٤) سقاية الحاج ورفادته : ومعنى السقاية أنهم كانوا يملأون للحاج حياضاً من الماء يحلون بها شيء من التمر والزبيب ، فيشرب الناس منها إذاوردوا مكة : والرفادة طعام كان يصنع للحاج - على طريق الضيافة وكانت قريش تساعد قعياً على ذلك بما تقدمه له من الخرج الذي تخرجه كل سنة

كان كل ذلك لقصي بن كلاب وكان ابنه عبدمناف قد ساد في حياة أبيه فأراد أبوه أن يلحق به ابنه عبدالدار الذي كان أسن من عبدمناف فأوصى له بما كان يليه من مصالح قريش ، فلم ينازع عبد مناف أخاه لاحترامه وصية أبيه : ولما مات كان له أربعة من الولد وهم هاشم وعبدشمس والمطلب ونوفل فنافسوا بني عمهم عبدالدار في هذه المصالح التي رأوا أنفسهم أحق بها لشرفهم وسيادتهم وكثرة عددهم وبذلك ابتدأ النزاع بين بني العم ، وسببه المنافسة في الشرف واقتربت قريش فرقتين : فرقة تساعد بني عبدمناف وفرقة تساعد بني عبدالدار ؛ وكاد يكون بينهم قتال لولا أنهم ألهموا الصالح على طريق لا يغض من الطرفين وهو اقتسام هذه المصالح ليجلوا لبني عبدالدار الحجابة واللواء والندوة ولبنى عبد مناف السقاية والرفادة . ثم حكم بنو عبد مناف القرعة فيما أصابهم فخرجت هاشم بن عبدمناف فكان هو الذي يليهما ومن بعده بنوه حتى جاء الإسلام والامر على ذلك

وكانت لقريش مصالح أخرى لاتساوى هذه في العظم - وزعت بين قبائل قريش وبذلك كانت مصالح الحكم والولاية موزعة بين رؤساء القبائل المختلفة من قريش

حتى لا يكون هناك مجال للنزاع وهذا ما حفظ قريشاً أصحاب سائر العرب من التنازع والقتال إلا أنهم وإن لم يصابوا بمصيبة الحروب لم يسلموا من المداغمة التي تكون حتماً بين كبراء البيت الواحد إذا كان لكل واحد ما يساعده على الشرف والرئاسة وقد حدث ذلك بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبد شمس فقد كان هاشم سيداً بماله من المصالح الكبرى في قومه وكان أمية ثرياً من المال والولد ولذلك كان ينافس عمه رئاسة قريش فكان بذلك جفاء بين البيتين وأعقابهما حتى جاء الإسلام ولكن لم يصل هذا النزاع يوماً إلى حد شوب القتال بينهم لأن البيت القرشي كان يحاذر على احترام البيت ومنع الحرم من سيلان دم فيه لأن ذلك لو وقع لانتخط المركز السامي الذي نالوه بواسطة ولايتهم للبيت فإن مكة كانت معروفة عند العرب بأنها حرم آمن من الجأ إليه فقد نجح من عدوه وكانت أشهر الحج عندهم أشهر أحرماً يعمدون فيها أسواقهم التجارية بجانب ذلك البيت العظيم وداخل حدود الحرم والناس تهرع إلى هذه الأسواق من جهات العرب كافة لأنهم آمنون على أنفسهم وأموالهم فإذا أخل ولاية الحرم بهذا العهد الوثيق قل احترامه من القلوب وسقطت هيئته فيجتري عليه غيرهم وبذلك يزول عنهم تقع عظيم كان ينالهم؛ فمن هنا كان التحكيم في الأمور العظيمة من مألوف عاداتهم ولما حصلت الحرب بين قيس وكنانة واضطرت قريش إليها اضطراً رسمتها العرب حرب الفجار لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم والقتال على حدوده وبما امتازت به قريش حلف الفضول وكان مداره على أن ترد كل مظلمة بمكة إلى صاحبها لا فرق في ذلك بين قرشي وغيره وهي روح تنافي الحمية الجاهلية التي كانت العvisية تثيرها

جاء الإسلام وقريش على هذه الحال من السيادة والاحترام تعترف لها بذلك جميع العرب الحكم عند الأعراب في بواديهم

كانت القبائل في نجد ما كان بالقرب من الحيرة تبعاً لملك العرب بالحيرة وما كان منها في بادية الشام تبعاً لملك آل جفنة بالشام إلا أن هذه التبعية - بالنسبة لقبائل البادية - كانت اسمية لا فعلية لأن العرب لا يطبقون أحكامها كما لو كانوا يحكمونهم التي ليس عندهم ما يعدها

وكان لهذه القبائل رؤساء منهم تسودهم القبيلة لما يظهر على أيديهم من الفعال

وأعظم مسود كان عندهم الشجاعة والكرم والحلم ثم الثروة والعدد فتن وجدت هذه الصفات في رجل ساد العشيرة كلها ، وكانت تبعاً لرأيه يوجهها أنى شاء ! تقيم بإقامته وتظعن بظمنه ، وإذا دعا الحرب لا تتأخر عنه وإذا غنمت القبيلة أخذ حقوق الرئاسة والسيادة من الغنيمة يعدها لما يطرأ من النوائب وما يتحملة من الحملات فكان له المربع والصني والنسيطة والفضول : فالمربع ربع الغنيمة والصني ما يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة والنسيطة ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى بيضة القوم ، والفضول ما فضل من السقمة مما لا نصح قسمته على عدد الغزاة كالبعير والفرس ونحوهما : قال بعض الشعراء يخاطب بسطام بن قيس سيد شيدان

لك المربع منها والصفايا وحكمك والنسيطة والفضول

وقد يورث الأب الرئاسة لابنه فإذا توالى من البيت الواحد ثلاثة رؤساء سادة عرف البيت بالشرف والمجد ، وكان بيت قيس في الجاهلية في بني فزارة ومركزه حذيفة بن بدر ، وبيت تميم في بني دارم ومركزه حاجب بن زرارة ، وبيت ربيعة في آل ذي الجذنين ، ومركزه قيس بن مسعود الشيداني : وكان لهؤلاء الرؤساء من السلطان ما يشبه سلطان الملوك في رعاياهم إلا أنهم كانوا لا ينتقون حتى كان بعضهم إذا غضب غضب لغضبه ألوف من السيوف لا تسأله فيم غضب ! وكان في بعض الأحيان يعظم قدر الرئيس ويشتهر ساعده بولده وعشيرته فيغزو القبيلة الضعيفة ويجعلها خاضعة تؤدى له خراجاً كل سنة ، كما كان زهير بن جذيمة سيد عبس — من قيس مع هوازن وهم بطون من قيس فإبهم كانوا يؤتونه الأتارة كل سنة بعكاظ وكان النعمان بن المنذر قد صاهره فتزوج ابنته المتجردة

ومن ساد من العرب هوزة بن علي الحنفي سيد بني حنيفة باليمامة والمنذر بن ساوى التميمي — سيد عبد القيس : وتميم بالبحرين

وعلى الجملة : فقد كانت درجة رؤساء القبائل في قومهم كدرجة الملوك ولولا ما كان يحصل من المنافسة في السيادة بين أبناء العم من الرؤساء لكان تحكم السادة شديداً ، ولكن تلك المنافسة كانت تدعوهم إلى بذل الندى وإكرام الضيف والدفاع عن العشيرة ليشتهر ذلك على ألسنة الشعراء منهم فيهتفون بأسمائهم مادحين : والشعر كان له أعظم التأثير في قلب العربي يحركه كما يحرك الهواء ريشة في الجوا !

المحاضرة الخامسة

الحال الأدبية

الأخلاق - اللغة

الأخلاق

الخلق هو الملكة التي بها يصدر الفعل عن صاحبها من غير مقاومة وقد اصطلح الكتاب على أن يقصروا لفظ الخلق على الملكات النفسية كالشجاعة والجبن والسخاء والبخل ، وعلى أن يطلقوا لفظ العادات على الملكات الأخرى كالمشي واللعب النظامي

عموم الأخلاق

لا يحسب الخلق على الأمة إلا إذا كان مألوفاً عند أفرادها بفعله فاعله منهم من غير أن يحاذر نكيراً أو يخشى لومة لائم ولو لم يباشره جميعهم ولذلك عد من مذام الأمم - التي بها تستحق السقوط والخذلان - أنهم لا يتناهون عن منكر فعلوه ، ومن هنا قال الله تعالى في الكتاب (وانتظروا لتصيبين الذين ظلموا منكم خاصة) لأن الشرير يفعل فلا ينكر عليه أحد فيشارك هو ومن معه في الجريمة . فإن كان الشر معروفاً عن فرد أو جماعة يستسرون به أو يعانونه مع اشتداد الجور منهم كانت المذمة قاصرة على الفاعلين لا تعدوهم إلى الأمة بأسرها ، وحينئذ يكون من الخطأ عد هذا الخلق على الأمة : كذلك لا يحسب الخلق للأمة إلا إذا كان قاصياً بين أفرادها مألوفاً عند جميعهم لا يخالفه أحد منهم إلا مستسراً ويخاف المذمة إن ظهر بالخالفه أمام الجمهور ، وعلى هذه القاعدة نسير في بيان الأخلاق عند العرب

من الأخلاق التي كانت للعربي سرعة الانفعال والإقدام على المكارِه تراه ساكناً مطمئناً فلا تحتاج في هيجه إلا إلى كلمة صغيرة أو فعله حتمية يتخيل معها أن قد مس شرفه فتجده زار كالأسد خرج من مكمنه لا يترث حتى يستطلع جلية الأمر ، بل يقدم منكباً عن ذكر العواقب جانباً وهذا الخلق أكثر ما تراه في قبائل البادية الذين كانوا لا يخشون سجوناً ولا أحكاماً قاسية من جراء أفعالهم ، بل هم بالعكس ينتظرون

النصر المؤزر من اقوامهم وحافاتهم ، والنفس إذا أحست بما يضرها انفعلت وتهايا لها طريق الانتقام ، فإذا لم تخش العادية أقدمت ، ومن هنا كان من السهل تحريك عامتهم إلى السير في طريق الحروب بقبيل من الكلمات ، وكانت هناك كلمات تحرك قاب العربي كما في كل أمة وأرقاها درجة في التأثير . يالفلان . واذلاه ، وانصيراه ، شرف الآباء . وما شاكل ذلك ، ولم يكن هنالك شيء من بلادة الطبع التي تجعل صاحبها يألف سماع ما يرين شرفه حسبما يتخيل ويتبع هذا الخلق الجرأة على سفك الدم ، لأن النفس متى تهايا لها طريق الانتقام وقدرت ولم تخش عقوبة لم تنكف بدون الموت لمن تريد الانتقام منه

ومن هنا كان خالق الحلم فيهم عزيزاً اللهم إلا في ساداتهم وذوى الأسنان منهم ولذلك كان المعروفون بالحلم منهم قليلون

ومن أخلاقهم التعصب ومعه أن ينصر ذا عشيرته على أية حال يرون ذلك من مقومات حياتهم وقد تقدم بيان هذا بوضاحة في حال العرب الاجتماعية ، وقد سمي القرآن هذا الحاق وما قبله حمية الجاهلية لأن فيهما نتيجة من نتائج الجهل وعدم الثبوت ومن أخلاقهم المتأصلة فيهم الكرم وقد استنفدوا فيه نصف أشعارهم بين متمدح به وهن على غيره . كان الواحد منهم يأتيه الضيف - في شدة البرد والجوع - وليس عنده من المال إلا ما قته اتى هي حياته وحياة ولده فتأخذه هزة الكرم فيقوم إليها ويدبجها اضيفه يخشون مذقات الأحاديث ويقول قائلهم :

واعلم بأن الضيف يو ما سوف يحمد أو يلوم

ومن طريف أخبارهم في الكرم أن سالم بن قحطان من بني العنبر جاءه أخو امرأته فأعطاه بعيراً ثم طلب من امرأته حبلاً يقرن به بعيره إلى من أعطاه إياه . ثم ثانياً وثالثاً حتى لم تجد حبلاً فقال لها على الجمال وعلى الحبال ، فرمت إليه خمارها وقالت اجعله حبلاً لبعضها فقال :

لا تعذلي في العطاء ويسرى لكل بعير - جاء طالبه - حبلاً

فإني لا أتبكي على أقالها إذا شبت من روض أو طانها بقلها

فلم أر مثل الإبل مالا لمتن ولا مثل أيام الحقوق لها سبلاً

فأجابته امرأته .

حلفت يمينا يا ابن قحطان بالذي تكفل بالأرزاق في السهل والجبل

تزال حبال محصيات أعدما لها مامشى منها على خفه جل
فأعط - ولا تبخل - لمن جاء طالبا فعندى لها خطم وقد زاحت العلل
ويرى المطلع على أبواب الحماسة والثناء والادب والأضياف - من ديوان الحماسة
الذى جمعه حبيب أوس الشهير بأبي تمام - ما يثاج الصدر
ومن أخلااتهم التى كانوا يتمدحون بها ويعيرون من خالفها الوفاء بالعهد فقد كان
العهد عندهم دينا يتمسكون به ويستهنون فى سبيل الوفاء به قتل أولادهم وتخريب
ديارهم . انظروا إلى ما فعله هانيء بن مسعود الشيباني بسبب أدرع النعمان بن المنذر
وأولاده حيث عرض نفسه وقومه لحرب أضخم دولة وهى الدولة الفارسية فأغضب
ملكها ونائبه على الحيرة غير مبال بما يصيبه وما يصيب قومه من جراء ذلك ، ثم
انظروا إلى ما فعله السمومل بن عادياة وهو عربى المقام والمولد حينما خيره الحارث
الغساني بين قتل ولده وتسايم أدرع امرئ القيس بن حجر السكندى التى كان أودعها
عنده ففضل قتل ولده ، وفى ذلك يقول الأندلسى مخاطبا شرح بن عمرو الكلبي :
كن كالسمومل إذ طاف الهمام به فى جحفل كسواد الليل جرار
بالأبلى الفرد من تيماء منزله حصن حصين وجار غير غدار
خيره خطى خسف فقال له اعرضهما هكذا اسمعهما حار
فقال غدر وثكل أنت بينهما فاختر . وما فيهما حظ لاختار
فشك غير طويل ، ثم قال له اقتل أسيرك إني مانع جارى
وسوف بعقبنيه إن ظفرت به - رب كريم ويض ذات أطهار
فاختار أذراعه أن لا يسب بها ولم يكن عهد فيه يختار
ثم انظر إلى ما فعله حاجب بن زرارة التميمى سيد بني تميم كيف وفى لذلك بما
تعهد به بعد أن رهن على ذلك قوسه عند كسرى حتى ضرب المثل بقوس حاجب ،
والقوس فى الحقيقة لا يمنعه رهنها من فعل ما يشاء إن كان من شيمته الغدر ، وإنما
خاف السبة على بنيه من بعده - إذا هو غدر ومما بين لنا قيمة هذا الخلق فى الأمة
العربية أنهم كانوا إذا زل واحد منهم زلة فغدر بذى عهد أصلاه الشعراء نارا حامية
وقلما يفلح بعدها أو يرفع له رأسا بين العرب
وخلق الوفاء فى الحقيقة أعظم يمثل للأمة ومبين لمقدارها واستعدادها للرقى فإن

خلت منه فبشرها بخذلان وسقوط لا محيص عنهما
ومن نتائج هذا الخلق أنهم كانوا يغفلون في الوفاء للجار والحليف حتى يكون عندهم
مقدما على الأبناء والإخوان . ومن ذلك أن رجلا من السواقط من بني أبي بكر بن
كلاب قدم إليامة ومعه أخ له فكذب له عمير بن سلى إنه له جار فحدث أن كان
بين قرين بن سلى وبين أخى الجار أسباب أدت إلى أن قتله قرين ، وكان عمير غائبا
فأتى الكلابي قبر سلى أبي عمير وقرين فاستجار به ، فاجتهد بنو حنيفة بالكلابي أن
يقبل دية أخيه مضاعفة فلم يفعل ، فلما قدم عمير قالت له أمه لا تقتل أخاك وسق إلى
الكلابي جميع ماله ، فأبى الكلابي أن يقبل فأخذ عمير أخاه ومضى به حتى قطع
الوادي فربطه إلى نخلة وقال للكلابي : أما إذا بئت إلاقته فأمهل حتى أقطع الوادي
وارتحل عن جوارى فلا خير لك فيه فقتله الكلابي . وفي ذلك يقول عمير
قتلنا أخانا للوفاء بجارنا وكان أبونا قد تجير مقابره
وقالت أم عمير

تعد معاذراً لا عذر فيها ومن يقتل أخاء فقد ألما

أما أمرهم مع حلفائهم فهو أوضح من أن ننسكهم فيه فإنهم كانوا يخطرون حلفاءهم
بأنفسهم ويوفون لهم بأيمانهم التي عقدوها معهم وكان الحليف يعد من أفراد القبيلة
التي دخل في حلفها وينال شرفها ، وقد كان حلفاء قريش في الجاهلية يتزوجون بناتهم
مع أن قريشاً كانوا يضمنون بناتهم عن أى قبيلة أخرى لا يرون أحداً من العرب
لهن كفاءة إلا من دخل في حلفهم ومن أخلاقهم التي كانت بحساب الكرم والوفاء
الشجاعة وهي قوة في النفس تحمل صاحبها على الإقدام على المكروه ، وباب الحماسة
في أشعارهم أكبر من باب الكرم لأن الشجاعة خلق يظهري في جميع الأفراد أما الكرم
فإنه لا يظهر أثره بجلالة إلا عند أرباب الأموال الذين يمكنهم أن يعطفوا على الفقراء
والمعوزين ، وقد اشتهر من العرب كثيرون امتازوا على أقرانهم في شدة اليأس وقوة
القلب : وكان فيهم من نتائج حمية الجاهلية ضعف خلق الرحمة بمن يقع تحت أيديهم
من أعدائهم

وقد بقيت بعد ذلك أخلاق كانوا يتواصون بها في أشعارهم ولكننا لا يمكننا أن
نقول إنها كانت أخلاقاً عامة لجمهورهم ومن يطالع على كلامهم في أبواب الأدب يجد

من وصاياهم الجميلة وحكمهم الجليلة شيئا كثيراً يذهب بنفس قارئه كل مذهب ويحمله يحكم أن هذه الآلة مع ما كانت عليه من البداوة وشطيف العيش — لم تخل من حكمة أودعوا أشعارهم ما يفيد من بعدهم : ولتتكم بعد ذلك على شيء من عاداتهم حسبما قدمنا من الاصطلاح

من العادات المتأصلة التي كان العرب يتمدحون بها الميسر ! ؛ وكانوا يرون أنه سبيل من سبل الكرم لأنهم كانوا يطعمون المساكين ماربحوه وكانت طريقتهم في لعبه أن يجتمع الفتيان وذوو اليسار ويشترون جزوراً يقسمها الجزار إلى عشرة أجزاء ، ثم يجاء بالقдах وهي عيدان من نبع قد نحتت وملست وجعلت سواء في الطول وهي عشرة : الفذ والتوأم والرقيب والجلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيع والسفيح والوعد ، والثلاثة الأخيرة غفل من العلامات لانصيب لها إنما جيء بها لتكثير العدد والسبعة الأول عليها علامات تبدئ من الواحد وتنتهي إلى السبعة للمعلى فيأخذ كل من الفتيان حسب مقدرته واستعداده ثم يدفعون هذه القдах إلى رجل أمين يقال له أمير المقامرين فتدفن في الرمل أو توضع في خريطة ويلف على كف الأمين قطعة من جلد ائلا يحابي أحداً من المقامرين فيخرج له قدحه ويجلس خلفه آخر اسمه الرقيب وهو الحكم ثم يدخل الأمين يده فيخرج قدحا : وافرض أن الخارج هو الفذ فيكون صاحبه فائزاً له عشر الجزور ثم تضرب القдах على تسعة الأجزاء الباقية فإن خرج التوأم فلصاحبه جزآن ثم تضرب القдах فإن خرج المعلى فلصاحبه السبعة الباقية ويكون الغرم على الباقيين وعدد سهامهم ١٨ فيجزأ الثمن على ١٨ جزءاً يدفع منها كل قدر سهامه ، وإن خرج في أول الضرب الرقيب فاز صاحبه بثلاثة أجزاء ويضرب على السبعة الباقية فإن خرج بعده المسبل أخذ ستة أجزاء وبقي واحد فلا يمكن ضرب القдах عليه لأن ما يستحق أكثر من جزء فيشترون جزوراً أخرى يقسمونها كالأولى فيكون الباقي ١١ جزءاً يضربون القдах عليها فإن خرج المعلى أخذ سبعة وبقي أربعة فلا يمكن ضرب القдах عليها لأن منها النافس ، وله خمسة أجزاء فينحرون جزوراً أخرى فيكون الباقي ١٤ جزءاً فإذا خرج النافس أخذ خمسة أجزاء ثم يضربون فإذا خرج المجلس أخذ أربعة ثم التوأم وله اثنان : ثم الفذ وله واحد فالجمرع ١٢ جزءاً ويبقى جزآن يوزعان على الفقراء وكل

من ربح في جزور ليس عليه من ثمنها شيء ويدفعه الذين لم يربحوا قسمن الجزور الأولى
يقسم على ١٨ جزءاً ، وهي لمن عدا الرقيب والمسبل والمعل . وكذلك ثمن الثالثة
والتصدق بالربح على الفقراء هو منفعة الميسر التي أثبتها الكتاب ولكن لما كانت
المفسدة تربو على هذه المصلحة حرمة الدين الإسلامي وهذه المفسدة هي أنه يوقع العداوة
والبغضاء بين اللاعبين ويصد عن ذكر الله وعن الصلاة لأن المقامر غافل عن كل شيء
ومن عاداتهم التي يتمدحون بها — شرب الخمر يرون أنها كذلك سبيل من سبل
الكرم ! ومما يسهل السرف على النفس : لذلك تجدها في الشعر العربي باباً من أبواب
المدح والفخر : ومن أحسن ما قيل في شربها من جهة الأسلوب اللغوي قول عنترة :

ولقد شربت من المدامة بعد ما ركد الهواجر بالمشوف المعلم
بزجاجة صفراء ذات أسرة قرنت بأزهر بالشمال مقدم
فإذا سكرت وإتي مستهلك مالي وعرضي وافر لم يكلم
وإذا صحوت فما أقصر عن ندى وكما علمت شمائل وتكرمي

والشرب — في وقت عترة هذا — كان يسمى عدهم بالغبوق وبعضهم كان يشربها
صباحاً ويسمى الصوح

وقد شرك الكتاب بين الخمر والميسر في التحريم ، لأن المفعلة في كليهما واحدة
والمفسدة الزائدة واحدة فقال (يسألوك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع
للناس وإثمهما أكبر من نفعهما) ثم بين هذا الإثم مرة أخرى فقال (إنما يريد
الشیطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن
الصلاة) وهذا إثم يربو على كل منفعة

وهناك عادات أخرى كانت تدعوهم إليها أديانهم سنتكم عنها في مبحث الدين
لغة العرب

اللغة العربية إحدى اللغات السامية تكلم بها العرب في جزيرتهم مذ حابها قحطان
رأس قبائل اليمن ويسمّون في التاريخ بالعرب العاربة لإصالتهم في العربية ومن
قبائل اليمن قبيلة جرم الثانية التي سارت إلى مكة واحتلتها قبل أن يردها إسماعيل بن
إبراهيم عليهما السلام ، فلما جاءها إسماعيل صاهرهم وأقام معهم وكثرت بنوه بمكة
وكان إسماعيل رجلاً عبرانياً يتكلم باللغة العبرانية وهي الثانية من اللغات السامية وأمه

هاجر امرأة مصرية . أخذ إسماعيل لغة العرب عن جرم الذين عاشروهم ولكنه بحكم الضرورة أدخل في اللغة العربية بعض ما يحفظه من الكلمات العبرانية وبعض ما تحفظه أمه من اللغة المصرية بعد أن هذبت بحسب ما يسهل على اللسان العربي وهذا أمر يسهل القول به لأن إسماعيل وأمه لا يمكنهما أن ينسيا بالمرّة ما في أنفسهما من الكلمات المحفوظة وإذا احتاجا إلى التعبير عن معنى لم توضع له كلمة في لسان جرم يفرعان إلى ما معهما وهذا مشاهد في تفاعل اللغات المستعملة والمؤرخون يسمون إسماعيل وبنيه بالعرب المستعربة لما كان من دخولهم في العربية ليس أصلهم منها

بذلك كانت اللغة العربية فرعين : الفرع العربي الحميري وهو لغة العرب الأصلية والفرع العدناني أو الحجازي وهو لغة بني إسماعيل ولهجة اللغتين وطرق التعبير بهما لا يختلفان وإنما الخلاف في ألفاظ يستعملها الحميريون ولا يستعملها الحجازيون وبالعكس والمتبع لألفاظ أهل اليمن وما كان يكتب إليهم بلسانهم يرى غرابة سببها عدم الألف لسماع تلك الألفاظ ويحس منها بصلابة لا يجدها فيما يرادفها من الألفاظ الحجازية معلوم أن اللغة إنما يتكلم بها أصحابها تبعاً لحاجتهم فالمفهوم أنها تكون في بدء نشأتها كلمات قليلة يتواضع عليها الناس بحسب ما يعين لهم من الحاجات ويكون أكثرها من الكلمات الدالة على ما يقع عليه الحس وكلما اتسعت دائرة الحاجات وأدركت المعاني المعقولة استدلت عليها بكلمات تنبئ عنها . لذلك كانت اللغة العربية كغيرها من اللغات الحية في حركة مستمرة ونمو سريع

وكان للعرب في توسيع مادة اللغة طرق ثلاث :

الأول - تجديد الوضع وكانت القبائل تلجأ إليه أحياناً وربما اختلفت مواضعهم فيجئهم للمعنى الواحد كلمتان أو أكثر ، وقد يكون بعض الأسماء مشتقاً من صفة في المسمى وبهذا يجيء ما يسمونه بالترادف وأكثر ما نجده في أسماء الأشياء التي هي هند عامتهم لا يستغنى عنها فريق منهم كالسيف والرمح والجمال والكلب والهر وما شاكل ذلك

الثاني - التجوز فقد كانوا ينظرون إلى الشيء الجديد فيجدون بينه وبين شيء آخر له اسم عندهم ارتباطاً أو تشابهاً فيطلقون لفظ الأول على الثاني ومع تطاؤل الزمن ينسى قول الشئيين وآخرهما فيظن المطلع أن الكلمة وضعت في أصل اللغة وضعا

ابتدائياً لكل من المعنيين ويحكم بأن الكلمة مشتركة وقد يغيب عن الناظر ما تخيله العرب من الارتباط بين المعنيين فيقول بتعدد الوضع . وللعرب في هذا التجوز دقائق تأخذ باللب يدركها من غنى بلغتهم ، وكانوا دائماً يكتنون عن المعاني التي لا يرونها شريفة ولا يليق التصريح بأسمائها بالفاظ مستعارة وأصلها موضوع لمعنى شريف ، ومتى شاعت الكلمة وكادت تكون صريحة في المعنى الخسيس عدلوا عنها إلى غيرها من الألفاظ المستعارة ، ولذلك نرى كثيراً من الكلمات ابتليت بأنها استعيرت وقتاً ما لمعان خسيسة ثم بقيت لها تلك المعاني بسبب عدم الاعتناء من نقلة اللغة .

وللعرب نوع آخر من التجوز وهو التعبير باللفظ وإرادة ما يلزمه حسماً يتخيّلون من هذه الملازمات وهي المسماة في اصطلاح البيانين بالكنايات

الطريق الثالث - طريق التعريب وهو استعارة اللفظ من لغة أخرى بعد صقله وتهذيبه وكان لهم في التعريب أشأ والواسع ، لأن العرب اشتغلوا بالاجارات والاسفار وساكروا الفرس والروم والحاش . وكانت ترد على حواسهم أشياء جديدة لم يكونوا قد رأوها مسرعان ما يأخذون عن تلك الأمم اسمها بعد أن يتلاعوا به قليلاً حتى يكون على نمط نطقهم وأكثر هذه الكلمات أدخلت في اللغة قبل الإسلام بزمان ليس بكثير .

وأعظم واسطة كانت لإشاعة الكلمات العربية والمتجوز بها حتى يستعملها الجمهور الشعر العربي فإن هذا الشعر كان لهم بمثابة الجرائد عندنا ينطق الشاعر عندهم بكلمته فتلقمها الأسماع وتدور بعد ذلك على ألسنتهم وكانت أسواقهم التي إليها يجتمعون لإلقاء أشعارهم ومبادلة متاجرهم بالقرب من البيت الحرام وهي عكاظ ومجنة وذو مجاز فأما عكاظ فهو بين نخلة والطائف وكانت تعقد في أول ذي القعدة إلى عشرين منه ومجنة بمز الظهران ينتقلون إليها من عكاظ فيقيمون فيه إلى غاية ذي القعدة وذو مجاز خلف عرفة يقيمون فيها ثمانية من ذي الحجة ثم يعرفون في التاسع إلى عرفة وهو يوم التروية . وكان شعراء العرب يفدون من كل صوب ومن كل قبيلة ينشدون ما جادت به أفكارهم وهناك ينال الشعر ما يستحقه من التشريف والتكريم وربما امتازت به من الكلام الشعرية بالشرف الرفيع كما قالوا في المعلقة السبع وما يقاربها مما جمعه صاحب جمهرة أشعار العرب وأكثر الممتازين من الشعراء هم العدنانيون ومن جاورهم من يمن كما مرى القيس الذي كان أبوه ملكاً في نجد على بني أسد وشعراء الأوس والخزرج الذي كانوا بالمدينة

وطيء وكتب المقيمين في شمالي الجزيرة

وكانت قبائل البدو أقل العرب تعرياً لقلة الحاجة عندهم ولأن معاشرتهم الأمم
الآخر تكاد تكون معدومة بخلاف أهل الحيرة والرحالين من غيرهم ولذلك ترى
بعض رجال اللغة لا يحتجون بمثل عدى بن زيد العبادي الحيري وأمية بن
أبي الصلت الثقفي لأنه كان ذا أسفار يخاطب العلماء ويقتبس منهم وقد أدخل كل منهما
كلمات في اللغة لم يسبق إلى استعمالها وليس هذا بضائرهما عند من كان ذا نظر
أوسع من ذلك

كل هذه الطرق أفادت اللغة العربية فائدة كبرى وهي سعتها وقدرتها على التعبير
عما يكبه الصدر من المعاني فكانت وافية بحاجتهم على قدر ما اتصلت به معلوماتهم
وفوق ذلك صارت مستعدة لأن تقتبس من غيرها ما يرى المتكلمون بها أنفسهم
في حاجة إليه حسبما شرع العرب من هذه الطرق ولا تحتاج اللغة إلى أكثر من هذا
في استعدادها للحياة الدائمة بعد أن تكون سهلة سهلة على الألسنة والاسماع وهذا
ما نحس به في هذه اللغة الجميلة

جاء الإسلام واللغة قد رقيت أعظم درجة كانت تمكن لها في عهد العرب وأكثر
الشعراء النابغون والفصحاء القوالون ، يتباهون في مواقفهم المعدودة لهم بما أوتوه
من الفصاحة واللسن ، وتعد القليلة نفسها ذات حظ عظيم إذا هي رزقت شاعراً
ينافح عنها في المجامع وربما أولمت الولاثم فرحاً بذلك واستبشاراً ، وكان لقريش
خاصة من الفصاحة والحكم المقبول ما ليس لغيرهم ، ولذلك كانت اللغة القرشية
بمنازة تدين لها العرب وتعترف لها بالسبق

ومن أراد أن يرى مثالا واضحا من رقة لغة العرب وتفنن شعراء العرب في جميل
المعاني فليطالع على ما اختاره أبو تمام الطائي من شعر العرب وعلى ما جمعه أبو علي
الغالي في أماليه ، وما جمعه أبو العباس المبرد في كامله ، وما جمعه صاحب جهرة أشعار
العرب فإن ما في هذه الكتب يكاد يكون زبدة أشعارهم وخلاصة أفكارهم وليس
يعاب على بعضهم إلا أشياء قليلة جمعوها وكان أجدر بهم لو تركوها وهو تراب قليل
جداً في جانب الذهب الوفير

الحاضرة السادسة

الكتابة - العلوم - الدين

الكتابة عند العرب

كان العرب باليمن يخطون فكان خطهم يسمى بالمسند ولم تكن الكتابة عندهم بالشئ الذائع يتناوله جميع الأفراد وإنما كان في الخاصة منهم كما كان الشأن في الكتابة المصرية ، ومن اليمن انتقل الخط إلى الحيرة والأنبار لما كان من الارتباط بين ملوك الجهتين وكانوا يسمون خطهم بخط الجزم لأنه اقتطع من خط حمير ومن الحيرة نقله حرب بن أمية إلى مكة وكان رجلاً سفاراً فعلى عمده كان به الخط بمكة فتعلمه بعض رجال من قريش وكانت الكتابة في هذه الجهات الثلاثة ليست بالشئ المتداول الذائع

أما بادية العرب فلم تكن تخط حتى أنها كانت ترى في ذلك سمة عيب كما هو شأنها في بقية صناعات المدنية

ولقلة انتشار الكتابة وانحصارها في أفراد قليلين يسهل أن نعرف عن الأمة العربية بأنها أمة أمية أى لا تقرأ ولا تكتب وبذلك سماها الكتاب حينما جاء الإسلام فقال (هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم)

وعدم الكتابة سبب كبير فى اعتماد الإنسان على قوته الحافظة والقوة متى استعملت تمت لذلك كان العرب من أحفظ الأمم فكانت تلقى عليهم القصائد فى المجتمعات فيتلقفونها ويتغنون بها كلاً أو بعضاً وربما فاتهم الشئ منها إذا اشتبه عليهم الأمر فقدموا وأخروا وهذا سبب لما نراه فى بعض الأشعار الطويلة من الاختلاف بالتقديم والتأخير والحذف والإثبات ولكون الشعر أكثر استعداداً لأن يحفظ كان الباقي لنا منه أكثر مما بقى من تراثهم وخطهم فى المحافل والجامع

جاء الإسلام والعرب على هذا النمط من صناعة الكتابة فأخذ يدهم إلى طريق

ترقيتها كما يأتى بيانه

علوم العرب

العلوم والصناعات تسير مع المدنية جبا لجبا لأن الإنسان متى احتاج فنقتله الحاجة وجه الحيلة فاخترع ما يستد تلك الحاجة ولذلك يقولون الحاجة أم الاختراع وكانت العرب يغلب عليها البداوة فقلت حاجها وتبع ذلك قلة العلوم والصناعات إلا ما كان منها مخصصا بما هم في حاجة إليه وكانت الحاجة في حواضر العرب أكثر منها في باديتهم ولذلك كان عدم من العلم والصناعة أكثر مما عند البادية . كانت حاجة العربي في باديته تنحصر في الماء الذي يحتاج إليه ويعمله من السماء ثم في جملة الذي هو عدته ثم في ملبوسه البسيط الذي يقيه حر الصيف وبرد الشتاء ثم في يده الشعري ، ثم أداة حربه وقلبا يحتاج إلى أكثر من ذلك

فأما حاجته إلى المطر فقدأ كسبته ملاحظا لحظاء الجو وتغيراته وما تنبئ عنه تلك التغيرات من التبشير بقرب المطر أو الإيذار بالجذب وقد كانت لهم في ذلك قواعد تجريبية قلما تختلف فيستدلون بالريح وبأشكال السحب وبالألوان^(١)

(١) مسم العرب المنطقة التي تتقلب فيها الشمس وتبلغ ٤٧ درجة اثني عشرقسما وسموا كل قسم برجا لكل برج شهر كامل وهذه البروج منها ستة في جنوب الدائرة الاعتدالية ومثلها في الشمال وسموا كل برج اسماء بحسب ما تخیلوه من شكل الكواكب المكونة له فالتى في الشمال هي الحمل والنور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة التي في الجنوب هي الميزان والعقرب والفوس والجدى والدلو والحوت

وتخلوا من أجزاء هذه المجموعات الكوكبية أشكالا أخرى وهي التي يتقلب فيها القمر في مدة دورته وقسموها إلى ٢٨ منزلة لكل منزلة ليلة وكل برج من البروج الشمسية فيه منزلتان أو ثلاث وهذه هي المنازل - السرطان والبطين - الجرم وهو الثريا - الدبران - الحقعة - الهنعة - الذراع - البثرة - الطرف - الجهة - الخراتان - الصفة - العواء - السماء - الغفر - الزباني - الاكليل - القلب - الشولة - النعائم - اللدة - سعد الذابح سعد بلع - سعد السعود - سعد الاخبية - فرع الدلو المقدم - فرع الدلو المؤخر - الحوت

بعد انتهاء الايام الثمانية والعشرين يبدئ القمر فيعيدالتقلب في هذه المنازل كالمرة

لامراضهم الثقيلة وقد اشتهر منهم مجربون سموم الاطباء والنطاسيين ومن هؤلاء من كانت له رحلات فاستفاد شيئاً من الطب من حواضر البلاد الاخر وحاجتهم إلى ملابسهم علمتهم غزل الصوف والوبر وقد اقتصرت تلك الصناعة نسائهم فالمرأة إن قالت إني صانع اليد فإنما تعني بذلك أنها تغزل ومن هذا الغزل كانوا يصنعون البرود والأكسية والخيام الشعرية وكان النسيج في حواضرهم وأكثر ما يكون في بلاد اليمن حتى قيل لما يمدح من ثيابهم البرود اليمنية

وحاجتهم إلى أدوات القتال علمتهم صناعة الرماح وأفادتهم التجارب معرفة الاشجار اللاتق أن تصنع الرماح منها وغير اللاتق كالنبع والغرب فكانوا يجيدون صنع قناتها ثم الزجاج والسنان وكانت هناك بلاد قد اشتهرت بصنع الرماح كالخط في البحرين ولذلك تنسب إليها فيقال رماح خطية أما السيوف فكانوا يجلبونها من صناعها بنواحي العراق والآلة وكانوا يسمون ناحية الآلة الهند ولذلك يقولون سيوف هندية ومهندة على طريق الاشتقاق

وكانوا يحكم الضرورة يحتاجون إلى حساب إلهم وما يملكون من دراهمهم فعلمهم ذلك الحساب ولذلك لم يكن في البادية حساباً منتظماً بأرقام وقواعد تعلم وإنما كان حساباً أرقامه الأيدي ولهم طرق معروفة في بيان كل عدد

ومن علومهم التجريبية علم القيادة وهي نوعان الاستدلال بأثر الماشي عليه والاستدلال بتقاطيع الجسم على صحة النسب وبطلانه وكان فيهم قبائل قد شهرت بهذا العلم حتى كان قول الفرد منها حكماً في الآثار والإنسان كئيب مدجج. وللعرب في معرفة الآثار أعاجيب لا يكاد الإنسان يعيرها تصديقاً ولكن الذي يرى ما في منها بين أعراب السودان لا يقف عن التصديق لحظة وقد رأيناهم يعتمدون على ذلك في إظهار الجنايات وقاعاها وإنما يخطئون. قال جكسون باشا مدير دنقلا في تقريره لسنة ١٩٠٥ :

« واهارة الفائزين فائدة كبرى في اكتشاف الجناة والعثور عليهم وإليك مثالا من ذلك - في إحدى الليالي سرق صندوق سكر من حانوت في مروي ، وكانت أرض السوق والطرقات المجاورة لها مرملة فتحص القائقون المكان في صبيحة اليوم التالي ودفنوا على أثر رجائين وحمار فافتقوه إلى أن وصلوا إلى اصطبلات الحكومة

وهناك عرضوا جميع السؤاس فأخرجوا من بينهم سائس المدير وسائس أركان الحرب قائلين أن الأثر أثرهما ثم عرضوا الخمر أيضا واتضح أن حمار المفتش هو الذى ظهر أثر قدمه فى السوق ، وقد تم تفتيش الاصطبلات فوجد فيها رؤوس من السكر وباستقصاء البحث اتضح أن باقى السكر دفن فى مكان قريب من الاصطبل ، ولما جىء بالسائسين أمام المحكمة اعترفا بجريمتهم وقالوا أنه لما ثقل عليهما حمل الصندوق حملاه على أتان المفتش »

وهذه مهارة غريبة تسهل علينا ما نسمعه من أعاجيبهم وكان لهم فى النوع الثانى مالا يقل عن الأول يجشرون بالرجل والولد ويغطون جميع بدنهما ماعدا أقدامهما ثم ينظر القائب فيحكم حكما فصلا قائلًا هذه الأقدام من هذه الأقدام إن كان النسب صحيحاً وينفى هذا النسب إن لم يجد تشابهاً ولا يهمل إن كما قد اتفقا فى اللون أو اختلفا فيه

والشريعة الإسلامية لم تلغ حكم القاتلين بل رضىه النبي صلى الله عليه وسلم وسر به وبعض فقهاء العرب من المسلمين جعلوه واسطة من وسائل الحكم فى الأنساب إذا تعدد المدعون

والنتيجة من هذا كله أن العرب كانت أمة تلاحظ ما يرد على حوامهم من الحوادث والأشياء وتستخرج من الاستقراء قواعد صحيحة تنفع بها فى حياتها ونباهة الأمة أس من أساس رقيها

دين العرب

الخضوع للمعبود نتيجة لأحد أمرين : أما الأول فهو شعور الإنسان بقوة المعبود وعظمة سيطرته فهو لذلك يخضع له رغبة فيما عنده من الخير ورهبة مما يقدر عليه من الشر ولذلك تراه يفزع إليه عند الشدة لتخفيف ما ألم به من الكروب الثانى شعوره بأن المعبود ذو نفس كبيرة لما جرى على يديه من عظام الأمور فهو يتخيل أن تلك القوة التى بها تغلب على المصاعب لم تكن إلا نتيجة مساعدة مخصوصة من الإله القادر على كل شىء لأنه يحبه حباً جاً فترى العابد الخاضع يجعل هذا وسيلة فى عبادته يرجو بها رضا من خالق العالم الأكبر فإن كان حياً فهو الوسيلة وإن كان ميتاً قام قبره مقامه أو جدات له صورة تمثله وقت تكرن من حجر أو صخر

أو مشاكل ذلك وتعطى هذه الصورة من الخضوع ما كان يعمل لصاحبها في حياته وقد يكون التعظيم لحیوان من الحيوانات النافعة أو الضارة أو الجراد نافع أو ضار لأن القوة التي أعطاها وبها ضرر ونفع أثر من آثار الخالق الأكبر وقد يصور ذلك الحيوان أو يمثل وتجل صورته أو تمثاله مما يقرب من خالق القوى . ويسمون التمثال الذي على صورة إنسان من حجر أو فضة أو ذهب صنما ، ويسمون الحجر الغفل من الصنعة وثنا : الشعور بقوة تتصرف في العالم شيء يكاد يكون طبيعيا في الإنسان ولذلك لم يخل منه باد ولا حاضر منذ عرف تاريخ الإنسان وتمثيل القوى المدبرة والأشخاص التي يتقرب بها كذلك لم تخل منه أمة ولا جيل ، ولذلك يقول علماء الاجتماع الإنسان متدين بالطبع حتى أنك لتراه إذا ألحد في دينه وازداره ينتقل منه حالا إلى عبادة أخرى وخضوع لكن من طريق آخر

وقد جاء الأنبياء يدعون الناس إلى أفضل الطرق الموصلة إلى إرضاء الله ورأسهم بعد حادثة الطوفان - هو إبراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم فقد دعا الناس إلى توحيد الله سبحانه وعمل ما فيه مصلحة الناس ويدعى إبراهيم أبا الأنبياء لأنهم كلهم من ولده وكانت النبوة في فرعين من ولده : الأول إسحق ومنه كان جميع أنبياء بني إسرائيل وأعظمهم وأبقاهم أثرا موسى وعيسى صلوات الله عليهما وسلامه ودين الأول يسمى باليهودية نسبة إلى يهوذا أحد أسباط إسرائيل أو السبط الأكبر الذي منه كان جلة الملوك من إسرائيل ودين المسيح : هو النصرانية نسبة إلى الناصرة وهي أول قرية دلم بها المسيح فقال العرب ناصري ونصراني وكان المسيح عليه السلام يدعى الناصري والفرع الثاني كان منه إسماعيل أخو إسحق وهو داعية العرب إلى دين إبراهيم ، ثم كان منه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وجاء أيضا مجدداً لشريعة إبراهيم كان الدينان المنسوبان إلى الأنبياء منتشرين في الجزيرة العربية قبل الإسلام فكانت اليهودية في بلاد اليمن وأول من دان بها يوسف ذونواس أتباعا لدعوة حبرين يقال أنهما أتيا من تبع الحميري من يثرب وكانت أيضا يثرب وماجاورها من أرض خيبر وتيماء جاءت مع إسرائيليين فارقوا الشام حين الاضطهادات التي كانت تتوالى على اليهود في شمال صنعاء وفي جهات من البحرين وفي الحيرة لما تنصر النعمان ، وفي قبائل من طيء وفي عرب الغساسنة بالشام لمجاورتهم المنتصرة من الروم المتدينين

بهذا الدين إلا أن المتدينين من العرب بالدين المسيحي لم يكن لهذا الدين تأثير حقيقى فى نفوسهم لأن روح هذا الدين المستفادة من كلام المسيح صلوات الله عليه هى السلم والإغضاء والابتعاد عن الحروب ، ولم يكن العرب مبتعدين عنها ولذلك لما جاء عدى ابن حاتم الطائى وأفداً على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له إني على دين فقال له عليه السلام ألم تكن تأخذ المرباع من غنائم قومك ؟ وحل الغنائم والانتفاع بها ليس فى شيء من الدين المسيحي بل ولا اليهودى لأن اليهودى يحرق كل ما للوثنيين ولا ينتفع به والمسيحي يبتعد عن الحرب

أما سائر العرب فكانت بعد إسماعيل على دين إبراهيم تعبد الله وتوحده إلا أن إسماعيل عليه السلام بنى الكعبة وجعلها مطافاً يحجها أولاده فلما كثروا واحتاجوا لمبارحة مكة والانتشار فى أجزاء الجزيرة كانوا يأخذون معهم شيئاً من حجارة الحرم أو الكعبة ليكون معهم أثر من آثار بركتها فيعظمون هذا الحجر تعظيمهم للكعبة فانتشر لذلك تعظيم الحجارة والتقرب بها إلى المعبود الأعظم ، ولما سار عمرو بن لحي الخزاعى إلى بلاد الشام ورأى ما يفعله أهله من تعظيم التماثيل والتقرب بها مالت نفسه إلى الاقتداء بهم فأخذ من هذه التماثيل شيئاً وأقامها على الكعبة التى كان سادتها ودعا العرب لتعظيمها فأجابوه وخطرت لهم حينئذ فكرة تمثيل العظام وذوى الأثر الصالح فيهم ؛ أو تمثيل القوى التى يألفونها وهى سبب عظيم فى نفعهم وقيام مجدهم فصنعوا تماثيلهم وتقربوا إليها وما يؤكد ذلك ما قاله محمد بن هشام بن السائب الكلبي فى وصف ود وهو صنم عذرة نقلا عن شاهده من رجال عذرة ؛ قال كان تماثيل رجل كأعظم ما يكون من الرجال قد زبر عليه حلطان متزربان بخرى عليه سيف بيد تقلده وقد تسكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء وجعبة فيها نبل - فهذا يشبه أن يكون تماثيل قوة الحرب التى يعظمها العرب - وكان للذيل صنم اسمه سواع فى رهاط من أرض يثبع وكان يعبد من يليه من مضر وله سدة من بنى لحيان - وكان لمزحج وأهل جرش يغوث - واتخذت خيوان يعوق وكانت تعبد همدان ومن والاهما من اليمن - واتخذت حمير نسر وكان بيد رجل من ذى رعين يقال له معديكرب تعبد حميرو من والاهما حتى هودهم ذو نواس وكان لهم أيضاً بيت بصنعاء اسمه رثام يعظمونه ويتقربون عنده بذبائحهم وقد هدم أيضاً

ويظهر أن هذه التماثيل الخمسة كانت قديمة في العالم استحدثها هؤلاء القوم وصوروا على شكلها لأن نوحا كان ينهى قومه عن عبادتها وهم يتمسكون بها كما ورد في الكتاب حكاية عنهم (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا وذا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسراً)

ومن أوثانهم مناة ، وكان منصوباً على البحر بناحية المشلل بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب تعظمه وتذبح عنده خصوصاً الأوس والخزرج ومنها اللات بالطائف وكانت صخرة مربعة فالظاهر إنها لم تكن تمثالا وإنما كانت أثراً من مكان معظم وكان سدنتها من ثقيف وكانت قريش تعظمها

ومنها العزى ، وكانت بواد من نخلة الشامية عن يمين المصعد إلى العراق من مكة فوق ذات عرق بتسعة أميال وكان عليها بيت وكانت أعظم الأصنام عند قريش وكانت سدنة العزى من بني ساجم

ومنها ذوالخلصة ، وكان مروءة بيضاء منقوشاً عليها كهية التاج وكان له بيت بين مكة والمدينة وهو إلى المدينة أقرب وكانت تعظمه وتهدى خشع ودوس وبجيلة

وكانت على الكعبة أصنام أعظمها هبل وكان عقيق أحمر على صورة إنسان مكسور اليد ميمى أدركته قريش كذلك فجعلت له يداً من ذهب وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة كانت العرب تعظم هذه التماثيل وهذه الأحجار للاعتقاد أنها آلهة وإنما لقربهم إلى الله سبحانه كما قال في الكتاب (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) وكانوا إذا سئلوا عن خالق العالم وقدر له رزقه يقولون إنه الله وكانوا يقدمون القرابين وهي الذبائح إلى هذه الأوثان والأصنام التي يدعونها النصب والانصاب لأنها نصبت للعبادة وقد استعمل الأعرشي كلمة النصب مفرداً فقال في كلمته التي يمدح بها رسول الله ﷺ

وذا النصب المنصوب لا تنسكته لعافية والله ربك فاعبد

ولهم طرق في توزيع لحوم هذه القرابين كما كان لبني إسرائيل ما يشبه هذه الطرق وكان من هذه القرابين البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى : فالبحيرة ناقة نشق أذنها فلا يركب ظهرها ولا يجزوبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيف أو يتصدق به أو تهمل لآلهم والسائبة التي ينذر الرجل أن يسيبها إذا برئ من مرضه أو إن إصاب أمراً يطلبه فإذا كان ذلك أساب جملاً من إبله أو ناقة لبعض آلهتهم فسابت فرعت لا ينتفع بها

والوصيلة التي نلد أمها اثنين في بطن فيجعل صاحبها لآلهته الاناث منها ولنفسه الذكور ، فلدها أمها ومعهذا ذكر في بطن فيقولون قد اوصلت أخاها فيسبب أخوها معها فلا ينتفع به

والحامى الفعل إذا تجم له عشر أناث متتابعات ليس بينهن ذكر حتى ظهره فلم يركب ظهره ، ولم يحز ويره وخلي في إبله بضرب فيها لا ينتفع منه بغير ذلك - هذا تفسير ابن هشام وقد خالفه بعض أهل اللغة في تفسيرها ويظهر أنه لم تكن قبائل العرب متفقة في عادة تلك القرايين فنقل كل مفسر عن غير القبيلة التي نقل عنها الآخر وقد ورد ذكر هذه القرايين الأربعة في القرآن فقال في سورة المائدة (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام)

وكانوا يستقسمون عند أصنامهم بالازلام : والزم القدح الذي لاريش عليه ، والازلام كانت قريش في الجاهلية مكتوب عليها أمر ونهى وافعل ولا تفعل ، وقد زلت وسويت ووضعت في الكعبة يقوم بها سدنة البيت فإذا أراد رجل سفراً أو نكاحاً أتى السادن فقال أخرج لي زماً فخرج به وينظر إليه فإذا خرج قدح الأمر مضى على ما عزم عليه ، وإن خرج قدح النهي قعد عما أراده وربما كان مع الرجل زلمان وضعهما في قرابة فإذا أراد الاستقسام أخرج أحدهما ومعنى الاستقسام بها أن يطالب الإنسان ما قسم له من جهتها وكان في الكعبة صنم يمثل إبراهيم وإسماعيل ويأيديهما بالازلام يستقسمان بها

ومع ما كان للعرب من الأصنام والوثان فإنهم كانوا يعظمون الكعبة ويحجونها فوق أجيالهم لآي معبود آخر لهم يرون أنها أثر أبيهم إسماعيل وكانوا يحجونها ويرون لقريش الفضل عليهم لما أتوه من شرف القيام بأمرها كأنهم رؤساء دين يسمع لقولهم فكان الكعبة هي بيت الدين الأكبر وسدنته والقوام بأمرهم حفاظ الدين وهذا مركز عظيم حازته قريش ومن كان معها بمن يلى أمراً من الأمور الدينية بمكة

وقد كانت قريش أرادت أن تمتاز عن سائر العرب بما يظهر فضلهم وشرفهم فقالوا نحن بنو إبراهيم وأهل الحرم وولاية البيت وقطان مكة وساكنوها فليس لأحد العرب مثل حقنا ولا مثل منزلتنا ولا تعرف العرب مثل ما تعرف لنا فلا تعظموا شيئاً من الحل كاتعظمون الحرم فانكم إن فعلتم ذلك استخفت العرب بحرمتكم وقالوا

قد عظموا من الحل مثل ما عظموا من الحرم ، فتركوا الوقوف على عرقة والافاضة
منها وهم يقرون ويعترفون انها من المشاعر والحج ودين ابراهيم ويرون اسائر العرب
ان يقفوا عليها وان يفيضوا منها ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من سكن الحل
والحرم مثل الذي لهم بولادتهم اياه وكانت كنانة وخزاعة قد دخلوا معهم في ذلك
وسموا أنفسهم ومن دخل معهم الحس ثم قالوا لا ينبغي للحمس يا تقطوا الاقط ولا
يسلوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتا من شعر ولا يستظلوا - ان استظلوا - إلا في
بيوت من الادم ما كانوا حرما ثم قالوا لا ينبغي لأهل الحل أن يأكلوا من طعام
جاؤا به من الحل إلى الحرم إذا جاؤا حجاجا ؛ أو عماراً ولا يطوفوا بالبيت إذا
قدموا أول طوافهم إلا في ثياب الحس ، فإن لم يجدوا منها شيئا طافوا بالبيت عراة ،
فإن تكرم منهم متكرم من رجل أو امرأة ولم يجد ثياب الحس فطاف في ثيابه التي
جاء بها من الحل ألقاها إذا فرغ من طوافه ثم لم ينتفع بها ولم يمسها هو ولا أحد غيره
أبداً : وكانت العرب تسمى تلك الثياب التي لحملوا على ذلك العرب فدانت به
وقد نبه القرآن على ذلك - بطريق الإشارة - فقال عن الأول (ثم أفيضوا من
حيث أفاض الناس) وقال عن الثاني (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) وقال
(قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق)

المحاضرة السابعة

النسيء - الموحدون من العرب - المولد النبوي - الحال قبل البقرة

كان تحريم الأشهر الحرم يعلن في مكة كما كان يعلن فيها النسيء :
والنسيء كلمة معناها التأجيل من قولهم نسأت أى أخرت وأجأت ورجل ناسيء
من قوم نساءة قال في لسان العرب : وذلك أن العرب كانوا إذا صدروا من منى يقوم
رجل من كنانة فيقول أنا الذى لا أعاب ولا أخاب ولا يرد لى قضاء فيقولون صدقت
أنسئاً شهراً . أى أخرعنا حرمة المحرم واجعلها فى صفر وأحل المحرم لأنهم كانوا يكرهون
أن يتوالى عليهم ثلاثة أشهر حرم لا يغيرون فيها لأن معاشهم كان من الغارة فيعمل لهم
المحرم ، فذلك الإنساء قال عمير بن قيس بن جذل الطعان :

ألستا الناسئين على معد ؟ شهر الحل نجعلها حراما

وزاد عليه أبو علي القالى فى أماليه فسمى الناسيء نعيم بن ثعلبة وقال فى آخر عبارة فإذا
كان من السنة المقبلة حرم عليهم المحرم وأحل لهم صفرأ - وروى قول الشاعر :
وكنا الناسئين على معد شهرهم الحرام إلى الحليل

وقال ابن هشام فى سيرته : والنساءة الذين كانوا ينسئون الشهور على العرب فى الجاهلية
فيحلون الشهر من الأشهر الحرم ويحرمون مكانه الشهر من أشهر الحل ويؤخرون ذلك
الشهر ففيه أنزل الله تعالى (إنما النسيء زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه
عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله) ومعنى ليواطئوا
ليوافقوا وكان أول من نسأ الشهور على العرب - فأحلت منها ما أحل وحرمت منها
ما حرم - القدس وهو حذيفة بن عبد بن ققيم من كنانة ثم قام بعده ابنه عباد إلى أن كان
آخرهم عوف أبو ثمامة وكانت العرب إذا فرغت من حجها اجتمعت إليه فحرم الأشهر
الحرم الأربعة رجب وذا القعدة وذا الحجة والمحرم فإذا أراد أن يحل منها شيئا أحل
المحرم فأحلوه وحرم مكانه صفر فحرموه ليواطئوا عدة الأربعة الأشهر الحرم فإذا أرادوا
الصدر قام فيهم فقال اللهم إني قد أحللت لهم أحد الصفرين الصفر الأول ونسأت الآخر
للعام المقبل فقال فى ذلك عمير بن قيس جذل الطعان أحد بني فراس بن غنم بن مالك بن

كنانة يفخر بالنساء على العرب

لقد علمت معد أن قومي كرام الناس أن لهم كراماً فأى الناس فانونا بوتر
وأى الناس لم نعلك لجاماً ألسنا الناسين على معد أ شهر والحل نجمها حراماً
على هذا جرى سائر المفسرين من العرب المخلص لما كان يجرى من النسب قبل الإسلام إلا أن
بعض الفلكيين من العرب وأولهم أبو معشر الفلكي المتوفى سنة ٢٧٢ فسر والنسب عند العرب
بغير ذلك حيث فسروه بالكبس الذي استعمله العبرانيون في سنتهم القمرية فإنهم يضيفون
على رأس كل ثلاث سنين شهراً لتكون السنة قمرية شمسية ومعنى كونها قمرية أن التقويم
يعتبر بالهلال ، ومعنى كونها شمسية إنها بالكبس أو هذا النسب تكون مطردة مع
دورة الشمس بحيث لا يكون الشهر العربي إلا في فصل معين لا ينتقل عنه ولا يتغير
كما هو الحال في الشهور الرومية والقبطية التي لا ارتباط لها بدورات القمر . وقد تابعه
على ذلك جماعة من المؤرخين ، وفي صدرهم محمد بن أحمد البيروني المتوفى سنة ٤٣٠
ومنهم المسعودي الذي قال في مروج الذهب : وقد كانت العرب في الجاهلية تكبس
في كل ثلاث سنين شهراً وتسميه النسب وقد ذم الله تبارك وتعالى فعلهم بقوله (إنما
النسب زيادة في الكفر) وكان من نتيجة هذا الخلاف بين مؤرخي العرب اختلاف
بين الأجلاء من علماء المستشرقين فمنهم من اختار تفسير النسب عند العرب بما فسره
به علماء العربية وكبار المؤرخين من العرب ، ومنهم من اختار التفسير الثاني : وقد رفع
اللاثم عن وجه الحقيقة في ذلك العالم الفلكي محمود باشا الشهبز بفلكى في رسالة له
سمها نتائج الأفهام في تقويم العرب قبل الإسلام أبان فيها إن العرب قبل الإسلام
لم تكن تستعمل تقويمها إلا السنة القمرية المحضة ولم يكن النسب عندهم إلا بالتفسير
الأول وأظهر إن الخطأ في ذلك واقع فيه لأول مرة أبو معشر^(١) وتبعه البيروني^(٢)
ثم من بعدهما ثم استدل على هذه الدعوى بأدلة حسابة لا تنق مجالا للريب فليراجعها
من أحب استقصاء البحث ، وقد كنت من المخدوعين بما أخطأ فيه أبو معشر ففسرت
النسب في كتابي نور اليقين بما فسره به

(١) هو جعفر بن محمد المعروف بأبي معشر الباخى توفى سنة ٢٧٢

(٢) هو أبو ربحان محمد بن أحمد البيروني الخوارزمي المتوفى سنة ٤٣٠

ولما تبين لي وجه الحق راجعت الآية فوجدتها تنبئ عن النسيء بأنه زيادة في الكفر
يضل به الذين كفروا يحلون ما يحلون من حلال الله وما يحرمونه مما يحرم الله - والنسيء
بالتفسير الأول نتيجة هوى نفسى وتلاعب بما كانوا يسمونه ديناً وشريعة فقد كانت
أربعة الأشهر المحرمة معروفة عندهم بأسمائها فلما دعيت حاجتهم التي هي غارات
وحروب إلى إحلال بعضها أرادوا خديعة دينهم بالوقوف عند العدد وعدم الاهتمام
بالأشهر المعنية فهم يحلون أحد الأشهر عاماً ويحرمونه عاماً ليتفق التحريم مع العدد
المشروع وهذه الأهواء وأمثالها جديرة بمثل هذا الذم ، أما النسيء بالتفسير الآخر
فلا يعدو أن يكون نظاماً ثابتاً انتهجوه في تقويمهم لبقاء الأشهر العربية متفقة مع
دورة الشمس ومثل هذا ليس فيه الإحلال عاماً والتحريم عاماً لمواظبة هذه ما حرم
الله وإنما هو نظام ثابت لا يكون مجالا لتلاعب النساء بدينهم

ومن الغريب أن المسعودى نفسه وهو الذى زعم أن العرب كانت تكبس قال
في تفسير الريعين : إنما سمي بذلك لارتباع الناس والدواب فيما ثم قال فإن قيل
قد توجد الدواب ترتع في غير هذا الوقت قيل قد يكن أن يكون هذا الإسم لزمها
في ذلك الوقت فاستمر تعريفها بذلك مع انتقال الزمان واختلافه ولو كانوا يكبسون
- كما قال - لما كان هناك محل لهذا السؤال والجواب لأن الشهور العربية ما كانت
تختلف عن الفصول الشمسية ، فالحق أن النسيء عند العرب كان عملاً يقوم به رجال
الدين من أهل مكة من كنانة ويكون تابعاً للأهواء لا لنظام معين

على ذلك كانت أديان العرب جاهليتهم إلا أنه كان هناك أفراد منهم
لم تكن لك العبادات تعجبهم ويرون أن هناك حقيقة غابت عنهم وأن طرقهم التي هم عليها
لا توصلهم إلى الله ويقولون في أنفسهم ما معنى التوصل إلى الله بحجارة لا ضرفها ولا نفع
ومن أشهر ذكره من هؤلاء أربعة نفر - ثلاثة من قريش ورابع من حلفائهم .
فالقرشيون ورقة بن نوفل الأسدى من أسد بن عبد العزى بن قصي وزيد بن عمرو بن نفيل
العدوى من عدى بن كعب ، وعثمان بن الحويرث الأسدى من أسد بن عبد العزى ،
والرابع عيد الله بن جحش الأسدى من أسد بن خزيمه وأمه أمية بنت عبد المطلب
اجتمعوا مرة يوم عيد لأحد أصنامهم فقالوا : تعلن والله ما قومكم على شيء لقد
أخطأوا دين أبيهم إبراهيم ما حجر نطيف به لا يبصر ولا يبصر ولا ينفع يا قوم التمسون

لأنفسكم فإنكم والله ما أنتم على شيء ؛ ففرقوا في البلدان يلتمسوا الخيفية دين إبراهيم
فأما ورقة فاستحكم في النصرانية واتبع الكذب من أهلها حتى علم علماء من أهل الكتاب
وأما زيد فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه فاعتزل الأوثان
والميتة والدم والذبايح التي تذبح على الأوثان ونهى عن قتل الموءودة وقال أعبد رب
إبراهيم ونادى قومه بعباد ما هم عليه وكان يسند ظهره إلى الكعبة ويقول يا معشر
قريش والذي نفس زيد بيده ما أصبح أحد منكم على دين إبراهيم غيري ثم يقول اللهم
لو أني أعلم أحب الوجوه إليك عبدتك به ولكني لأعلمه ثم يسجد على راحلته وهو
الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يبعث أمة وحده وأما عثمان بن الحوثر
فقدم على ملك الروم فتصر وحسنت منزله عنده

وأما عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الناس حتى جاء الإسلام فأسلم
ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان مسلمة فلما
قدمها تنصر وفارق الإسلام حتى مات هناك نصرانيا

وكانت لا تزال كهان العرب وذو الألباج منهم يهتفون بذكر نبي حان مبعثه ولا
يبعد أن أخبارهم هذه إنما لفقوها من أهل الكتاب فيريدون عايتها من عند أنفسهم
ويحسنونها بما شاؤوا من السجع الذي امتازوا به في ذلك الوقت وكانت اليهود تنتظر
في ذلك الوقت نبيا يخلصهم ويجمع شتاتهم ولا يزالون يلهمجون بذلك ويقولونه لمن
كان بناوؤهم من العرب كما قال يقول يهود المدينة للأوس والحزرج الذين كانوا
ظاهرين عليهم وغالبين على أمرهم إذا اشتبكوا في حرب وقد روى ذلك عن بعض
الانصار من هذا يفهم أنه كان قبل مجيء الإسلام في حواضر الجزيرة حركة دينية
مركزها العقلاء من العرب وأهل الكتاب من اليهود والكهان من العرب ولكنها
لم تكن حركة منتجة لأنها لم تؤد إلى شيء ما من التغير في عبادة الأوثان ، ولا إلى
شيء من إصلاح أحوال العرب العامة ولكنها جعلت في الأنفس شيئا من الاستعداد
لقبول الإصلاح الإسلامي

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم لم

كان عبدالمطلب بن هاشم كبير قريش وسيد عا وله أولاد أشرف عظام ، منهم

أبو طالب وعبد الله وحمزة وعباس وأبولهب وعبد المطلب ذوالسن من بيت عبد مناف الذي هو أشرف بيت من قريش

اختار لولده عبد الله آمنة بنت وهب وهي من بيت زهرة بن كلاب من أشرف بيوت قريش فبنى بها عبد الله في مكة وبعد قليل خرج تاجراً إلى الشام فلما وصل المدينة - وبها أخواله من بني النجار - أدركته منيته لشهرين من الحمل بابنه صلى الله عليه وسلم وإنما كان بنو النجار أخواله لأن منهم أم أيه عبد المطلب

وفي صديحة يوم الإثنين التاسع من شهر ربيع الأول لأول عام من حادثة الفيل ولأربعين سنة خلت من ملك كسرى أنوشروان . ويوافق العشرين من شهر إبريل سنة ٥٧١ حسبما حققه العالم الفلكي محمود باشا - ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب بني هاشم بمكة ، ولما ولدته أمه أرسلت إلى جده عبد المطلب تبشره بحفيده فجاء مستبشراً واختار المولود اسم محمد وهذا الاسم لم يكن معروفاً عند العرب ولم يمر على نظرنا فيما قرأناه من كتب تاريخهم ودواوين أنسابهم إلا اسم واحد لأحد أشرفهم وهو الأب الخامس للفرزدق التميمي الشاعر المشهور ويستتبع المؤرخون أن اختيار هذه التسمية إنما كان نتيجة شعور من عبد المطلب بهذا المولود من المستقبل المنتظر لما كان يدور إذ ذاك على الألسنة من قرب بعثة نبي متظر من العرب وختته يوم سابعه كما كان العرب يفعلون

كانت العادة عند الحاضرين من العرب أن يلتبسوا المراضع لأولادهم في البادية لأميرين (الأول) لهم يتعدون في البوادي عن أمراض الحواضر التي كثيراً ما تصيب الأطفال وهناك تقوى أجسادهم وتشد أعصابهم لما في دواء البادية من الصفاء والابتعاد عن عفونات المدن (الثاني) أنهم يتقنون اللسان العربي في مهدهم عن البدو وهم أجهر صوتاً وألس عبارة

وقد اختير لمحمد بن عبد الله امرأة من بني سعد بن بكر من هوازن الذين هم بادية مكة واسمها حليلة بنت أبي دؤيب وزوجها هو الحرث بن عبد العزى المسكني بأبي كبشة من قومه فأقام - ترضعاً فيهم قريباً من أربع سنوات ثم ردت إلى أمه بعد ذلك فأقام معها بمكة كانت لآمنة عادة منذ توفي زوجها عبد الله بالمدينة أن تذهب كل سنة لزيارة قبره بها ومعها عبد المطلب فلما كانت السادسة من عمر ولدها ذهبت لذلك الزيارة وبينما

هي راجعة إذ مرضت في الطريق ثم توفيت ودفنت بالأبواء بين مكة والمدينة فعاد عبدالمطلب بحفيده وكان يحبه حباً جماً . قال ابن هشام كان يوضع لعبدالمطلب فراش في ظل الكعبة فكان بنوه يجلسون حول فراشه ذلك حتى يخرج إليه لا يجلس عليه أحد من بنيه إجلالا له فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام صغير حتى يجلس عليه فيأخذه أعمامه ليؤخروه عنه فيقول عبدالمطلب - إذارأى ذلك منهم دعوا ابني هذا فوالله إن له لشأنا ثم يجلسه معه على فراشه ويمسح ظهره يده ويسره ما يراه يصنع ولثمانى سنوات من عمره توفي بمكة جده عبدالمطلب وأوصى به قبل وفاته إلى أبي طالب عمه شقيق أبيه فإن أبا طالب والزبير وعبدالله أولاد عبدالمطلب كانت أمهم جميعا فاطمة بنت عمرو والمخزومية القرشية ولتسع سنوات من عمره - حسب رواية ابن هشام - أو ثلاثة عشرة - خرج أبو طالب إلى الشام تاجراً وأخرجه معه حتى وصلا بصرى وهي معدودة من الشام وقصة حوران وكانت في ذلك الوقت قصة للبلاد العربية التي كانت تحت حكم الرومان وكان في هذا البلد على ما نقله من كلام مؤرخي العرب راهب اسمه بحيرا في صومعة له فكان له حديث مع أبي طالب حينما رأى معه ابن أخيه وأشار عليه أن يرجع به خوفاً عليه من عدو يترصده وأخبره أن له شأنا فرجع به أبو طالب إلى مكة وقد أطبق على هذه الحادثة جميع المؤرخين وحكاها ابن العبري في كتابه مختصر تاريخ الدول وقد نقبا كثيرا عن اسم هذا الراهب في كتب من عنوا بذكر أساقفة الشام وبصرى والمشهورين من رجال الدين فهما فلم نجده

ولخمس عشرة من عمره كانت حرب الفجار بين قريش وكنانة وبين قيس وكان قائد قريش كلها حرب بن أمية لما كاته فيهم سنا وشرفا وكان رئيس بني عبدالمطلب وقد حضر هذه الحرب سيدنا محمد بن عبدالله ، وكان ينبل على عمومته أي يجهز لهم النبل الرمي . وحدث بعد ذلك تداعي قريش لحلف النضول والمحالقون هم بنو هاشم وبنوالمطلب وبنوأسد بن عبدالعزى وبنو زهرة بن كلاب وبنو تميم بن مرة تحالفوا وتعاقدوا أن لا يجحدوا بمكة مظلوما من أهلها أو من غيرهم من سائر الناس إلا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد إليه مظلته وتم ذلك الحلف في دار عبدالله بن جدعان التيمي وشهده سيدنا محمد بن عبدالله وقال فيه بعد الرسالة لقد شهدت مع عموتي سلفا في دار عبدالله بن جدعان ما أحب أن لي به حمر النعم ولودعيت به في الإسلام لاجبت

والخمس وعشرين سنة من مولده تزوج خديجة بنت خويلد الأسدية من بني أسد ابن عبد العزى وكانت سيدة محترمة في قومها ذات يسار تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم إياه وكان سيدنا محمد بن عبد الله مشهورا في قومه بالامانة حتى كانوا يسمونه بالامين فعرضت اليه أن يسافر إلى الشام بمالها وأرسلت معه غلامها ميسرة فذهبا حتى أتيا الشام وباعا واباعا وربحما ثم عاد إلى مكة ويروى ابن جرير الطبرى عن ابن شهاب الزهرى أن هذه الرحلة التي ذهبت فيها بتجارة خديجة إنما كانت إلى سوق حباشة باليمن لا إلى الشام والرواية الأولى أشهر

بعد هذه الرحلة عرضت السيدة على الامين أن يتزوجها فرضى وكانت سنها أربعين سنة فخطبها عمه وتم الزواج بينهما قبل الهجرة بثمان وعشرين سنة أقامت معه منها خمسا وعشرين وهي أم أولاده جميعا ما عدا إبراهيم الذي ولد له بالمدينة فإنه من مارية القبطية التي كانت من قرية حفن من كورة انصنا

وكانت خديجة من أفضل نساء قومها نسابا وثروة وعملا ولها في تاريخ الإسلام أجل ذكر وأصدقه وسيتضح بعد

والخمس وثلاثين سنة من مولده كان هدم قريش للكعبة وتجديد بنائها فإنها كانت وضيمة فوق القامة فأرادوا رفعها وتسقيفها وكانوا يهابون هدمها فابتدأ به الوليد ابن المغيرة المخزومي وتبعه الناس لما رأوا أنه لم يصب الوليد شيء ولم يزالوا في الهدم حتى وصلوا إلى أساس إسماعيل ثم شرعوا في البناء على قواعده والذي تولى البناء رومى اسمه باقوم وقد قسموا العمل فيها على قبائل قريش ثم قصرت بهم النفقة الطبية هن إتمامها على قواعد إسماعيل فدخلوا عنها من الجهة الشمالية نحو آمن ستة أذرع وصعدوا بها في الجروح حتى إذا وصلوا إلى مكان الحجر الأسود اختلجوا فيمن يمتاز بشرف وضعه في مكانه واشتد النزاع بينهم فعرض عليهم التحكيم أحد رؤسائهم فارتضوه وكان الحكم سيدنا محمد بن عبد الله فطلب رداءا ووضع فيه الحجر وطلب من الرؤساء أن يمسك كل رئيس بطرف منه وأمرهم أن يرفعوه حتى إذا حاذى موضعه أخذه بيده فوضعه مكانه وكان هذا الحكم موجبا لرضاهم وابتعاد الشحناء من أنفسهم وصارت الكعبة بعد انتهائها ذات شكل مربع تقريبا يبلغ ارتفاعه ١٥ مترا وطول ضلعه الذي فيه الحجر الأسود والمقابل له ١٠ ، ١٠ م والحجر موضوع على ارتفاع ٥٠ ، ١٠ م من أرضية

المضاف والضلع الذي فيه الباب والمقابل له ١٢ م وبابها على ارتفاع مترين من الأرض ويحيط بها من الخارج قصبة من البناء أسفلها متوسط ارتفاعها ٢٥ م ومتوسط عرضها ٣٠ م وتسمى بالشاذروان وهي من أصل البيت ولكن قريشاً تركتها واستظهر محمد لبيب بك البتانوفى فيما كتبه عن الكعبة في رحلته الحجازية التي اقطننا منها هذه المعلومات أن هذا الاسم يحدث 'أما في عهد ابن الزبير أو عهد الحجاج بن يوسف

والكعبة أربعة أركان : الشمال واسم الركن العراقى والغربى واسم الشامى والجنوبى واسم اليمنى والشرقى واسم ركن الحجر لأن الحجر فيه وهو حجر صقيل يضاهى غير منتظم ولونه أسود يميل إلى الاحمرار وفيه نقط حمراء وتعاريج صفراء وهي أثر لحام القطع التي كانت انفصلت منه وقطره نحو ٣٠ م والمسافة التي بين ركن الحجر وباب الكعبة يسمونها الملتزم وقبالة الحائط الشمالى الحطيم وهو قوس من البناء طرفاه إلى زاويتي البيت ويعدان عنها ٣٦ م ويبلغ ارتفاعه متراً وسمكة ١٠٥٠ م ومسافته ما بين منتصف ضلع الكعبة ٤٤ م وهذا الفضاء يسمونه حجر إسماعيل وقد كان يدخل منه ثلاثة أمتار تقريباً في بناء إبراهيم ويقال إن إسماعيل وهاجر أمه مدفونان في الحجر

السيرة الأدبية قبل النبوة

اتفق جميع المؤرخين أن سيدنا محمد بن عبد الله كان في قومه ممتازاً بأخلاق جميلة منها صدق الحديث والأمانة حتى سموه الأمين وكانوا يودعون عنده ودائعهم وأمانتهم . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما ذبح على الصب ولا يحضر للأوثان عيداً ولا احتفالاً بل كان من أول نشأته يفرأ من هذه المعبروات الباطلة . وكان يأكل من ثيجته عمله لأن أباه لم يترك له من الثروة إلا شيئاً قليلاً وكان عمله حين شب - التجارة ولما تزوج خديجة كان يعمل بمالها ويشركها في الربح وكان يشارك غيرها أحياناً ولم يكن يقرأ ولا يكتب ولا بد لنا من ذكر مسألة وضعها الأصوليون من علماء المسلمين في موضع البحث وهي هل كان متعبداً بشريعة قبل نبوته بعد قول الأئمة منهم إن هذه مسألة من اختصاص التاريخ لا من اختصاص أصول الفقه

فقال جمهورهم إنه لم يكن مكلفاً باتباع شريعة ما من الشرائع المساعية واستدلوا بأنه لو كان مكلفاً بشريعة لفضت العادة بمخالطة أهلها ووجبت تلك المخالطة إياخذهم تلك الشرائع ولكنه لم يفعل لأنه لو حصل ذلك لتوفرت الدراعى على نقله ولم ينقش شيء من ذلك

وتوقف في الرأي بعض الأئمة كالغزالي وشيخه إمام الحرمين والآمدي لأنهم لم يظفروا بما يؤهلهم للحكم في مثل تلك المسألة

وقال بعضهم إنه كان متعبداً بشريعة ولكن ما هي تلك الشريعة اختلفوا في تعيينها فن قائل إنها شريعة آدم أو نوح أو إبراهيم أو موسى أو عيسى صلوات الله عليهم أجمعين وهو اختلاف يدل على أن أصحاب هذا الرأي ليسوا مرتكزين على دليل قوي يعضدهم وإنما هي مجرد أفكار

واختار الكمال بن الهمام من الأصوليين مذهباً مبهماً وهو أنه متعبد بما ثبت أنه شرع إذ ذاك إلا أن تثبت شريعتان أمرين متضادين فبالأخير فإن لم يعلم الأخير فهو متعبد بما يركن إليه منهما واستدل على ذلك بأن التكليف لم ينقطع من بعثة آدم عموماً وخصوصاً ولم يترك الناس سدى قط ولزم التعبد كل من تأمل من العباد وبلغه ذلك المتعبد به وقل إن هذا الدليل يوجب التعبد في غيره وتخصيصه بالبحث أمر اتفاقى والذي نراه أن التفصيل في مثل هذه المسئلة إنما هو التاريخ لأمثل هذه البراهين لأن مثل هذا الرأي يلزمه أن الإنسان مطلوب منه أن يتطلب جميع الشرائع الماضية التي سبقت ويعبد الله بما يثبت أنه منها ويرجح بين اللاحق والسابق وهذا أمر لم نسمع أنه عليه السلام فعله حتى كنا نقول أنه أدى ما كلف به والتاريخ يثبت أنه قبل نبوته رضى الأوثان وعبادتها والتقرب إليها وكان يطوف بالكعبة ويحج كما كان الناس يحجون ويأثم مكارم الأخلاق التي في مقدمتها الصدق والأمانة والوفاء ولم يشرب الخمر وهذه كلها خصال يحمل عليها العقل الراجح وكان يتعبد في غار حراء وهو غار صغير على جبل النور الذي على يسار السالك إلى عرفة وعبادته فيه لم تكن إلا أفكاراً في خالق الكون الأعظم وكان يتعبد فيه عبد المطلب وقال المؤرخون إنه أقول من تعبد فيه ولم يعلم عنه أنه كان يراعى الطرق التفصيلية للعبادات في الشرائع التي سبقت ولم يكن قبل نبوته وصل إلى الحقيقة في أمر الخالق جل ذكره وإلى ذلك الإشارة في الكتاب (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) وقال في سورة الضحى بما آتت به عليه (ووجدك ضالاً فهدى) والضلال الخيرة والهداية النبوة

المحاضرة الثامنة

البعثة - الوحي - الدعوة السرية - الجهر بالدعوة
ما كان من قريش - هجرة الحبشة

البعثة :

الذي يختارهم الله لإصلاح الأمم يلقى إليهم ما يريد أن يبلغوه عنه بالوحي والوحي - في لغة العرب - إعلام مع خفاء وسرعة ومعنى السرعة أن هذه المعلومات المتلقاة لا تكون نتيجة لمقدمات تنبئ عليها تلك النتيجة بل هي أشبه شيء بالعلم الضروري الذي لا يتوقف على نظر واستدلال وقد استعملت هذه الكلمة في القرآن ، وفي لسان العرب لغير إعلام الله لأنبيائه فقال تعالى (وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلين كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا) وقال (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين) وقال مخبرا عن يوسف في صغره (وأوحينا إليه لتنبئتم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) وكل هذا لا يعدو معنى الإلهام الذي ربما شعر به كثير من الناس

أما إعلام الله أنبياءه المختارين فإن العبارة العلمية تضيق عن تحديد كنهه وغاية ما يمكن الإنسان هو أن يحوم حوله مستعينا بما قاله الانبياء انفسهم فيما نزل على ألسنتهم ليقطف منها ما يقرب ذلك إلى العقل الإنساني هذا الإعلام له مراتب الأولى : أن يخاطب في النوم وذلك هي الرؤيا الصادقة وقد ورد ذكرها كثيرا في التوراة والقرآن وكتابات الرسل وتعبير التوراة عنها بمثل قولها صار كلام الرب إلى إبراهيم في الرؤيا قائلا الخ

ويعبر عنها القرآن بمثل قوله عن لسان إبراهيم صلوات الله عليه مخاطباً لابنه الذبيح (يا بني إني أرى في المنام أن أذبحك) ومن هنا يقول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا الانبياء حق ونحن معاشر الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا
المرتبة الثانية : أن يلقى ما يراد إلقاءه على قلبه من غير وساطة وهو يقظان وذلك

هو المسمى بالإلهام والإلقاء في الروح ويسمى بعض فلاسفة المسلمين القوة التي تحدث بالخير وتلقيه في النفس ملكا على العكس من القوة التي تحدث بالشر وتلقيه في النفس فإنه يسميها شيطانا وفلاسفة المسلمين غرائب في كلامهم عن الملائكة والشياطين . وقد يستروحون بقوله تعالى في الكتاب (نزل به الروح الأمين على قلبك)
 المرتبة الثالثة : أن يرسل الله إليه رسولا يخبره بما يريد إعلانه إياه وهو المسمى بالملك فيحدثه ويصف القرآن هذا الرسول بقوله (إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين) ويظهر هذا الملك للأنبياء في النوراة كثيرا
 المرتبة : الرابعة أن يسمعه الله كلامه مباشرة . كما حصل لموسى عليه السلام حينما سمع الصوت من العنقية المتقدمة كما عرفت التوراة وقال القرآن عن هذه الحادثة (وهل أتاك حديث موسى إذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا لميلى آتيكم منها بقبس أو أجدر على النار هدى فلما أتاهما نودى يا موسى إني أنا ربك فاخلع ذمليك إنك بالوادي المقدس طوى وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى)

هذه هي المراتب التي عرف أن الوحي يبلغ قلوب الانبياء عليها ، ولاتكاد تتباعد باعتبار نتيجتها وهي ركوز المعاني في القلب بحيث يعلم المخاطب علما ضروريا أن ذلك من الله وكان يحصل لهم وقت هذا الاعلام شدائد يحصل شيئا من جنسها لمن فنى فكرهم في أمر أو حادثة فإنك تجد من هؤلاء من يغيب عنك حتى لقد تحدثه فلا يسمع ويتصعب من جراء ذلك عرقا ولسنا نريد تشبيه الحالين بعضهما ببعض ، إنما نحن نستروح بما نراه ونحس به لنقرب إلى الانفس مالا يحس به وليس في مكنتها أن تدرك حقيقته : إذا كان الفناء في مسألة أو حادثة يحمل الإنسان على نحو ما وصفنا لكم فكيف بالفناء في الإله أنا لا استغرب ما قرأته في بعض الكتب أن صوفيا لسع بعقرب فلم يتحرك ولم يتأثر ، وآخر هدم بجانبه جدار فلم يحس به ! لأنى أعلم أن الجندي يصاب في الموقعة بالجرح المؤلم فلا يحس به ويمضى لشأنه حتى إذا تمت الموقعة ورجعت الروح من تعلقها بما كانت فيه إلى أمر جسمها أحست بالآلم : كل هذا يفهمنا ما يكون من الأنبياء عندهم الوحي من غيبهم عن محضرتهم من الناس حتى لا يحسون بأحد

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي ! فقال أحيانا يأتينى مثل

صلصلة الجرس ، وهو أشده على فيفصم فنى وقد وهيت ما قال وأحيانا يتمثل لى
رجلا فأهى ما يقول

ومما روى أنه كان يكابد من التنزيل شدته حتى أنه كان يوحى إليه فى اليوم الشديد
البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا

وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلا تكلم فيه على الوحى والرؤى ولكن قلما يظفر
الإنسان منه بطائل وفيما بيناه لكم كفاية وتقريب

كان أول ما بدئ به سيدنا محمد بن عبد الله من الوحى الرؤيا الصالحة فكان لا يرى
رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح : كما رواه البخارى من حديث عائشة

وبينما كان يتعبد بغار حراء حسب عادته إذ جاءه الوحى وذلك فى يوم الاثنين لسبع
عشرة خلت من رمضان للسنة الحادية والأربعين من ميلاده فيكون عمره إذ ذاك
بالضبط أربعين سنة قرية وستة أشهر و ٨ أيام وذلك نحو ٣٩ سنة شمسية وثلاثة
أشهر وثمانية أيام : وذلك يوافق ٦ أغسطس سنة ٦١٠ . ولامعنى للاختلاف
فى تحديد اليوم بالتقويم العربى بعد أن أشار إليه الكتاب إشارة ظاهرة لا تخفى على
من له إلمام بالارىخ فقد قال (إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان
يوم التقى الجمعان) والمراد بيوم التقاء الجمعين يوم بدر وكان فى صبيحة يوم الثلاثاء ١٧
رمضان من السنة الثانية للهجرة وقد جملة (١) عاما لأول يوم نزل فيه القرآن . وليلة نزول

(١) جرت العادة فى التعبير أن نجعل اليوم المعين عدده محلا لكثير من الوقائع
مع أنه ليس من سنة واحدة كما يقولون يوم عاشوراء فيه أهبط آدم وفيه نجت سفينة
نوح وفيه نجا موسى من الغرق وليس عاشوراء من سنة واحدة بالضرورة فهذا
اليوم بصفته ١٧ رمضان كان محلا لنزول الفرقان أول مرة والتقاء الجمعين بيدرو ليس
اليوم واحدا بالشخص وإنما هو بكونه ١٧ رمضان وتدبر الآية بين أنه لا يصح
أن يراد منها غير هذا لأن الذى فرق الله به بين الحق والباطل إنما هو اختيار الله
محداً لأن يبلغ عنه إلى الناس رسالته وليس ظفر المسلمين فى موقعة مما يرتقى إلى تلك
الدرجة ومن هنا يعلم ما وقع فيه العالم الفاضل محمود باشا الفلكى من الخطأ حيث جعل
الرسالة فى ربيع الأول الذى يوافق فبراير سنة ٦١٠ والذى أوقعه فى الخطأ مافى .
بعض الروايات من أنه عليه السلام بعث على رأس الأربعين

القرآن هي التي قال فيها الكتاب (إنا أنزلناه في ليلة القدر) وقال (إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منزلين فيها يفرق كل أمر حكيم أمر آمن عندنا إنا كنا مرسلين رحمة من ربك إنه هو السميع العليم) وهذا هو السبب في تخصيص الإسلام شهر رمضان بالصيام لانه هو الشهر الذي كان يتعبد فيه الرسول بغار حراء ونزل عليه القرآن فيه لأول مرة (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) وجعلت نهايته عيداً تذكيراً لذلك الأمر العظيم ووجبت فيه صدقة يدفعها المسلمون لفقرائهم وهي المسماة بصدقة الفطر : كل ذلك إذا تنبه إليه الإنسان أبعد عن كثير من التعاليم التي تلقى إلى العامة

وقد روى ابن هشام كيفية بدء الوحي بما أخبر به الرسول عن نفسه قال لجاءني جبريل وأنا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ قلت ما اقرأ ؟ قال فغطني به حتى ظننت أنه الموت ثم أرسلني فقال اقرأ قال : قلت ماذا اقرأ ؟ قال فغطني به حتى ظننت أنه الموت ثم أرسلني فقال اقرأ قال فقلت ما اقرأ ما أقول ذلك إلا افتداء منه أن يعود لي بمثل ما صنع بي فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق : اقرأ وربك الأكرم : الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) قال فقراءتها ثم انتهى فأنصرف عني وهبت من نومي فكأنما كتبت في قلبي كتاباً فخرجت حتى إذا كنت في الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فرفعت رأسي إلى السماء أنظر فإذا جبريل في صورة رجل صاف قدميه في أفق السماء يقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فوقفت أنظر إليه فما أتقدم أمأى وما أرجع ورائي حتى بعثت خديجة في طلي فبلغوا أعلى مكة ورجعوا إليها وأنا واقف في مكاني ذلك ، ثم انصرف عني وانصرفت راجعاً إلى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست إلى نخذها مصغياً إليها فقالت يا أبا القاسم أين كنت ؟ لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا ، ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت أبشر يا ابن عم واثبت فوالذي نفس خديجة بيده إني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة ثم قامت فجمعت ^(١) عليها ثيابها ثم انطلقت إلى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان ورقة

قد تنصر وقرأ الكتب وسمع أهل النوراة والإنجيل فأخبرته بما أخبرها به رسول الله ﷺ فقال ورقة قدوس قدوس والذي نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتني يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى بإنه لني هذه الآلة فقل لي له فليثبت . فرجعت خديجة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال ورقة فلما نفي عليه السلام جواره وانصرف صنع كما كان يصنع ، بدأ بالكعبة فطاف بها فقال له ورقة والذي نفس بيده إنك لني هذه الآلة ، ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى ولتكذبه ولتؤذنه ولتخرجه ولتقاتله ولئن أنا أدركت ذلك اليوم لأنصرن الله نصراً يعليه ، ثم أدنى رأسه منه فقبل يافوخه ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى منزله

لم يبق بعد يقينه عليه السلام بما كلف به إلا أن يحمل أعباءه التي لا يحتملها إلا أهل القوة والعزم من الرسل بعون من الله وتوفيقه

ومما يزيد هذا العبء ثقلًا وشدة أنه ابتدئ تحمله في مكة وهي مركز دين العرب وبها سدنة الكعبة والقوام على الأوثان والأصنام المقدسة عند سائر العرب فالوصول إلى المقصود من الإصلاح فيها يزداد عسراً وشدة عما لو كان بعيداً عنها فالأمر يحتاج إلى عزيمة لا تزلزلها المصائب والكوارث

كان من الحكمة تلقاء ذلك أن تكون الدعوة - إلى هذا الدين - في بدء أمرها - سرية لئلا يفاجئ أهل مكة بما يهيجهم - ولنسم هذه الدعوة دعوة الأفراد - فكان يدعو كل من توسم فيه خيراً ممن يعرفهم ويعرفونه . يعرفهم بحب الحق ويعرفونه بتحرى الصدق فأجابه من هؤلاء جمع سماهم التاريخ الإسلامي بالسابقين الأولين ، وفي مقدمتهم خديجة بنت خويلد وزوجها ، وزيد بن حارثة بن شرحبيل الكلابي ، وكان قد أسروا ورق فملكته خديجة ووهبته لزوجها فتبناه حسب قواعد العرب وكان لذلك يقال له زيد ابن محمد وعل بن أبي طالب وكان يعيش في بيت رسول الله تخفيفاً عن أبي طالب لما كثر ولده وأبو بكر بن أبي قحافة عثمان التيمي ؛ وكان أبو بكر محبوباً في قومه وكان أنسب قريش لقريش وأعلم قريش بها وبما كان فيها من خير وشر ودعا أبو بكر بعد إيمانه نقرأ ، ممن كان يألئهم ويألفونه فأجابه عثمان بن عفان الأموي والزيير بن العوام الأسدي وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص الزهريان وطلحة بن عبيد الله التيمي ؛

ثم تلام أبو عبيدة عامر بن الجراح من بنى الحارث بن فهر ، وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد ، والأرقم بن أبي الأرقم المخزوميان وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب المطلي وسعيد بن زيد العدوي وأمه فاطمة بنت الخطاب العدوية وغيرهم وأولئك هم السابقون الأولون وهم من جميع بطون قريش ، وكان الرسول يجتمع بهم ويرشدهم إلى الدين مستخفياً في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي بمكة - لأن الدعوة كانت لاتزال فردية وهذه الدار لاتزال باقية بمكة ولكنها غير معني بها الاعتناء اللائق بمقامها التاريخي استمرت هذه الدعوة الفردية ثلاث سنين أجابه في خلالها جماعة لهم شأن ومعهم غيرهم من المستضعفين

وبعد هذه المدة أمر أن يجهز بالدعوة إلى الدين بقوله تعالى في سورة الحجر (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) فأعلن لقومه الدعوة إلى الله وتوحيده ، فلم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلهتهم وعابها ونسب كل من عبدها أو جعلها بينه وبين الله إلى الضلال وجر ذلك إلى تضليل آباءهم فإنهم كانوا يحتجون عليه دائماً بأنهم يتبعون ما وجدوا عليه آباءهم وذلك هي العقبة الصعبة في سبيل كل المصلحين فكان ذلك داعية إلى تهجين ما كان عليه آباؤهم فلما كان ذلك نفروا منه وبادره بالعداوة لم يكن هناك بد من أن تكون له حماية تمنع عنه ما عسى أن يهجم به أعداؤه من الفتك به حماية لدينهم وشرف آباءهم ، وكان عمه أبو طالب سيد بيته وله الحق - بحسب أصول العربية - أن يحير ! فإن فعل كان التعدي على من يحيره ويحميه كأنه اعتدى على البيت بأسره . وبيت عبد مناف كان أشرف بيوت قريش على الإطلاق . فحذب أبو طالب على رسول الله وأجاره وقام دونه ومضى الرسول لشأنه في الدعوة والجهاد بما ينزل عليه من الوحي

لما رأت قريش أنه صار في منعة بجوار أبي طالب مشى رجال من أشراف قريش إليه يطلبون منه أن يكف ابن أخيه عن سب آلهتهم وعيب دينهم وتسفيه أعلامهم وتضليل آباءهم أو يخلى بينهم وبينه فردهم أبو طالب رداً جميلاً فانصرفوا عنه . ولما رأوا أن هذه الوفاة لم تقدم شيئاً تدمروا وحض بعضهم بعضاً عليه ثم مشوا إلى أبي طالب مرة ثانية قائلين إنهم لا يصرون على هذا الحال !! وخبروه بين أن يكفه عما يقول أو ينازلونه وإياه فعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم

يطلب نفساً بخذلان ابن أخيه ولكنه قال له يا ابن أخي إن قومه جاءوني وقالوا لي كذا وكذا فأبق علي وعلى نفسك ولا تحملني من الأمر مالا أطبق فظن الرسول أن عمه خاذله ومسلبه وأنه ضعف عن نصرته والقيام معه فقال : والله يا عم لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر - حتى يظهره الله أو أهلك دونه - ما تركته ثم استعبروا بك فلما ولي ناداه أبو طالب فقال أقبل يا ابن أخي فلما أقبل عليه قال له اذهب فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك لشيء أبداً

فلما رأت قريش أن أبا طالب قد أبى خذلان ابن أخيه مشوا إليه بعمارة ابن الوليد وقالوا له إن هذا الفتى أنهد قتي في قريش وأجمله نخذه فلك عقله ونصره واتخذه ولداً فهو لك وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذي خالف دينك ودين آبائك وفرق جماعة قومه وسفه أحلامهم فنقتله فإنما هو رجل برجل فقال لهم أبو طالب لبئس ما تسومونني أتعطوني ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه ؟ ! ولما رأى أبو طالب تألب قريش عليه قام في أهل بيته بني هاشم وبني المطلب ولدى عبد مناف وقد كان هاشم والمطلب من أم واحدة دون أخويهما عبد شمس ونوفل - ودعاهم إلى ما هو عليه من منع ابن أخيه والقيام دونه فأجابوه إلى ذلك مسلمهم وكافرهم حمية للجوار العربي إلا ما كان من أخيه أبي لهب فإنه فارقهم وكان مع قريش ولا أدري أفضل حميته لدينه على حميته لشرف أخيه أم كانت هناك أسباب أخرى أدت إلى هذا الانفصال ؟ ولا أظن أن كونه من أم أخرى غير أم أبي طالب يدعو إلى مثل ذلك لأن هذا الاختلاف لم يكن، وثراً هذا التأثير في قلوب العرب بين الأخوة لأن العصبية الأخ كانت عندهم فوق كل شيء ولا يبعد عندي أن زواجه بأم جميل بنت حرب دعاه إلى مثل هذا لأن أم جميل كانت من آل أعداء رسول الله حتى أنها كانت تذبح عنه الأكاذيب في مجامع النساء فتشعل بذلك الأكاذيب نار العداوة في قلوبهن : ويعبر العرب عن مثل ذلك الفعل بحمل الخطب لأنه هو الذي يوجب الزجر ، ولذلك ذكرت في السورة الحادية عشرة بعد المائة بلقب حمالة الخطب

قرب وقت الحج والعرب سترد من آفاق الجزيرة لزيارة الكعبة رأت قريش أنه لا بد من كلمة يقولونها للعرب في شأن محمد حتى لا يكون لدعوته أثر في أنفس العرب فاجتمعوا يتداولون في تلك الكلمة لأنهم إذا اختلفوا وكذب بعضهم بعضاً فإن ذلك

يضعف من قولهم عند سائر العرب . فقال واحد منهم تقول كاهن فقال لهم الوليد بن المغيرة وهو ذوالسن فيهم ماهو بكاهن لقد رأينا الكهان وما هو بزمزمة الكاهن ولا سحبه فقال آخر تقول مجنون : فقال الوليد ماهو بمجنون لقد رأينا الجنون وعرفناه ماهو بخقه ولا تخالجه ولا وسوسه : فقال آخر تقول هو شاعر : فقال ماهو بشاعر لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه ومقبوضه ومبسوطه فما هو بالشعر فقال آخر تقول ساحر : قال ماهو بساحر لقد رأينا السحار وسحرهم فما هو بنفهم ولا عقدهم قالوا فما تقول أنت ؟ قال والله إن لقوله لحلاوة وإن أصله لعنق وإن فرعه لجناة ما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا هو ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته فنفرقوا على ذلك وصاروا يجلسون بسبل الناس حين قدموا الموسم لا يمتز بهم أحد إلا حذروه إياه وذكروا له أمره وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتشر ذكره في بلاد العرب كلها ولما خشى أبو طالب دهماه العرب أن يركبوه مع قومه قال قميدته المشهورة التي تعود فيها بحرم مكة وبمكانه منها وتودد فيها أشراف أهل بيته من بني عبد شمس ونوفل ، وهو على ذلك يخبرهم أنه غير مسلم رسول الله ولا تاركه لشيء أبدأر فيها يقول :

كذبتم - وبيت الله - نترك مكة ونظعن إلا أمركم في بلايل
كذبتم - وبيت الله - نبزى محمداً ولما نطاعن دونه وتناضل
ونسلمه حتى نصرع حوله ونذهل عن أبنائنا والحلائل

وفيه يقول :

فوالله لولا أن أجىء بسبة تجر على أشياخنا في المحافل
لكنا اتبعناه على كل حالة من الدهر جداً غير قول التهازل
لقد علموا أن ابننا لا يكذب لدينا ولا يعنى بقول إلا باطل

لما رأيت قريش أنهم لم ينالوا من أبي طالب ما أرادوا عمدوا إلى الفتنة ^(١) فن

(١) يقال فتنت الفضة والذهب إذا أذبتها بالنار لتمييز الرديء من الجيد واستعملت في الابتلاء والامتحان والاختبار - والمراد بها في لسان الدين تعذيب المتدين حتى يرجع عن دينه

جهة الرسول أغروا به سفاهم وهم العدة في مثل هذه المواطن لكل من ضاد إصلاحا فكذبوه وآذوه ورموه بالشعر والسحر والكهانة والجنون ، وهو مظهر لأمر الله لا يستخفى منه مبادلهم بما يكرهون من عيب دينهم واعتزال أوثانهم وفراقه إياهم على كفرهم لا يبالي بما يصنع سفاؤهم معه

وأما من جهة من اتبعه فإن كل قبيلة صارت تعذب من دان منها بالإسلام أنواعا من التعذيب يفزع قلب الحليم من ذكرها وهم يحملونها بصبر عجيب . ولما رأى الرسول ما يصنع بأصحابه - وهو غير قادر على حمايتهم مما يسامونه من سوء العذاب - قال لهم لو خرجتم إلى الحبشة فإن بها ملكا لا يظلم أحد عنده حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه فقرؤا إلى الله بدينهم ، وهذه كانت أول هجرة في الإسلام وكان المهاجرون أولا عشرة رجال وأربع نسوة ، ثم تبعهم بعد ذلك جماعة آخرون حتى كانت عدتهم ثلاثة وثمانين رجلا ، ومعهم من نسايتهم سبع عشرة امرأة سوى من خرج معهم من أولادهم الصغار وكانوا من جميع بطون قريش

فلما وصلوا إلى الحبشة أكرم النجاشي مشواهم وأعلنوا هناك عبادتهم لا يخشون شرا ، فلما بلغ ذلك قريشاً لم يتركوا هؤلاء الذين فارقوهم وتركوا لهم البلاد يطمتون في منزلهم الجديد !! فاختاروا رجلين منهم ليذهبا إلى النجاشي ويطلبوا منه ردّهم إلى بلادهم وأرسلوا معهما هدايا له ولبطارقه وهذان الرجلان هما عبدالله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص فلما وصلا إلى بلاد الحبشة واتحفا البطارقة والنجاشي بالهدايا قالاهما أيها الملك قد ضوى إلى بلادك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم وجاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت وقد بعثنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشيرتهم لتردّهم عليهم فهم أهل بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه ويظهر أن هذين الرسولين لم يكونا مخلصين لقومهم في هذه الرسالة فإن السيدة أم سلمة إحدى المهاجرات ورواية هذا الخبر تقول ولم يكن شيء أبغض إلى عبدالله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص من أن يسمع كلامهما النجاشي : فلما أديا الرسالة قال النجاشي لهما إذا لاسلهم إليهما ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا في بلادى واختاروني على سوى - حتى ادعوم فأسألهم عما يقول هذان في أمرهم ؟ فإن كان كما يقولان أسلنتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهم وأحسن جوارهم

ماجاوروني ، ثم أرسل إلى جماعة المهاجرين فجاءوا فقال لهم ما هذا الدين الذي فارقتم به قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الملل فكلّمه جعفر بن أبي طالب فشرح له ما كانت عليه حالهم قبل الدعوة الإسلامية وما أمر به الرسول من ترك عبادة الأوثان والرجوع إلى الله وما وصاهم به من مكارم الأخلاق : ثم قال إن قومنا بغوا علينا وأرادوا فتننا عن ديننا فخرجنا إلى ديارك واخترتناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك فطلب منه النجاشي أن يقرأ عليه شيئاً مما جاء به الرسول فقرأ له صدرّاً من سورة مريم وفيه حديث ميلاد المسيح فقال النجاشي هذا والذي جاء به المسيح ليخرج من مشكاة واحدة انطلقا . فلا والله لا أسلمهم إليكم ولا يكادون ، فلما خرجا قال عمرو بن العاص لرفيقه والله لا يتنه غداً عنهم بما استأصل به خضراءهم فقال عبد الله لا تفعل ! فإن لهم أرحاماً وإن كانوا قد خالهمونا قال والله لا أخبرنه أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبد . ثم غدا على النجاشي فقال أيها الملك إنهم يقولون في عيسى ابن مريم قولا عظيماً فسلمهم عنه فطلبهم النجاشي ولما دخلوا عليه سأل المتكلم عنهم عما قال عمرو ! فقال جعفر نقول فيه الذي جاءنا به نبينا هو عبدالله ورسوله وروحه وكلّته ألقاها إلى مريم العذراء البتول فضرب النجاشي يده إلى الأرض فأخذ منها هوداً ثم قال والله ما هذا عيسى ابن مريم بما قلت هذا العود ، فأغضب هذا القول منه بطارفته ولكنه لم يحفل بذلك وقال لمعشر المهاجرين اذهبوا فأنتم شيوم - ومعنى هذه الكلمة بالحبشة آمنون ، ورد على الرجلين هداياهما

وهؤلاء المهاجرون رجع بعضهم إلى مكة - قبل الهجرة إلى المدينة وبعضهم أقام بالحبشة إلى السنة السابعة من الهجرة وسيدّ ذكر خبرهم بعد

كان قد أسلم قبيل هذه الهجرة رجلاً من كبار قريش مشهوراً بالفتوة والنجدة وهما حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب الذي كان قبل أن يسلم من أعظم المعارضين للإسلام والمتقمين بمن أسلم

ومما يدل على شدة شكيمته على المسلمين ما روته أم عبدالله بنت أبي حنمة قالت والله إنا لنترحل إلى أرض الحبشة إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف على وهو على شركه قالت وكنا نأقّي من البلاء أذى لنا وشدة علينا قالت فقال إنه الانطلاق

يا أم عبدالله قالت فقلت : نعم والله لنخرجن في أرض الله آذيتونا وقهرتمونا حتى يجعل الله لنا مخرجاً قالت فقال سبحانه الله ورأيت له رقة لم أكن أراها ثم انصرف وقد أحزنه - فيما أرى - خروجنا قالت فجاء عامر (تعى زوجها) فذات له يا أبا عبدالله لو رأيت عمر آتياً ورقته وحزنه علينا ! قال أطمعت في إسلامه ؟ ! فقلت نعم ، قال فلا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب ، قالت بأساً منه لما كان يرى من غلظته وقسوته على الإسلام

المحاضرة التاسعة

في مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب - هجرة الطائف - العرض على قبائل العرب وإجابة الأنصار - البيعة - الهجرة

رأت قريش أن حيلهم قد نفدت فرسول الله منعه عمه وقام معه بنو هاشم والمطلب - مسلمهم وكافرهم - والمسلمون قد لاذوا ببلاد الحبشة فأمنوا بها فعمدوا إلى حيلة أخرى وهي مقاطعة بني هاشم والمطلب : فلا يتزوجون منهم ولا يزوجونهم ولا يبيعونهم شيئاً ولا يبتاعون منهم شيئاً ، ولما أجمعوا أمرهم على ذلك كتبوا صحيفة وعلقوها في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم بذلك ، فأنحازت بنو هاشم والمطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شعبه فاجتمعوا إليه وخرج منهم أبو لهب بن عبدالمطلب إلى قريش فظاهرهم

أقام أبو طالب في الشعب أكثر من سنتين وهو ومن معه يقاسون أشد الجهد من مقاطعة قريش لهم ، والرسول مع ذلك مستمر على دعوته يدعهم ليلاً ونهاراً سرّاً وإعلناً منادياً بأمر الله لا يلقى فيه أحداً من الناس

كان في رجال قريش من تأثر لحال بني هاشم وبني المطلب وأعظمهم في ذلك أثراً كان هشام بن عمرو ، ومن بني عامر بن لؤي وكان ابن أخى نضلة بن هاشم ابن عبد مناف لأمه ، وكان ذا شرف في قومه فمضى إلى زهير بن أبي أمية من بني مخزوم ، وقال له يا زهير ؛ أفد رضيت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء

وأخوالك حيث قد علمت لا يباعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح اليهم :
أما إنى أحلف بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دھوته إلى مثل مادعاك
إليه منهم ما أجابك إليه أبداً ۱۱ قال ويحك يا هشام إنما أنا رجل واحد والله لو كان
معى آخر لقممت فى نقض الصحيفة حتى أنقضها ، قال قد وجدت رجلا قال من هو ؟
قال أنا قال زهير ابننا رجلا ثالثا فذهب إلى مطعم بن عدى وهو سيد بيت نوفل ابن
عبد مناف فقال له مطعم أقدر ضيت أن يهلك بطنان من عبد مناف وأنت شاهد
على ذلك موافق لقريش فيه أما والله إنى أمكتهم من هذه لتجدنهم إليها منكم سراعا
قال ويحك ماذا أصنع فإنما أنا رجل واحد ، قال قد وجدت ثانيا قال من هو ،
قال أنا قال ابننا ثالثا قال قد فعلت ، قال من هو ، قال زهير بن أبى أمية قال ابننا رابعا
فذهب إلى أبى البختري بن هشام فقال له نحوا بما قال لمطعم وأهله بما اتفقوا عليه
فقال ابننا خامسا فذهب إلى زمعة بن الأسود من بنى أسد ابن عبد العزى فكلّمه
وذكر له قرابة بنى هاشم والمطلب وحقهم ، فقال وهل على هذا الأمر الذى تدعونى
إليه من أحد . قال نعم : وسمى له القوم فاتعدوا حطام الحجون ليلا بأعلى مكة فاجتمعوا
هناك وتعاهدوا على القيام فى الصحيفة حتى ينقضوها . وقال زهير أنا أبدؤكم فلهذا أصبحوا
غدا إلى أنديتهم وغدا زهير بن أبى أمية وعليه حلة فطاف بالبيت سبعا ثم أقبل على
الناس فقال يا أهل مكة أنا كل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكى
لا يباعون ولا يبتاع منهم ۱۱؟ والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة
فقال أبو جهل بن هشام كذبت والله لا تشق فقال زمعة أنت أكذب ما رضىنا كتابتها
حيث كتبت ، قال أبو البختري صدق زمعة لا نرضى ما كتب فيها ولا نقر به ، قال
المطعم بن عدى صدقنا وكذب من قال غير ذلك ! نبرأ إلى الله منها وبما كتب فيها
وقال هشام بن عمرو نحوا من ذلك . فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليل تشور فيه
بغير هذا المكان وأبو طالب جالس فى ناحية المسجد فقام المطعم إلى الصحيفة ليشقها
فوجد الأرضة قد أكلتها إلا باسمك اللهم

مكثت الحال على ذلك والمسلمون كل يوم فى ازدياد من قريش ومن غيرهم ،
ولا يتمكن أعداء الرسول من الاعتداء عليه حتى كانت السنة العاشرة من النبوة فأصيب
الرسول بمصيبة عظيمة وهى وفاة عمه أبى طالب وزوجه خديجة بنت خويلد فى يومين

مقاريين في شهر شوال ، وكانت خديجة له وزير صدق على الإسلام يشكو اليها وكان
عنه عضدا وحرزا في أمره ومنعة وناصرا على قومه وكان هاتهما قبل الهجرة بثلاث
سنين فنالت قريش من أذى الرسول ما لم تكن تطمع فيه في حياة أبي طالب حتى
اعترضه سفيه من سفهاء قريش فثر على رأسه ترابا

رأى الرسول أنه لا بد له من تضديوزاره ويدفع عنه أذى قومه حتى يؤدي رسالة
ربه فذهب إلى الطائف - وبها بطون ثقيف - وعمد إلى أشرفهم وذوى الرئاسة منهم وهم
إخوة ثلاثة عبد ياليل وسعود وحبيب أبناء عمرو بن عمير الثقفيون فجلس إليهم ودعاهم
إلى الله وكلهم بما جاء له من نصرة الإسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فرد عليه ثلاثتهم
ردا قبيحا فبئس منهم وعاد عنهم فأغروا به سفهاءهم وعبيدهم بسبونه وبصيحون به حتى اجتمع
عليه الناس والجثوة إلى حائط لعتبة وشيبة ابني ربيعة ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان
يتبعه . ولما قدم مكة أرسل إلى المطعم بن عدي يخبره أنه يدخل مكة في جواره فأجابه
إلى ذلك ثم أساح المطعم وأهل بيته حتى أتوا المسجد ، ثم بعث إلى رسول الله أن
ادخل فدخل رسول الله نطاف بالبيت وصلى عنده ثم انصرف إلى منزله في ذلك
يقول حسان بن ثابت في رثاء المطعم لما توفي

أجرت رسول الله منهم فأصبحوا عبيدك ما لي مهمل وأحرما

كان الرسول يقوم في مواسم الحج داعيا من أقبل إلى مكة من سائر العرب ويقرأ
عليه القرآن ويطلب منهم أن يقوهوا دونه حتى يؤدي رسالة ربه فكانوا لا يجيبونه
إلى ذلك ، ومنهم من يرد عليه ردأ قبيحا . عرض ذلك على بني عامر بن صعصعة
فقال كبيرهم أرايت إن نحن تابعناك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أن
يكون لنا الأمر من بعدك قال الأمر لله يضعه حيث يشاء ، فقال له أفندف نحورنا
للرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا لا حاجة لنا بأمرك وعرض ذلك
على بني حنيفة من ربيعة فلم يكن أحد أقبح ردأ منهم

في ذلك الوقت كانت نيران العداوة متقدة في يثرب بين الأوس والخزرج وكانت
الخزرج أكثر عددا ففكر الأوس أنهم يستعينون بقريش فيحالفونهم على بني عمهم
من الخزرج فأرسلوا لذلك وفدأفيهم أبو الحيسر أنس بن رافع وإياس بن معاذ فلما
علم الرسول بمقدمهم جاءهم فجلس إليهم وقال لهم هل لكم في خير مما جئتم له ؟ فقالوا

وما ذاك ، قال أنا رسول الله بعثني إلى العباد أدعومهم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً وأنزل عليّ الكتاب ثم ذكر لهم الإسلام وتلا عليهم شيئاً من القرآن فقال إياس بن معاذ - وكان غلاماً حدثاً أي قوم هذا والله خير مما جئتم له فأخذ أبو الحيسر حفنة من حصباء ورى بها في وجه إياس وقال له دعنا منك لقد جئنا لغير هذا . فسكت إياس وقام الرسول عنهم وانصرفوا إلى المدينة

كان عقب انصراف هذا الوفد أن حصل في يثرب حرب شديدة بين الأوس والخزرج ويسمى يومها في التاريخ يوم بعاث : وهو آخر حروبهم وانتصرت فيه الأوس نصراً مؤزرأ بعد أن انهزمت أول مرة

في الموسم الذي كان بعد هذه الحرب أقبل إلى مكة للحج جماعة من الخزرج فجاءهم الرسول ودعاهم إلى الإسلام كما كانت عادته وكان في أنفسهم شيء مما كانوا يسمعونونه وهم في المدينة من يهودها عن بعثة نبي قرب وقت ظهوره يستظهر به اليهود عليهم ، فقال بعضهم لبعض إنه للنبي الذي توعدكم به اليهود فلا يسبقنكم إليه فأجابوه إلى مادعاهم بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام فقالوا له إما قد تركنا قومنا ولا قوم يذنبهم من العداوة والشر ما يذنبهم وعسى أن يجمعهم الله بك فسنقدم عليهم فدعومهم لأمرك ونعرض عليهم الذي أجبتك إليه من هذا الدين فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ثم انصرفوا راجعين إلى بلادهم وكانوا ستة نفر من الخزرج فلما قدموا المدينة إلى قريشهم ذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعومهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم فلم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكره

فلما كان الموسم الذي قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر - وافي الموسم من أهل المدينة اثنا عشر رجلاً . فلقوا رسول الله بالعقبة وبايعوه على الإسلام بيعة تسمى في التاريخ ببيعة النساء ، وإنما سميت بذلك لأنها كانت على الأمور التي ورد ذكرها في سورة الممتحنة خاصة ببيعة النساء وهي هذه الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم)

وبعد أن تمت هذه البيعة بعث معهم مصعب بن عمير من بني عبد الدار إلى قصى

وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ويفقههم في الدين ، فكان يسمى المقرئ وكان يؤمهم في المدينة لأن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمه بعض وكان إسلام هؤلاء نفر وذهب مصعب معهم سبباً كبيراً من أسباب دخول أشراف أهل يثرب في الإسلام فأسلم أسيد بن حضير من الأوس وكان أبوه قائد الأوس في يوم بعاث وأسلم سعد بن معاذ سيد بني عبد الأشهل من الأوس ولما أسلم ذهب إلى قومه في ناديهم ، فقال يا بني الأشهل ، كيف تعدون أمري فيكم ؟ قالوا سيدنا وأفضلنا رأياً وأيمننا نقيبة ، قال فإن كلام نساءكم ورجالكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله ، قالوا فرائه ما أمسى في دار بني عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً أو مسلمة

وكان لأسعد بن زرارة الذي نزل عليه مصعب قدم ثابتة في دعوة أهل المدينة إلى الإسلام حتى لم يبق فيها دار إلا وفيها رجال مسلمون ونساء مسلمات إلا بعض بطون قحيلة من الأوس أخرها عن الإسلام صبي بن الأسلت المكنى بأبي قيس ، وكان شاعراً لهم قائداً يسمعون منه ويطيعونه : فلما كان المرسوم الأخير قدم مصعب بن عمير ، وخرج من المسلمين عدد كبير ، ومعهم حجاج من قومه لم يزالوا على الشرك ، وأرسل المسلمون إلى رسول الله يواعدونه المقابلة عند العقبة من أوسط أيام التشريق : فلما انتهى أمر الحج ومشاعره وحان الموعد خرج المسلمون من رحلهم بعد انقضاء ثلث الليل يتسللون تسليلاً خفياً حتى اجتمعوا في الشعب عند العقبة وكانت عدتهم ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين - هما نسيبة بنت كعب من بني مازن ابن النجار الخزرجية وأسما بنت عمر وإحدى نساء بني سلة من الخزرج ، واستمروا منتظرين الرسول حتى جاءهم ومعه العباس بن عبد المطلب عمه ، وهو يومئذ على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له فلما جلس كان أول متكلم العباس فقال : يا معشر الخزرج إن محمداً منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قوماً ممن هو على مثل رأينا فيه فهو في عزم قومه ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتكم إليه وما نعوذ من مخالفه فأتهم وما تحملتم من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه - بعد الخروج به إليكم - فن الآن فدعوه فإنه وعده ومنعة من قومه وبلده ، فقال المتكلم من

الخزرج قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله نخذ لنفسك ولربك ما أحببت فتكلم عليه السلام فتلا عليهم القرآن ودعا إلى الله ورغب فيه ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم فأخذ سيدهم البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق لنمنعك مما تمنع منه أزرنا فبايعنا يا رسول الله فإنا والله أهل الحروب وأهل الحلقة ورثناها كبراً من كبر فقال أبو الهيثم بن التيهان يا رسول الله إن يئنا وبين الرجال حباً لا وإنا قاطوهم (بني يهود المدينة) فهل عسيت : إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله — أن ترجع إلى قومك وتدعنا ، قال فتبسم الرسول ثم قال : الدم الدم والهدم الهدم يعني أنا منكم وأتممني أحارب من حاربتهم وأسالم من سالمهم : ثم قال لهم أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا ليكروا نوا على قومهم بما فيهم فأخرجوا منهم اثني عشر نقيبا تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس فقال لهم : أتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحوارين لعيسى ابن مريم وأنا كفيل على قومي وهما هي أسماء النقباء

(١) أسعد بن زرارة من بني النجار بن ثعلبة من الخزرج

(٢) سعد بن الربيع من بني مالك بن امرئ القيس من الخزرج

(٣) عبدالله بن رواحة من بني عمرو » » » »

(٤) رافع بن مالك من بني زريق بن عامر من الخزرج

(٥) البراء بن معرور من بني سلمة بن سعد

(٦) عبدالله بن عمرو » » » » من الخزرج

(٧) عبادة بن الصامت » غنم بن سالم » »

(٨) سعد بن عبادة » ساعدة » »

(٩) المنذر بن عمرو » »

(١٠) أسعد بن حضير من عبد الأشهل من الأوس

(١١) سعد بن خيثمة من بني كعب بن حارثة » »

(١٢) أبو الهيثم بن التيهان من بني عبد الأشهل من الأوس

وكان أول من ضرب بيده على يد رسول الله مبايعا البراء بن معرور وبني النجار يزعمون أن أول من بايع هو أسعد بن زرارة وبني عبد الأشهل يقولون إنه أبو الهيثم ابن التيهان : والقول الأول أثبت لأن البراء بن معرور كان كبير القوم : بعد أن انتهت

المبايعة أمرهم رسول الله أن يعودوا إلى رحلم فذهبوا إلى مضاجعهم فناموا ولما أصبحوا كان الخبر قد بلغ قريشا فجاء رؤسائهم إلى منازل الانصار وقالوا يا معشر الخزرج قد باعنا انكم قد جئتم إلى صاحبنا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وإنه والله ما من حي من العرب أبغض إلينا أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم فانبعث من هناك من مشركهم يحلفون بالله ما كان من هذا شيء وما علمناه وهم في بينهم صادقون لأنهم لم يهملوه وقال لهم عبدالله بن أبي بن سلول — وهو سيد من ساداتهم لم يسلم أن هذا الأمر جسيم : ما كان قومي ليتفوتوا على بمثل هذا وما علمته فانصرفوا عنه نفر الناس من منى وتجمست قريش الخبر فوجدوه قد كان لكن بعد أن فاتهم الانصار بعد ذلك أمر الرسول أصحابه بالخروج إلى المدينة والهجرة إليها والحق بإخوانهم من الانصار وقال لهم إن الله عز وجل قد جعل لكم إخواناً وداراً آمنون بها فخرجوا إرسالا رجالا ونساء إلا من حيل بينهم وبين الهجرة من المستضعفين لما رأت قريش أن رسول الله صارت له شعبة وأصحاب من غيرهم وتير بلدهم ورأت خروج أصحابه من المهاجرين إليهم وعرفوا أنه قد أجمع لحربهم فلم يبق إلا أخذ الحيلة لذلك

اجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في أمره وكان بها أشراف قريش وذوو السن فيهم فقال قائل منهم الرأي أن نجسه في الحسيد ونعلق عليه باباً ثم نتربص به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله من هذا الموت حتى يصيبه ما أصابهم فقال شيخ فيهم ما هذا لكم برأى ابن حبسته وه ليخرجن أمره من وراء الباب الذي أغلقتم دونه إلى أصحابه فيوشك أن يثبوا عليكم فينزعوهم من أيديكم ثم يكاثروكم به حتى يغلبوكم على أمركم . فقال آخر منهم نخرجه من بين أظهرنا فتفيه من بلادنا فإذا خرج عنا فوالله لا نبالي أين ذهب ولا حيث وقع إذا غاب عنا أصحابنا أمرنا وألفتنا كما كانت : فقال ذلك الشيخ ما هذا لكم برأى ! ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبته على نلوب الرجال بما يأتي به لوفعاتم ذلك ما أمنت أن يحل على من العرب فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليكم ثم يسير بهم إليكم حتى يطأكم في بلادكم بهم فيأخذ أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد : فقال أبو جهل بن هشام إن لي لرأيا فيه ما أراكم وقعت عليه ، وهو أن نختار من كل قبيلة شابا من جلدأ

نسيباً وسيطاً فينا ثم نعطى كل قتي منهم سيفاً صارماً ثم يعددوا إليه فيضربوه بها ضربة رجل واحد فيقتلونه فتستريح منه ، فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعاً فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قورمهم جميعاً . فرضوا منا بالعقل فعقلناه لهم فكان رأيه هذا مقبولاً عند جميعهم واتفقوا عليه وعينوا الفتيان والليلة التي ينفذون فيها ما أرادوا

علم الرسول عليه السلام بهذا الخبر ، وبما أجمع عليه أعداؤه فتوجه إلى صديقه أبي بكر وأخبره أن الله قد أذن له بالهجرة فسأله أبو بكر الصعبة فأجابه إليها ثم هياً ما يلزم لهذا السفر : راكبتين ودليلاً خريئاً يأخذ بهما أقرب الطرق وانعدا أن يكون السير في الليلة التي اتفقت فيها قريش على الفتك به في صباحها ، وفي تلك الليلة أمر ابن عمه علي بن أبي طالب أن ينام مكانه ويتسجى ببرده لئلا يرئاب أحد في وجوده بيته وأمره بأن يبقى بمكة حتى تؤدى عنه ودائعه وكان كل من عنده شيء يخشى عليه بمكة يضعه عنده في الليلة التي تجتمع فيها فتيان قريش ليفتكوا به خرج إلى بيت أبي بكر ، وخرجا معاً من خوخة لأبي بكر في ظهر بيته ثم عمدا إلى غار بجبل ثور وهو جبل بأسفل مكة . فدخلاه وكان عبد الله بن أبي بكر يتسمع لهما الأخبار وما يقال عنهما ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون ذلك اليوم من الخبر وأمر مولاه عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهاره ثم يريحها عليهما يأتيهما إذا أمسى في الغار ليعنى أثر عبد الله بن أبي بكر وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يصلحهما

أصبحت فتيان قريش تنتظر خروج الرسول عليهم وإذابهم باتوا يحرسون علي بن أبي طالب لا محمد بن عبد الله ولما علمت بذلك قريش حاجت وأرسلت الرسل في طلبه من جميع الجهات وجعلوا لمن يأتيهم به حياً أرميتاً مئة ناقة فذهبت تلك الرسل يمينا وشمالاً ولكنها عادت بالحيية

أقام الرسول وصاحبه بالغار ثلاثة أيام حتى علما أن قد سكن الطلب فجاءهم الدليل - حسبما اتفقا معه - بالراكبتين فركبهما وأردف أبو بكر خلفه عامر بن فهيرة ليعدهما في الطريق والدليل اسمه عبد الله بن أريقط فسلك بهما إلى الساحل حتى عارض الطريق أسفل من عسفان ثم سلك بهما على أسفل أمج ثم عارض بهما الطريق بعد أن أجاز قديداً ثم أجاز بهما من مكانه ذلك فسلك بهما الخرار ثم ثنية المرة ثم القفائم مدجلة

لقف ثم استبطن بهما مدجلة بجاج ثم سلك بهما مرجع بجاج ثم تبطن بهما مرجع
ذى العصوين ثم بطن ذى كشد ثم أخذ بهما على الجداجد ثم على الأجرد ثم ذا سلم
من بطن أعداء مدجلة تعهن ثم على العبايد ثم أجاز بهما الفاجة ثم هبط بهما العرج
وهى من منازل الجادة بين مكة والمدينة ثم سلك بهما من العرج إلى ثنية الغائر عن
يمين ركوبة حتى هبط بهما بطن ريم ثم قدم بهما قباء على نبي عمرو بن عوف وذلك
يوم الاثنين لثمان خلت من ربيع الأول لثلاث وخمسين سنة مضت من مولده وهو
يوافق ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ من ميلاد المسيح عليه السلام
وإلى هنا انتهى القسم الأول من حياته عليه السلام فتبعه بفصلين أولهما في التشريعات
المكية والثاني في آثار هذه المدة

المحاضرة العاشرة

التشريع المكي

مكث الرسول في مكة من وقت النبوة إلى أن هاجر إلى المدينة اثنتى عشرة سنة
وخمسة أشهر و ٢١ يوما إذا اعتبرنا آخر يوم لها هو يوم الوصول إلى قباء أنزل عليه
في أثنائها معظم القرآن والذي نزل منه بمكة ثلاث وتسعون سورة والباقي - وهواثنتان
وعشرون سورة - نزلت بالمدينة ومنها أكبر سور القرآن وهى (٢) البقرة
(٣) آل عمران (٤) النساء (٥) المائدة (٨) الأنفال (٩) التوبة (٢٤) النور
(٣٣) الأحزاب (٤٧) القتال (٤٨) الفتح (٤٩) الحجرات (٥٧) الحديد (٥٨)
المجادلة (٥٩) الحشر (٦٠) الممتحنة (٦١) الصف (٦٢) الجمعة (٦٣) المنافقون
(٦٤) التغابن (٦٥) الطلاق (٦٦) التحريم (١٠٠) النصر . وما عدا ذلك فهو مكي
وقد اشتمل التشريع المكي على أهم ما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم لأجله وبين
روحه قوله تعالى فى سورة الشورى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾
ثم قال ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله

من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ، الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير)

امتاز التشريع المكي بما يعبر عنه أبو إسحاق الشاطبي في المواقفات بالتشريع الكلي وإنما سماه كذلك لأنه لم يتعرض فيه إلى تشريع أحكام جزئية خاصة بحال دون حال أو نوع دون نوع ، وكله - من الشرائع الأبدية التي لا يخالف فيها دين دينا ومن مصلحة العالم أجمع - فيما مضى وفيما هو آت - أن يكون متبعا لها متقادا لما جاء فيها ولذلك أطلق على ملته في القرآن في سورة الحج (ملة أيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل) وأعلن أنه إنما جاء مصدقا لمن سبقه من الأنبياء وقال له الله عنهم - في سورة الأنعام - بعد أن قص عليه أسماءهم (أولئك الذين هدام الله فهداهم اقتده) إلى غير ذلك وأهم ما جاءت به الآيات الملكية هو :

(١) التوحيد ورفض الأوثان والأصنام فلا يكون بين العبد وبين ربه واسطة . معلوم أن العرب كانت عامتهم تدين بالوثنية إلا قليلا منهم فلم يكن بد من مقاومة شديدة للأوثان والأصنام ، وكل ما هو منها بسيل ولذلك رأينا معظم الآيات الملكية على هذا النهج ثبتت التوحيد وتقيم عليه وتناقش الممارضين وتذم الشرك والأوثان والأصنام وتنعي على المتوسلين بها مذاهبهم تصرحاً وتليحاً : ضربت الأمثال بالأمم السابقة وما أصيبوا به من جراء شركهم بالله وتكذيبهم للأنبياء والرسل ، وكررت ذلك تكراراً مؤثراً بأساليب مختلفة : لأن أشد ما يفعل في النفوس لإثبات التعالم فيها إنما هو التكرار مع تنوع الأساليب . وأكثر الأنبياء ذكراً في آيات الكتاب موسى صلوات الله عليه وما حاور به فرعون مصر من سؤال وجواب لإثبات الوهية الله وما اتصف به من عظيم الصفات ثم ما كان من شأنه مع قومه حينما كانت تحن أنفسهم إلى الوثنية فيتخذون العجل الذهبي معبوداً ثم ما كان من تحذيره إياهم عن الوقوع في هذا الشرك ، وإيعادهم بالشر إذا هم عادوا إليه : وقلنا نرى سورة من السور المكية الكبرى خلت من اسمه . ذكرهم بما كان عليه أبوم إبراهيم من كراهة الأوثان وتكسيرها ورفض عبادتها وضرب المثل فقال (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين . فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ، فلما أفل قال لأحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال

لئن لم يهتدي ربي لا كون من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذاربي ، هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً ما أنا من المشركين) ضرب لهم الأمثال بالأمم الخالية من عرب وغيرهم كل ذلك للتأثير في هذه الأنفس التي أشربت حب هذه المعبودات الباطلة وجز ذلك - بالضرورة - إلى تحريم كل ماذبح على النصب أو جعل فيه شيء لآلهتهم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى وغيرها وهذا من باب المقاومة كما حرمت الشريعة ما لم يذكر عليه اسم الله ليكون الإنسان منهم على ذكر دائم من رفض الوثن والصنم وهذه حركة مضادة لما كانوا يفعلون فإنهم كانوا يذبحون باسم أصنامهم فأمرُوا أن يذبحوا باسم الله حتى ينسوا تماماً ما كانوا عليه ، ومن هنا جاءت الشريعة طالبة بعد ذلك أن جميع الأفعال التي يشرع فيها الإنسان لا بد أن تفعل باسم الله لا باسم غيره من المعبودات ومن هنا أيضاً أقفلت الشريعة عليهم باب التصوير والتمثيل لأن الأمر كما علمتم - يحتاج إلى مقاومة شديدة فإن النفس المتشعبة بالشئ الذي نهيت عنه لا يؤمن أن تعود إليه متى ظهر أمامها فإنها إذ ذاك تحن إليه . للحركة النفسية مداخل غريبة ولذلك قال علماء الأخلاق إذا أهمك أن تنزع نفس عن شيء تعودته وأنست به فأخفه عنها فإن رؤيتها له مرة واحدة تدك معالم الأوامر والنواهي وتحدث مقاومة شديدة لما قدسرت عليه النفس من اتباع الأوامر : مثلوا أمام نظركم حالة شارب الدخان إذا أمره الطبيب بتركه واقتنع بأن التدخين غير مفيد فتركه ثم رأى سيجارة يد غيره يدخن بها لاشك أنه يحس بحركة في نفسه تذكره بذلك الآلاف القديم فيحتاج عند ذلك إلى عزيمة قوية يغالب بها ذلك الحنين ، ولا ينسى الأمر بتاتا إلا بعد مرور زمن طويل والأمثلة على ذلك كثيرة لحماية لهذا الضعف الإنساني كرهت التصاوير والتماثيل من باب الاحتياط وسد النرائع : ولذلك لما رأى عمر ابن الخطاب بعض المسلمين يتبرك بالشجرة التي بايع عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في الحديبية أمر للحال بقطعها وإعفاء أثرها

(٢) إثبات يوم آخر يجازى فيه كل امرئ بعمله إن خيراً فبخيراً وإن شراً فشرّاً ، وقد نصبت الآيات المكية على ذلك كثيراً محذرة من شره مرغبة في خيره وكرره تكراراً عظيماً يقرب مما كان في أمر التوحيد والأوثان ونصت على أن العدل سيجرى

مجرأه بعد أن توزن أعمال الإنسان فمن غلب خيره شره فاز ومن غلبت شروره خاب
إذ لا يمكن أن يعقل في الوجود الإنساني من هو خير محض أو من هو شر محض
والموازنة بين أعمال الخير وأعمال الشر بحسب ما كانت تديجتها في الناس
وقد وصف القرآن دار الجزاء وما فيها من خير وشر أوصافاً ترغب وتخيف
وكرر ذلك في مواطن كثيرة منه

لم يجعل اليأس يتسرب إلى النفس الإنسانية بما جترمته من الخطايا ولا الآمال
الكاذبة تستولى عليها فتطلب النجاة من غير وجهها بل جعل عمل الخير والشر عنواناً
على ما يناله صاحبه مهما دق (ولا يظلم ربك أحداً) (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً
يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) أخاف أصحاب الشر وفتح أمامهم باب الرجوع
إلى فعل الخير وأخبرهم أن الحسنة إذا تلت السيئة محوها . والذي يفهم من القرآن أن
الحسنات المؤثرة في محو السيئات إنما هي العملية

(٣) بين لهم الخصال التي تقرب إلى الله والتي تبعد منه ومعظمها يرجع إلى الأخلاق
والمعاملات في معاملة الناس بعضهم مع بعض : يقول في سورة الشورى (وجزاء سيئة
سيئة مثلاً فمن عفى وأصلح فأجره على الله) ثم يقول (ولئن اتصرت بعد ظلمه فأولئك
ما عليهم من سبيل ، إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير
الحق أولئك لهم عذاب أليم ولئن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور)

ويقول في سورة الأعراف (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين)
ويقول في الشورى (وأمرت لأعدل بينكم) ويقول فيها (قل لا أسألكم عليه أجراً
إلا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسناً إن الله غفور شكور)
وقال في سورة فصلت (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن
فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) جمع لهم في سورة الإسراء وصايا جميلة
بأبداع أسلوب وأشدّه تأثيراً فيرونها يتلى كل وصية بفائدتها اقرؤا - إن شئتم - من
قول الكتاب (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) إلى قوله (ذلك مما أوحى إليك
ربك من الحكمة) وصف عباد الرحمن في سورة الفرقان بصفات يطلب منهم أن
لا يتعدوها لتكون لهم صفة عباد الرحمن وصدرها (وعباد الرحمن الذين يمشون على
الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) ، إلى آخر السورة ، واستقصاه

ذلك يستدعى وقتاً طويلاً وإنما نحن نشير إلى ذلك ونطلب منكم مراجعته . ولا تجعلوا بينكم وبينه سداً من الأوهام حتى تعلموا بهم كانت يوصيهم وكيف كانوا يجيبونه ؟؟ فإنه لا شيء أدل على سيرته وآدابه وتعاليمه من الكتاب الذى أنزل الله عليه (٤) عبادات عملية تربطهم بالله وتوجههم نحو الخير ، والبدن منها هو الصلاة فقد ورد الأمر بأدائها فى كثير من الآيات المكية وقد علمه الوحى كيف يؤديها - كما ورد فى الأخبار الصحيحة - والصلاة وحدها هى التى فصلت تمام التفصيل بمكة . وتفصيلاً إنما كان عملياً لأن آيات الكتاب لم تبين بصراحة أجزائها ولا أوقاتها وإنما أخذ منها بطريق الإشارة وقد نقلت نقلاً عملياً . وقد وصف القرآن تلك الصلاة التى أمر بها بأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر واعتبر فى سورة الماعون بمن يستحقون الويل (الذين هم يراؤون) وقد اختلف المؤرخون فى الوقت الذى فرضت فيه الصلاة : فقال بعضهم إنها فرضت ليلة الإسراء حينما عرج برسول الله إلى الملاء الأعلى وقال آخرون بل قبل ذلك

ونحن نقول كلمة عن الإسراء والمعراج ثم تتبعها بما يظن لنا : الإسراء مصدر أسرى يقال أسرى به أى جعله يسرى : والأسرى هو السير ليلاً ، ويراد به - فى لسان المحدثين - تلك السياحة الليلية التى وصل فيها رسول الله من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ليريه الله من آياته . والمعراج مأخوذ من العروج وهو الصعود ، والمعراج أداته يعنى السبل المائلة ويراد به صعود رسول الله إلى الملاء الأعلى الإسراء ورد ذكره فى الكتاب فى أول سورة سميت باسمه قال تعالى سبحانه الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا) وقد اتفق المؤرخون على وقوع الحادثة ورسول الله بمكة لأن السورة مكية ولكنهم لم يعينوا وقتها بالضبط وإن رسول الله أخبر بها قومه فى صبح تلك الليلة فكانت مثاراً لعجبهم وسخريتهم وصدق بها المؤمنون وفى مقدمتهم أبو بكر الذى سمى فى ذلك اليوم بالصدق - وكذب بها المشركون وبعض الضعفاء المفتونين من المسلمين حتى أن بعضاً منهم ارتد

واختلف المتكلمون فى أمر الإسراء : فروى عن معاوية بن أبى سفيان أن الإسراء كان رؤيا صادقة رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم : وروى عن عائشة أن الإسراء

إنما كان بروحه لأن جسمنه لم يزل من مكانه ونرى أن نتيجة القوانين واحدة ، لأن الإسراء بالروح ليس معناه أن الجسم قدمات إذ لم يقل بهذا القول أحد لاعائشة ولا غيرها ، وإنما تلك الروح الطاهرة أطلعها الله في حالة النوم على شيء من الآيات التي هي في جهات بعيدة عن موطنها ، والرؤيا - كما قدمنا - نوع من الوحي للأنبياء ويستدل أصحاب هذا الرأي بقوله تعالى في السورة نفسها (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) وقد قال الحسن البصري راوى حديث الإسراء فأنزل في ذلك قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا) الخ

وجهور المسلمين على أن الإسراء كان بجسسه ويستدلون على رأيهم بأن الإسراء لو كان رؤية ما كان هناك داع لاستغراب المشركين وضعفاء المسلمين لأنه ما الذي يستبعد من اطلاع إنسان على أقصى ما في الأرض في رؤيا يراها

بعض المؤرخين يميلون إلى رأى عائشة ومعاوية ، لأنهم يحيلون أن يقع للأنبياء أمر خارق للعادة ، بل لأنهم لا يتمسكون من هذه الخوارق إلا بما شاهدوه رواه عيانا وصرحوا بمشاهدته في رواياتهم ووصل إليهم من طرق مأمومة الخطأ أو صرح به الكتاب : قالوا إن إقدام عائشة ومعاوية على القول بأن الإسراء كان رؤيا صادقة يدل على أن هذا القول لم يكن بدعا في زمنهما لأنه لم ينقل إلينا التاريخ أن أحدا قام في وجههما راداً عليهما رأيهما ، بل بالعكس رأينا ابن إسحق يقول فلم ينكر ذلك من قولها القول الحسن فأنزل الله في ذلك (وما جعلنا الرؤيا) الخ وعائشة زوج الرسول - وإن لم تكن كذلك حين وقوع الحادثة - أدرى الناس بما كان من حوادثه التي أكرمها الله بها فمن البعيد أن تكون أقدمت على هذا القول من غير توقيف منه ، والمعروف عنها أنها كانت تسأله عن مشكلات القرآن فيفسرها لها . ومعاوية كان خليفة للمسلمين فيبعد أن يظهر برأى يتفق على خلافه جمهور أمته خصوصاً في مثل هذه الحادثة الكبرى ثم لا يقوم في وجهه الصعابة معارضين على حين أنهم كانوا يرتدون عليه القول رداً شديداً في أيسر الأمور فكيف بهذا الأمر الجلل . لما رجع هؤلاء المؤرخون إلى الكتاب في أمر هذه الحادثة وجدوه يقول « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا ، والمتفق عليه أن المراد بعبده محمد صلى الله عليه وسلم وإطلاع الله نبيه في نومه

على ما يريد إطلاعه عليه لا يختلف شيئاً عن إطلاعه إياه في يقظته لأن رؤيا الأنبياء حق - تمام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلا يمنع هؤلاء من رأيهم إضافة الإسراء إلى عبده والروح إذا جلى لها المسجد الأقصى تتمكن من رؤيته ومعرفة تفاصيله ومشاهدة آيات الله ومعجائبه أكثر من الرؤية العينية ليلاً

أما استغراب المشركين فأمره ظاهر لأنهم قوم معاندون يريدون إظهار رسول الله أمام الناس بما ينفرهم فيكفي - لأن يجذروا فرصة لذلك - أن يسمعوامنه عليه السلام أسرى في الليلة إلى بيت المقدس ، وعند ذلك يكبرون في أنفس الناس قوله ، وقد كان يقول بعضهم لبعض - كما جاء في الكتاب - (لانسعدوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون)

قال ابن إسحق بعد أن ذكر القولين والله أعلم أي ذلك كان قد جاء وعين فيه ما عاين من أمر الله على أي حاله - نائماً أو يقظان - كل ذلك حق وصدق اه
أما المعراج فلم يرد ذكره في القرآن صريحاً ولكن تضافرت به الأخبار ورواه جمع من الصحابة وأخرجته كتب الصحاح ولكن هذه الروايات لم تتفق في شرح حوادثه لذلك قال بعض المحدثين إنه حصل جملة ميزات منها المرة التي كانت ليلة الإسراء وأصحاب الإسراء الروحي يقولون بالمعراج الروحي والجمهور يقولون إنه يجسمه وأكثر من فصل أحاديث الإسراء والمعراج أحمد بن محمد القسطلاني في كتابه المسمى بالمواهب اللدنية فقد كتب فيها نحواً من ٥٠ صفحة فليراجعها من أحب زيادة التوسع ، ودافع محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن رأي من يقول بالإسراء الجسمي لما كان كثير من المحدثين يرون أن الصلاة فصلت ليلة المعراج لزم أن يكون في أوائل البعثة وقد أغرب بعض الرواة لجعله قبل أن يوحى إليه ولكنهم لم يعولوا على هذه الرواية وقد جعله ابن إسحق بعد فشق الإسلام بمكة في قريش وفي القبائل كلها ولكنه سرد تاريخه قبل أن يذكر وفاة عمه أبي طالب - ويلزم من ذلك أن الرسول وأصحابه لم يكونوا في أول الأمر يصلون الصلوات الخمس ، وإنما كانوا يصلون صلوات أخرى - وبذلك قال جمع من المحدثين

وخلاصة القول أن الصلاة فرضت على المسلمين من أول الدعوة وبعد ذلك بزمان لم يحدد تماماً فرضت الصلوات الخمس فعليه الوحي أعداد ركعاتها وأوقاتها والشكل

الذى تفعل به : مما فرض بمكة الزكاة فإننا قلنا نجد من الأوامر المسكية ذكر الصلاة إلا وبجانبه إيتاء الزكاة وطلبت زكاة ما يخرج من الأرض في سورة الأنعام (وآتوا حقه يوم حصاده) إلا أن هذه الحقوق الواجبة لم تفصل بمكة فقد كان ذلك موكولاً لما في النفوس من الجود وبحسب حاجة الناس

ومما يلفت النظر إلى الآيات المسكية أن قارئها يحسّ فيها بأمر مدهش ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان بمكة مضطهداً في حاجة إلى من يدفع عنه أذى أعدائه الذين وقفوا في سبيل دعوته في ذلك الحين كانت الآيات المسكية تبلغ له من الله على غاية من الشدة بما يدل على أن الرسول كان على يقين من الله تام بأن العاقبة له وهو مرة يهان من قومه الذين تمالؤا عليه ومرة يرد أقبح ردّ من العرب الذين يردون الموسم ، وما نحن أولاء نمثل أمامكم تلك الشدة بما تلووه عليكم من الآيات ^(١) (ولتعلنن نبأه بعد حين) ^(٢) (إنا لنصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) ^(٣) (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) ^(٤) (أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براة في الزبر ؟ أم يقولون نحن جميع منتصر ؟ سيهزم الجمع ويولون الدبر) ^(٥) (ولوترى إذ فزعوا فلافوت وأخذوا من مكان قريب) ^(٦) (قل رب إمامتني ما يوعدون رب فلا تجمعاني في القوم الظالمين) ^(٧) فقد كذبوا (فسبأنيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن) ^(٨) (وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها) ^(٩) (فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون) ^(١٠) (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون) ^(١١) (فأعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون) ^(١٢) (فارتقب إنهم مرتقبون) إلى غير ذلك من الآيات الشديدة الوقع والتي ظهر نبؤها بعد حين

كان يفعل الأمر ويرغب به استمالة عظمائهم لما كان عليه من الرأفة بهم وإرادة الخير لهم ويكون من نتائجه أن صغيراً من المسلمين أعرض عنه فيجيئه الوحي مشتدّاً ومنبهاً كما حصل في حادثة عبدالله بن أم مكتوم الاعمى فقد حدث أن رسول الله قابل جمعاً

(١) سورة ص (٢) سورة غافر (٣) سورة فصلت (٤) القمر (٥) سبأ

(٦) المؤمنون (٧) الشعراء (٨) النمل (٩) الروم (١٠) السجدة

(١١) السجدة (١٢) الدخان

من هؤلاء العظماء قتلا عليهم القرآن ورجا أن تلين قلوبهم لما يدعوم إليه ؛ فجاءه ابن أم مكتوم وقال يا رسول الله علني بما عليك الله فعبس رسول الله وأعرض عنه طمعا في أولئك العظماء ، فجاءه الوحي بقول الله (عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفعا الذكري أما من استغنى فأنت لتهتدي وما عليك أن لا يزكى ؟ وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهي) وهذه شدة أدبه الله بها كما قال : أدبني ربي فأحسن تأديبي

(هـ) مما شرع في آخر أيامه بمكة الإذن له بالقتال

ولما كان هذا النوع من المشروعات يستدعي عناية كبرى في بحثه أردنا أن نقول كلمة فيه غير مقتصرين على ما شرع بمكة لأن الموضوع يلزم أن يأخذ بعضه بحجز بعض حتى لا يتجزأ فتضيع الفائدة : وبحسبنا قاصر على الجهة التاريخية ، ولذلك تقتصر على ما جاء من أوامر القرآن وسنتبعه بما كان من التنفيذ الفعلي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونترك للفقهاء ما امتازوا به من دقة الاستنباط لأن ذلك ليس من عملنا



المحاضرة الحادية عشر

أسباب شرعية القتال - الموائيق والعهود - أسرى الحرب -

الاسترقاق - لم شرع القتال - ؟

بين الكتاب في مواضع منه السبب الذي من أجله أذن للمؤمنين بالقتال وذلك يرجع إلى أمرين (الأول) الدفاع عن النفس عند التعدي ، الثاني : الدفاع عن الدعوة إذا وقف أحد في سبيلها بفتنة من آمن أي باختباره بأنواع التعذيب حتى يرجع عما اختاره لنفسه دينا أو بصدد من أراد الدخول في الإسلام عنه أو بمنع الداعي من تبليغ دعوته وهذه هي المواضع التي جاء فيها ذلك الموضوع من القرآن

الموضع الأول - جاء في سورة الحج ، وهو أول ما أنزل في أمر القتال (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع

وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً وينصرون الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ، الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور)

بينت هذه الآية أن القتال أذن فيه للمسلمين ثم أعقبته ببيان السبب وهو أنهم ظللوا وأخرجوا من ديارهم بغير حق ألا قولهم ربنا الله يعني أنهم لم يظلموا من أهل مكة إلا بسبب اعتقادهم وهذا بمثابة التفسير لآية الشورى (وإن اتصرت بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيغون في الأرض بغير الحق) ثم بينت أنه لو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت أماكن العبادة على اختلاف أشكالها ونسبها فلا يكون لله في الأرض ذكر . ثم وصفت المؤمنين الذين أذن لهم بالقتال بأوصاف هي في الحقيقة تنبيه لهم إلى ما يجب أن يفعلوه إذا هم اتصروا على من ظلمهم وذلك أنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر الموضع الثاني - قوله في سورة البقرة المدنية (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وقاتلوا من حيث تقتضونهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم - والفتنة أشد من القتل - ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام حتى يقاتلواكم فيه فإن قاتلواكم قاتلواكم كذلك جزاء الكافرين فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ، وقاتلوا من حيث لا تكون فتنة ويكون الدين لله - فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين - الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات خصص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين)

بينت هذه الآية سبب القتال حيث وصفت من أمر المسلمون بقتالهم بالذين يقاتلونكم وأخرجوكم من دياركم وقتلواكم في دينكم بما فعلوا من الأذى والظلم وجعلت لهذا القتال غاية وهي أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله بأن يكون الإنسان حراً في دينه لا يدين به إلا الله لا خوفاً ولا طمعاً وقد بين الكتاب أن الفتنة أشد من القتل لأنها اعتداء على العقيدة والوجدان وذلك شر ما يكون من بني الإنسان : نهى الآيات عن الاعتداء وأعلنت أن الله يبيض المعتدين ، وهم الذين يبدأون غيرهم بالشر ، وبينت أن الجزاء عند الاعتداء - لا ينبغي أن يتجاوز به ما فعله البادئ بالعدوان (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله)

الموضع الثالث - قوله في سورة النساء المدنية « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيراً » بينت هذه الآية سيدين للبحث على القتال وهما (أولاً) سبيل الله : وقد بينته آية البقرة وهو الغاية التي يسعى إليها الدين أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله (ثانياً) سبيل المستضعفين الذين كانوا مسلمين بمكة وحبل بينهم وبين الهجرة فعذبتهم قريش وقذتهم حتى أضربوا إلى الله طالبين منه الخلاص ، فزولاه لا بد لهم من حماية ترفع عنهم أذى الظالمين وتنبليهم الحرية فيما يدينون وما يعتقدون

الموضع الرابع - قال من قوم مشركين لم يحبوا أن يقاتلوا قومهم ولا أن يقاتلوا المسلمين فاعتزلوا الذين جانباً : (فإن اعتزلوكم لم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً) على شرط أن يكون ميلهم إلى السلام حقيقياً لا ذبذبة هندم فإن كانوا كذلك فقد شرح حالهم بقوله (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قوهم كلا رتوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يهتزلوكم وبلغوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم غزوهم وأقنولهم حيث ثقتهموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً) بينت هذه الآيات أن لا سبيل للمؤمنين على من اعتزل الفتنة وترك القتال وألقى إليهم السلام

الموضع الخامس - قال في سورة الأنفال (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير) وهذه تؤدي مآدته آية البقرة

الموضع السادس - قال في السورة السابقة (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم)

بينت هذه الآية أنه مأمور بالجنوح إلى السلم متى جنح أعداؤه لها لأن الغرض هو تأمين الدعوة وأن لا تكون فتنة والسلام كفيل بهما ولو كان الجانحون إلى السلم يريدون به الخداع

الموضع السابع - قال في سورة التوبة المدنية (وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر أنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون ، ألا تقاتلون

قوما نكثوا أيمانهم يهمز بإخراج الرسول وهم بدأوكم أول مرة ؟ أتخشونهم ؟
فإنه أحق أن أن تخشوه إن كنتم مؤمنين

بينت هذه الآية سبباً لا يخرج عما تقدم وهو نكث العهد والعود إلى الطعن في الدين بالفتنة وذكرت المخاطبين بأنهم بدأوا بالقتال أول مرة فهم المعتدون أولاً والنالكثون عهدهم آخر وأتم قد أبيع لكم مجازاة من اعتدى عليكم

كان اليهود قد مالتوا قريشاً والمناققين على المسلمين وأخافوا المسلمين في غزوة الأحزاب حتى زلزلوا زلزالاً شديداً بعد أن كانت بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد مكتوبة فنقضوها وأخلوا بما تفضى به تلك العهد فأمر المسلمين بقتالهم كما جاء في سورة التوبة (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)

كان أمر القتال أولاً قاصراً على قريش ومن يمالؤهم من يهود المدينة فلما اتحد معهم قبائل الخزيرة من العرب قال الكتاب (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) فالعلة في هذا الأمر بينها الكتاب نصاً وهي اتحادهم على المسلمين ووقوفهم في سبيل الدهوة

هذا ماورد في الكتاب خاصاً بأمر القتال ، وكما يعلن أن القتال لم بشرع إلا دفاعاً عن أنفسهم ، وتأميناً للدعوة من أن تقف الفتنة في طريقها وأعلن أنه لم يجيء متعدياً بنبيه من الاعتداء وأنه يجنح إلى سلم من سلمه

ومما يؤيد تلك الروح السلمية ويوضحها ما جاء في سورة الممتحنة (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون)

العهد والمواثيق

مما اعتنى به الكتاب عناية شديدة أمر العهد والمواثيق وكراهة الإخلال بها وقد نص على ذلك نصوصاً مؤكدة فمنها عام ومنها خاص فمن العام : قول الكتاب في أول سورة المائدة « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعهد » وقوله في سورة الاسراء (وأوفوا

بالعهد إن العهد كان مشرلاً) وقوله في سورة النحل (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون ، ولا تكونوا كالتى نقضت غرلهما من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة) وأما الخاصة

فهما قوله تعالى في سورة براءة بعد أن أعلن البراءة من المشركين (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين) وقال في السورة نفسها بعد ذلك (إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين) وهذا يدل على أن البراءة إنما كانت من مشركين أدخلوا بعهودهم ، أو ظهرت عليهم دلائل الخيانة لأن أول السورة (براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين) ثم استثنى منهم هؤلاء الذين ذكرهم وهذا تنفيذ لما ورد في سورة الأنفال (وإما تخافون من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين) والخوف إنما يكون بعد ظهور ما يدل عليه من أعمال العدوان لأن من لم ينقص من عهده ولم يظاهر عدواً والمستقيم على عهده لا سبيل عليهم بالنص

ومنها أنه لما حضهم في سورة النساء على وجوب إبعاد المنافقين الذين يشتغلون سرّاً ضدكم قال (إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) وهذا نص على وجوب احترام أرض ذوى الميثاق وأنها تحمى الواصل إليها

ومنها أنه جعل في سورة النساء قتل رجل خطأ من قوم لهم ميثاق موجباً لما يوجب قتل مسلم خطأ فقال (وإن كان - المقتول خطأ - من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) وهذا بعينه هو الذى أوجبه فى قتل مسلم خطأ (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا) وجعل الدية الواجبة فى قتل المؤمن من قوم أعداء أفس من ذلك قتال (فأى كان من قوم عدولكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة)

ومنها أنه قال عن مؤمنين بأرض العدو لم يهاجروا منها (وإن استصروكم فى الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) فجعل حق الميثاق فوق كل حق

لم يجعل للسلم أمدا بل ذكره مطلقا في قوله « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله »
أسرى الحرب

بين الكتاب حكم الأسرى بصراحة بقوله في سورة القتال « حتى إذا أنزختموهم
فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها » فجعل ماخير فيه
أولياء الأمور المن وهو العفو والإرسال من غير شيء والفداء وهو أخذ العوض
ولم نر في الكتاب غيرهما

وأما المزم الآن أن أقول كلمة عما جاء في القرآن في أمر الرقيق
كان الرقيق موجوداً بأيدي العرب حين جاء القرآن فأقرهم على ما كان بأيديهم ،
فقد قال في سورة المؤمنین المكية « والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو
ما ملكت أيماهم فإنهم غير ملومين » وقال مثل ذلك في سورة المعارج المكية
أيضاً أي قبل أن يحصل من المسلمين أي حرب أو قتال وقال في سورة النساء المدنية
« فإن خفتهم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيما نكم ، ثم رغبتهم شديداً في
تحرير الرقاب وإزالة الرق عنها بطرق ثلاث

الأولى - أنه جعله في سورة البلد المكية من أوقا الواحات على الإنسان إذا
أراد أن يشكر الله على نعمه فقال بعتنا على الإنسان « ألم نجعل له عينين ولساناً وشفقتين
وهديناه النجدين ، فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقعة أو إطعام في يوم
ذی مسغبة يتما ذا مقربة أو مسكيناً ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر
وتواصوا بالمرحمة ، أولئك أصحاب الميمنة » فجعل فك الرقبة في مقدمة الخصال التي بها
يقوم الإنسان بشكر نعم الله المتتالية

الثانية - أنه لما بين مصارف الزكاة جعل للرقاب سهما من ثمانية يعني أن الإمام
الذي يأخذ الزكاة من المسلمين يجعل ثمنها في فك الرقاب

الثالثة - أنه جعل تحرير الرقاب في مقدمة كفارات كثيرة من جرائم تجرم فقال
في كفارة القتل الخطأ « ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ، وقال في كفارة
الظهار « والدين يظاهرون من نسايتهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن
يتأسا ، وقال في كفارة اليمين « فكفارتها إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون
أهلكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة ، ذلك كله فضلا عن الترغيب الكثير من

صاحب الشريعة في تحرير الرقاب والوصايا المتكررة برحمة ما كان في أيديهم منها
هذا ما أحببنا أن نورد على أسماعكم من المبادئ التي سار عليها الكتاب غير
متعرضين للاستنباط الدقيق الذي امتاز به فقهاؤنا رحمهم الله لأن ذلك علماءهم
أدرى به ما وركزوا غير مركزنا التاريخي الذي يقضي علينا أن نقف عند حد لا يسمح
للؤرخ بتجاوزه

حياة المدينة

لما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء أقام بها أربعة أيام من يوم
الاثنين إلى يوم الجمعة ١٢ ربيع الأول (٢٤ سبتمبر سنة ٦٢٢) أسس فيها مسجد
قباء وفي ذلك اليوم سار إلى المدينة يحف به الانصار وصلى الجمعة بمسجد في بطن وادي
رانواء في منتصف الطريق بين قباء والمدينة ثم سار على راحلته وكلما مر على قبيلة
من قبائلهم ناداه رئيسها فلم لاينا يا رسول الله أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة
فكان يقول لهم خلوا سيماها فإنها مأمورة (لماقته) حتى إذا أتت دار بني مالك بن
النجار بركت محل باب مسجده فلم ينزل ثم وثبت وسارت غير بعيد، ثم عادت إلى مبركها
الأول بركت فيه ووصعت جرائنها انزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ههنا
المنزل إرشاء الله فأخذ رحله أبو أيوب خالد بن زيد فوضعه في بيته ثم سأل عن المريد الذي
بركت الباقية فيه؟ فقال له معاذ بن عفراء هو يا رسول الله لسهل وسهيل اني عمرو وهما يتيمان لي
وسأرضيما منه ^(١) فاتخذ مسجدا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبنى مسجدا
ونزل على أبي أيوب حتى بنى مسجده وسأكه فانتقل من بيت أبي أيوب إليها
ثم تلاحق المهاجرين فلم يبق بمكة منهم أحد إلا مفتون أو محبوس أما المدينة فعم
أهلها الإسلام إلا قليلا منهم

ومن أول الأعمال التي عملها عليه السلام أنه كتب كتابا بين المهاجرين والانصار
وإدع فيه اليهود وعادهم وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط لهم وقد جاء فيه «وان

(١) روى من طريق آخر أنه قال يابني النجار ثامنوني بمائتكم فقالوا لا والله
لا نطالب ثمة إلا إلى الله - ويروى أنه أبي إلا بالثمن والذي اختراه هو رواية ابن
إسحق وهي توافق رواية مسلم وبعض روايات صحيح البخاري

من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم ، وفيه وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين - ماداموا محاربين - وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم فأيه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته : وهكذا قال عن غير يهود بني عوف وفيه وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم ، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث واشتجار يخاف فساد فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الله على أتقى . في هذه الصحيفة وأبرته وأنه لا تجار قریش ولا من نصرها وأن بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى صالح يصالحونه ويلبسونه فإنهم يصالحونه ويلبسونه

ثم آخى بين المهاجرين والأنصار فكان يأخذ بيدي المهاجري والأنصاري ويتناول تأخوا في الله أخوين

وبعد أن تم ذلك بدأت الأعمال العظيمة التي كان لها أكبر النتائج ولكيلا يكون هناك تشريش في التاريخ قسما أعمال المدينة إلى ثلاثة أقسام نذكرها غير مختلطة : الأعمال الحربية - التشريع - الأخلاق التي ساس بها أمته

المحاضرة الثانية عشر

ودان - بواط - العشيرة - بدر الكبرى - بني قينقاع

الأعمال الحربية

كانت قریش أمة معادية آذت المسلمين وأخرجتهم من ديارهم بعد أن فعلت بهم الأفاعيل واستولى مشركو أمكة على ما تركه المسلمون فيها بعد أن بارحوا أو طانهم مرغمين فكان ذلك داعيا إلى أن يصادر عليه السلام تجارتهم التي يذهبون بها إلى الشام والتي يجلبونها منه فبعد أن أقام بالمدينة اثني عشر شهرا أخرج في صفر من السنة الثانية إلى ودان^(١)

(١) سمي المؤرخون ما خرج فيه النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه غزوة حارب فيها أم

وكان يريد قریشاً ونى ضمرة من كدانة فوادعته بنو ضمرة ، ثم رجع ولم يلق كيداً :
أقام بالمدينة بقية صفر وصدرأ من ربيع الأول . وفي مقامه هذا بالمدينة بعث عبيدة
ابن الحارث في ستين راكباً من المهاجرين حتى وصل ماء بالحجاز بأسفل ثنية المسرة^(١)
فلقى بها جمعا من قریش ، فلم يكن بين الفريقين قتال : ثم انصرف القوم عن القوم
وللسلمين حامية . وبعث في هذه المدة حمزة بن عبدالمطلب إلى سيف البحر من ناحية
العيص^(٢) في ثلاثين راكباً فلقى أباجهل بن هشام في ذلك الساحل في ٣٠٠ راكب من
أهل مكة فحجز بين الفريقين مجدى بن عمرو الجهنى وكان موادعا للفريقين فانصرف
بعض القوم عن بعض

بواط^(٣)

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول يريد قریشاً حتى بلغ بواط
من ناحية رضوى ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً فأقام بها إلى جمادى الأولى
العشيرة^(٤)

في جمادى الأولى خرج حتى نزل العشيرة من بطن يذع فأقام بها جمادى الأولى
وليل إلى من جمادى الثانية ووادع فيها نى مدج وحلفاءهم من نى ضمرة ثم عاد إلى المدينة
ولم يلق كيداً : وفي مقامه بالعشيرة بعث سعد بن أبي وقاص في ثمانية ردهط من المهاجرين
فخرج حتى بلغ الخرار^(٥) من أرض الحجاز ثم رجع ولم يلق كيداً

سهواً

أقام عليه السلام بالمدينة ليلًا بعد قدومه من العشيرة فلم أن كرز بن جابر
لم يحارب وما خرج فيه أحد قاداته سرية . وودان من ناحية الفرع بينها وبين الأبواء ثمانية
أميال قرية من الجحفة التي هي على أربع مراحل من مكة وست من المدينة

(١) ثنية في شمال قديد من بادية مكة (٢) مكان على ساحل البحر بطريق قریش
التي كانوا يأخذون منها إلى الشام (٣) موضع قرب جبل رضوى : ورضوى على
مسيرة يوم من ينبع ، ومن المدينة على سبع مراحل وهناك طريق يختصره العرب
إلى الشام (٤) واد بالقرب من مكة قريباً من قديد (٥) واد قريب من ينبع

الفهرى أغار على سرح المدينة فخرج في طلبه حتى بلغ واديا يقال له سفوان^(١) من ناحية بدر فلم يدركه فعاد إلى المدينة وأقام بها إلى رمضان وفي مقامه هذا أرسل عبدالله بن جحش - ومعه ثمانية رهط من المهاجرين - بأمر غير مفتوح - وأمره أن يفتحه بعد أن يسير يومين ولما فتحه وجد فيه (إذا نظرت كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فتصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم) فمضى وسلك الحجاز حتى إذا كان بنخلة مرت به غير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي حليف لقريش فأمر بها عبدالله هو ومن معه (ولم يكن هذا مابعثوا له) وصمموا على أخذها وكان ذلك آخر يوم من رجب فلم يحفلوا باليوم الحرام فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله ، واستأثر اثنان وهرب رابعهم فأخذوا العير والأسيرين وقدموا بهما إلى المدينة فلما رآهم الرسول وعلم بما فعلوا استاء منهم ؛ وقال ما أمرتكم بقتال في الأشهر الحرم ووقف العير والأسيرين فقط في أيدي القوم وعنفهم المسلمون بما صنعوا وقالت قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا الدم الحرام وأخذوا فيه الأموال وأسروا الرجال ولما كثر الكلام في ذلك جاءه الوحي بقول الله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ؟ قل قتال فيه كبير وصدعن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) يعني إن كنتم قتلتم في الشهر الحرام فقد فعلوا ما هو أشنع . صدوا عن سبيل الله وكفروا به وبالمسجد الحرام وأخرجوكم منه وأنتم أهله وفتنوا الناس في دينهم والفتنة أكبر من القتل ثم هم مقيمون على أشد من ذلك وأعظم غير تائبين ولا هائبين . وفي هذا قطع لاعتراضاتهم لأن المتلبس بكثير من الشرور ليس له أن يكثر الكلام في زلة قد ارتكب هو أشنع منها . ولما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الخوف قبض عليه السلام العير والأسيرين ثم ردهما بعد إلى قريش بعد أن دفعوا فديتهما

بدر الكبرى

خرجت عير من مكة يقدمها أبو سفيان بن حرب ومعه ثلاثون أو أربعون رجلا

(١) واد من ناحية بدر

من قريش فذهبت إلى الشام وباعت وابتاعت وحينما عادت العير علم بها الرسول ، فندب إليها أصحابه وقال هذه عير قريش فاخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها فانتدب الناس نخبة بعضهم وثقل آخرون لأنهم لم يكونوا يظنون أن الرسول يأتى حرباً وكانت عدة من خرج معه ٣١٤ رجلاً ٨٣ من المهاجرين و ٦١ من الأوس و ١٧٠ من الخزرج

كان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يسير محترساً أمامه العيون فأخبر - وهو يسير أن محمداً قد استنفر أصحابه للعير فحذر واستأجر رجلاً يذهب إلى مكة يستنفر قريشاً إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض العير في أصحابه فخرج ذلك الرجل حتى أتى مكة وصرخ يبطن الوادي - يامعشر قريش : اللطيمة اللطيمة يامعشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تدركوها الغوث الغوث - فجهز الناس سراعا وكانوا بين رجلين إما خارج وإما باعث مكانه رجلاً فكانت عدتهم بين التسعمائة والآلاف ولم يزالوا في سيرهم حتى نزلوا بالعدوة القصوى من وادي بدر .

أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه خرج من المدينة يوم الاثنين لثمان خلون من رمضان (أو ٩ منه حسب تقويم محمد مختار باشا المصري ٥ مارس سنة ٦٢٤) حتى إذا كان قريباً من الصفراء بعث العيون إلى بدر لاستطلاع أخبار العير ، حتى إذا قارب بدرأ جاءت الأخبار عن قريش بأنهم نفروا لحماية عيرهم فاستشار الناس بعد أن أخبرهم فتكلم أبو بكر وعمر فأحسننا ، وقال له المقداد بن عمرو يا رسول الله لما أمرك الله فنحن معك ! والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد ^(١) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال له الرسول خيراً ثم قال أشيروا علي أيها الناس وإنما كان يريد الانصار ، لأن العدد فيهم ولم تكن بيعتهم إلا على أنهم يمنعونه مادام في ديارهم فكان يتخوف أنهم لا يرون نصرته إلا على من دهمه في المدينة من عدوه ، وليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو خارج ديارهم ؛ فقال له سعد بن معاذ : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ؛ قال

أجل فقال له سعد قد آمنابك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا وموالاتنا على السمع والطاعة فاهض يا رسول الله لما أردت فنحن معك ! فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا العدو غداً إنا لصبر في الحرب صدق هند اللقاء لعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسرّ عليه السلام بقول سعد ونشطه ذلك ؛ ثم قال سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ؛ والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم ثم ارتحل عليه السلام حتى إذا وصل قريباً من بدر بلغه أن أباسفيان قد نجا بالغير وإن قريشا وراء وادي بدر - وكان أبوسفيان قد ساحل بالغير فنجاً ، وأرسل إلى قريش يخبرهم ويطلب منهم العودة إلى مكة لنجاة الغير فأبى ذلك أبوجهل وقال والله لا نرجع حتى يبدأ بدرأ (وكان بدر موسماً من مواسم العرب تجتمع لهم به سوق كل عام) فتقيم فيه ثلاثاً فتتحرر الجزور ونطعم الطعام ونسقى الخمر وتنزف علينا القيان وتسمع بنا العرب وبسيرنا ويجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبداً بعدها فامضوا ؛ ولما رأى الأخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة تشدد أبي جهل من غير داعية أشار على حلفائه من بني زهرة أن يرجعوا ، فاتبعوا مشورته وعادوا فلم يشهد بدرأ في صفوف المشركين زهري ، وكذلك لم يشهد من بني عدي أحد : مضت قريش حتى نزلت بعمدة الوادي الدنيا ، ونزل المسلمون على أول ماء من بدر فجاء الحباب بن المنذر إلى رسول الله ؟ وقال له يا رسول الله أرايت هذا المنزل أمزلاً أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ؟ أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ قال بل هو الرأي والحرب والمكيدة ! : قال يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى تأتي أدنى ماء من القوم فنزله ثم نغور ما وراءه من القلب ، ثم نبني عليه حوضاً فنملؤه ماء ، ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون فقال له لقد أشرت بالرأي وفعل كما قال

ثم إن سعداً قال الرسول يا رسول الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعد عندك ركائبك ؟ ثم تلقى عدونا فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما احببنا ، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فاحقت بمن وراءنا من قومنا فقد تخلف عنك أقوام يابني الله مانحن بأشد لك حباً منهم ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك

يمنعك الله بهم يناصحونك ويجاهدون معك فأنتى عليه الرسول ودعا له بخير وأمر ببناء العريش فبنى له

نراى الجيشان : فلم يكن بدمن الحرب فى صبيحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان سنة ٢ (١٣ مارس سنة ٦٢٤) ابتدأت الحرب بالمبارزة - حسب القواعد العربية - فخرج من صفوف المشركين ثلاثة : عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وابنه الوليد وأخوه شبة فطلبوا من يخرج إليهم فبرز لهم ثلاثة من الأنصار فقال لهم القرشيون لا حاجة لنا بكم نطلب أكفاءنا من بنى عمنا فخرج لهم حمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعلى بن أبى طالب فكان عبيدة بإزاء عتبة وحمزة بإزاء شبة وعلى بإزاء الوليد فأما حمزة وعلى فلم يمهلا صاحبيهما أن قتلاهما - وأما عبيدة وشبة فاختلفا ضربتين كلاهما أثبت من صاحبه فحمل على حمزة على عتبة فذقفا عليه واحتملا عبيدة وهو جريح إلى صفوف المسلمين : ثم بدأ الهجوم بين الصفوف ولم تطل الحرب فى ذلك النهار ، فإن الهزيمة حلت بصفوف قريش ، بعد أن قتل جمع من صناديدهم فيهم أبو جهل ابن هشام رأس هذه الدتن كلها وأسر من قريش نحو السبعين وهرب الباقيون : ولما انتهت الواقعة أمر عليه السلام بدفن القتلى من قريش ومن المسلمين ، وكانت هذه عادته فى حروبه . ثم أمر بجمع الغنائم لجمعت ثم أرسل بشيرين إلى أهل المدينة يبدئانهم بالفتح أحدهما - وهو عبدالله بن رواحة إلى أهل العالية ، والآخر - زيد ابن حارثة - إلى أهل السافلة ثم عاد عليه السلام إلى المدينة وفى عودته قتل رجلين من الأسرى أحدهما النضر بن الحارث لأنه كان غالباً فى عداوة المسلمين بمكة يكثر أذاهم ويعلم القيان الشعر الذى يهجو به المسلمين ليغنين به ، والثانى عقبة بن أبى معيط وهو مثله فكان لقتلهما سبب خاص ولم يقتل من الأسرى غيرهما

ولما أقبل بالأسرى فزتهم بين أصحابه ، وقال استوصوا بهم خيراً قال أبو عزيز ابن عمير : كنت فى رهط من الأنصار حين أقبلوا بى مزبدر فكانوا إذا قدم غداهم أو عشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بنا ماتقع فى يدرجل منهم كسرة خبز إلا تفحنى بها ! قال فاستحى فأردما على أحدهم فيردما على ما عيسها وكان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين يدر

ثم استقر رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن استشار أصحابه على قبول الفداء

من قريش في الأسرى ، وكان بعض الصحابة - ومنهم عمر وسعد بن معاذ - يريدون قتلهم ، وكان رأى أبي بكر وأكثر الصحابة لا يريدون ذلك ، ويريدون قبول الفداء (وذلك كله قبل أن تنزل آية القتال) فرضى عليه السلام رأى أبي بكر ، ولما لم يكن ذلك عن أمر من الله خصوصاً أنه لم يسبق لنبي أن أكل شيئاً من الغنائم ، فإن موسى عليه السلام كان يحرقها ولا يبقى شيئاً منها لذلك كان هذا القرار سبباً لعتاب الله سبحانه بقوله (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لو لا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ، فكلموا ما غمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم) وقد كان من رأى سعد حين القتال أن المسلمين لا يأسرون ثم أمره الله أن يُلطف بهؤلاء الأسرى فقال له (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم)

علمت قريش بما كان فأرسلت في فداء أسراها فمن حضر فداؤه أرسل ومنهم من من عليه بغير فداء منهم أبو هرة الجمحي الشاعر بعد أن تعهد أن لا يكون ضد المسلمين بشعره وكان فداء بعض الأسرى الذين يكتبون أن يعلم عشرة من صبيان المدينة الكتابة نزل في هذه الغزوة من القرآن سورة الانفال بأسرها وهي السورة الثامنة ، وقد بدأت بأمر الانفال وأنها صارت لله والرسول يقضى فيها الله بما شاء ، ثم قضى فيها بأن الخمس لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، فالباقي - وهو أربعة أخماسها - للغنائم : وقد خص عليه السلام -هم ذى القربى بنى هاشم والمطلب ابنى عبد مناف ولم يعط منه بنى نوفل وعبد شمس ، ثم قص في السورة خروج المسلمين إلى هذه الحرب وأنه ثبتهم فيها وأيدهم بالملائكة بشرى لهم ولنطمئن به قلوبهم وأنه أوحى إلى الملائكة أن يثبتوا الذين آمنوا . وتكلم فيها عن قريش وما فعلوه من الأذى والفتنة والصد عن سبيل الله وتسكلم : فيها عن السلم والجنوح إليها متى جنح لها أعداء المسلمين وعن أمر الأسرى إلى غير ذلك من الأحكام

وأمر هذه الغزوة بما يلفت النظر إلى حال المسلمين وما أودع الله فيهم من القوة والطمانينة فإن عددهم كان ٣١٤ رجلاً ليس معهم سوى ثلاثة أفراس وسبعين بعيراً يبعثون بها ، وقريش كانت بين اتسعمائة والالف وعندهم من العدة ما ليس مع المسلمين

وهؤلاء عرب وأولئك عرب عنصرهم واحد وعند قريش من الغيرة على دينهم والحفيظة على شرفهم ما لا يخفى مكانه . ومع كل هذا ظهر من رجحان المسلمين على أعدائهم ما يستغرب فإن الحرب لم تستمر أكثر من نصف نهار قتل فيها من قريش نحو السبعين وأسر نحو السبعين ، وانهمزمت بقيتهم لالتوى على شيء فلا بد لذلك من سبب آخر غير أمر العدد والعدد ، ذلك أن المسلمين كانوا يحاربون وهم واثقون بالظفر ، لما أخبرهم به عليه السلام من أن الله وعده إحدى الطائفتين ، وقوله : والله لكأني أنظر إلى مصارع القرم وزادهم الله ثباتاً حين الموقعة بما أيدهم به من الملائكة تثبت قلوبهم وتفيض عليهم الطمانينة والثقة ، كانوا يرون أنفسهم في موقف يدافعون فيه عن أعز شيء في الوجود وهو رسول الله الذي بين أظهرهم فلا يهيم الواحد منهم أن تحين منيته لأنه واثق بما بعدها فهو يعد الشهادة إحدى الحسينين وكل هذا للمحارب بمثابة امدادات يراها متواليه الورد

وقد قيل في هذه الغزوة كثير من الشعر قاله شعراء المدينة وشعراء مكة ومن أرق ما قيل منه ما قاله قتيلة بنت الحارث أخت النضر بن الحارث

يارا كبا إن الأثيل مظنة	من صبح خامسة وأنت موفق
أبلغ بها ميتا بأن تحية	ما إن تزال بها النجائب تحق
منى إليك ودبرة مسفوحة	جادت بواكفها وأخرى تحق
هل يسمعي النضر إن ناديت	أم كيف يسمع ميت لا ينطق؟
أحمد ولدتك خير نجية	في قومها والفحل لحل معرق
ما كان ضرك لو مننت وربما	من الفتي وهو المغيط المحق؟
أو كنت قابل فدية فلينفقن	بأعز ما يغلو به ما ينفق
فالنضر أقرب من أسرت قرابة	وأحقهم - إن كان عتق يعتق
ظلت سيوف بني أبيه تنوشه	لله أرحام هناك تشقق
صبرا يقاد إلى المنية متعبا	رسف المقيد وهو عان موثق

فيقال والله أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - لما بلغه هذا الشعر - لو بلغني هذا قبل قتله مننت عليه

وكان الفراغ من هذه الغزوة في عقب شهر رمضان

الكدر

لم يقم بالمدينة إلا سبع ليال حتى غزا بنفسه يريد بنى سالم فبلغ ماء من مياههم يقال له الكدر فأقام عليه ثلاث ليال ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً فأقام بها بقية شوال وذا القعدة ، وفي مقامه هذا فدى جل أسارى بدر

السويق

كان أبو سفيان حين رجع فل قريش من بدر نذراً لا يمس رأسه من جنابة حتى يغزو محمداً فخرج في مائتي راكب من قريش ليبر يمينه حتى - كان من المدينة - على نحو يريد ، ثم خرج من الليل حتى أتى بنى النضير تحت الليل فأتى حيت بن أخطب فضرب عليه بابه فأبى أن يقبله فأنصرف عنه إلى سلام بن مشكم سيد بنى النضير المعاهدين لرسول الله والمسلمين ففتح له بابه وأكرمه وأعلمه أبو سفيان بخبره ثم خرج في عقب ليلته ، حتى أتى أصحابه فبعث رجالاً منهم فأتوا ناحية يقال لها العريض فخرقوا نخلها ووجدوا رجلين من الأنصار يقتلوهما ، ثم أنصرفوا راجعين ونذروا الناس فخرج عليه السلام في طلبهم حتى بلغ قرقرة الكدر ، ثم أنصرف راجعاً وقد فاته أبو سفيان ، وسميت بغزوة السويق لكثرة ما طرح المشركون من أزوادهم التي أكثرها السويق حتى يتخففوا للنجاة وقال أبو سفيان عند منصرفه لما صنع به سلام بن مشكم

وإني تخيرت المدينة واحداً	لحلف فلم أندم ولم أتلوم
سقاني فرواني كيتاً مدامه	على عجل مني سلام بن مشكم
ولما تولى الجيش قلت - ولم أكن	لا فرحه - أبشر بغزو مغنم
تأمر فإن القوم سر ولأنهم	صريح لؤى لا شماطيط جرم
وما كان إلا بعض ليلة راكب	أتى ساعياً من غير خلة معدم

ذى أمر

لما رجع عليه السلام من غزوة السويق أقام بالمدينة بقية ذي الحجة أو قريباً منها ثم غزا نجداً يريد غطفان فأقام بنجد صفراً كله أو قريباً من ذلك ولم يلق كيداً ثم رجع إلى المدينة فلبث فيها شهر ربيع الأول كله أو إقليلاً منه

الفرع

خرج عليه السلام في أواخر ربيع الأول يريد قريشا حتى بلغ بحران وهو معدن.

بالحجاز من ناحية الفرع فأقام بها شهر ربيع الآخر ثم رجع ولم يلق كيدا
أمر بني قينقاع

كان بنو قينقاع أول يهود نقضوا عهودهم - كما قاله ابن إسحاق عن عاصم بن عمر
ابن قتادة - وظهر منهم بعد بدر ما كان خافيا من أعدائهم إذ أنهم قالوا له يا محمد
لا يغرنك أنك لفيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة والله لئن حاربناك
لتعلن أنانحن الداس وقد ابتدأ الشر بينهم وبين المسلمين ظاهرا بحادثة وقعت في سوق
بني قينقاع ، سبها تعدى رجل من اليهود على امرأة من العرب تعديا معيبا فصاحت
مستغيثة فأغاها رجل من المسلمين فقام إلى اليهود فقتله ، وقامت اليهود على المسلم فقتلوه
وبذلك وقع الشر واستحكم العداء بين الفريقين فخرج إليهم رسول الله وحاصروهم في
ديارهم خمس عشرة ليلة في آخرها نزلوا على حكمه فأجلاهم عن المدينة فخرجوا منها
إلى أذرعات بالشام وأقاموا فيها

كان من نتيجة بدر أن قريشا حذرت طريقها المعتاد فسلكوا طريق العراق فخرج
أبو سفيان ومعه تجار واستأجروا رجلا من بكر بن وائل يدهم على الطريق فعلم بذلك
عليه السلام وأرسل إليهم زيد بن حارثة فلقبهم على الفردة - ماء من مياه نجد -
فأصاب تلك العير وما فيها وأعجزه الرجال فقدم بالعر على رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمر كعب بن الأشرف

كان كعب بن الأشرف يهوديا من طي ثم من بني نهبان وأمه من بني النضير ، فلما
انتصر المسلمون ببدر وأرسل الرسول زيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة يبشران
أهل المدينة بانتصاره وقتل من قتل من قريش ، قال كعب والله لئن كان محمداً صاب
هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها ولما تيقن الخبر خرج حتى قدم مكة
فنزل على المطلب بن أبي وداعة السهمي فأنزلته امرأته وأكرمته وجعل يحرض على
رسول الله ويقول الأشعار ويبكى أصحاب القليب من قريش الذين أصيبوا ببدر فقال

طحنت رجا بدر لمهلك أهله ولمثل بدر تستهل وتدمع
قتلت شراة الناس حول حياضهم لا تبعدوا إن الملوك تصرع
كم قد أصيب به من أبيض ماجد ذى بهجة تأوى إليه الضيع
طلق اليدين إذا الكواكب أخافت حمال أثقال يسرد ويربع

ويقول أقوام أسر بسخطهم إن ابن الأشرف ظل كعبا يجرع
صدقوا فليت الأرض ساعة قتلوا ظلت تسوخ بأهلها وتصدع
صار الذي أثر الحديث بطعنة أو عاش أعمى مرعشا لا يسمع
نبئت أن بني المغيرة كلهم خشعوا القتل أبي الحكيم وجدوها
وابنا ربيعة عنده ومنه مانال مثل المهلكين وتبع
نبئت أن الحارث بن هشامهم في الناس بيني الصالحات ويجمع
ليزور يثرب بالجموع وإنما يحمى على الحسب الكريم الأروع
ثم رجع إلى المدينة فشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم فأرسل له عليه السلام نقرأ من
الأنصار قتلوه جزاء خيائه العمد

المحاضرة الثالثة عشر

أحد

لما أصيب يوم بدر من قريش من أصيب ورجع فاهم إلى مكة ورجع أبو سفيان
بعيره مشى عبدالله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من
قريش ممن أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوتهم يوم بدر فكلّموا أبا سفيان بن حرب
ومن كانت له تلك العير من قريش تجارة فقالوا يامعشر قريش إن محمداً قد وتركم
وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربته ، فعلمنا ندرك منه ثأرنا بمن أصاب منا
فقتلوا واجتمعت قريش لحرب المسلمين بأحايشها ومن أطاها من قبائل كنانة وأهل
تهامة وكان أبو عزة الجمعي الذي من عليه الرسول يبدر طلب منه صفوان بن أمية
أن يخرج معهم فقال له إن محمداً قد من عليّ فلا أريد أن أظاهر عليه قال فأعنا بنفسك
فلك الله عليّ أن رجعت أن أغنيك وإن أصبت أن أجعل بناتك مع بناتي يصبن
ما أصابن من عسر ويسر ، فخرج أبو عزة يسير في تهامة ويدعو كنانة ودعا جبير
ابن مطعم غلاماً له حبشياً يقال له وحشى يقذف بحربة له قذف الحبشة قلما يخطئ
بها فقال له اخرج مع الناس فإن قتلت حمزة عم محمد بمعنى طعيمة فأنت عتيق فخرجت
قريش بمحدها وجدوها وأحايشها ومن تبعها من كنانة وأهل تهامة وخرجوا معهم

بالطعن التماس الحفيظة وأن لا يفروا فأقبلوا حتى نزلوا بعينين بجبل يهطن السبخة من قناة على شفير الوادي مقابل المدينة

لما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنزولهم استشار أصحابه أخرج إليهم أم يقيم في المدينة ؟ فقال له عبدالله بن أبي بن سلول - وكان رأساً في الانصار إلا أنه كان يضم نفاقاً - نرى أن نقيم بالمدينة وندعهم حيث نزلوا فإن أقاموا أقاموا بشر مقام وإن دخلوا علينا قاتلناهم فيها وكان ذلك رأى رسول الله لكن رأى جمهورهم أن يخرج إلى العدو فدخل عليه السلام إلى بيته فلبس لامته وذلك يوم الجمعة لأربع عشرة خات من شوال ^(١) حين فرغ من الصلاة ثم خرج عليهم وقد ندم الناس وقالوا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن لنا ذلك ، فلما خرج عليهم قالوا استكرهناك يا رسول الله ولم يكن ذلك لنا فإن شئت فاقعد فقال عليه السلام ما ينبغي لنبي إذا لبس لامته أن يضمها حتى يقاتل فخرج عليه السلام في ألف من الصحابة حتى إذا كان بالشلوط اتخذل عنه عبدالله بن أبي بن سلول بثلاث الناس ، وقال أطاعهم وعضاني ما ندري علام تقتل أنفسنا هنا أيها الناس ؛ فرجع بمن اتبعه من قومه وهم أهل نفاق وريب وعضى رسول الله حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادي إلى جبل فجعل ظهره وعسكره إلى أحد وقال لا يقاتل أحد منكم حتى تأمره بالقتال ثم تبع عليه السلام القتال وهو في ٧٠٠ رجل وأمر على الرماة عبدالله بن جبير وقال له انضح الخبل عنا بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك لا تؤتين من قبلك ، وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير . وتعبت فريش وهم ثلاث آلاف رجل ومعهم مائتا فرس قد جنبوها ، وكان على ميمنة خيلهم خالد بن الوليد وعلى ميسرتها شكرة بن أبي جهل ، وقال أبو سفيان لأصحاب اللواء من بني عبد الدار ياتى عبد الدار إنكم قد وائتم لواءنا يوم بدر فأصابنا ما قد رأيتم وإنما يؤتى الناس من قبل راياتهم ، إذا زالت زالوا إما أن تكفونا لواءنا وإما أن تخلوا بيننا وبينه فتكفوكوه فهموا به ونوؤدوه ، وقالوا نحن نسلم إليك لواءنا ستعلم غداً

(١) حسب تقويم مختار باشا المصرى كان أول شوال الاحد فالجمعة ١٣ منه

(١٩ مارس سنة ٦٢٥)

إذا التقينا كيف نصنع وذلك ما أراد أبو سفيان

التقى الناس ودارت رحا الحرب واشتهر بأعظم عمل فرسان معلون من المسلمين منهم حمزة بن عبدالمطلب وأبو دجانة سماك بن خرشة الساعدي وعل بن أبي طالب وغيرهم فأبلى المسلمون بلاء حسناً فأنزل الله عليهم نصره وصدقهم وعده فحسوا عدوهم بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر ، وكانت الهزيمة لاشك فيها - إلا أن الرماة لما رأوا المشركين انكشفوا مالوا إلى العسكر وخلوا ظهور المسلمين للعدو فالتفت خيالة المشركين بقيادة خالد بن الوليد حتى جاءهم من خلفهم وبعضهم مشتغل بأخذ الغنيمة فاخملت صفوفهم وأخذت لواء المشركين عمرة بنت علفمة الحارثية فرفعته لقريش فلاثوا به وتراجعوا لما رأوا الخلل في صفوف المسلمين حتى دهشوا ، وبما زاد في دهشهم وأضعف عزائمهم أن رجلاً قتل مصعب بن عمير وأذاع عند قتله أن محمداً قد قتل فكان هذا الخبر شديداً على أنفس كثير منهم فانكشفوا فأصاب فيهم العدو وكان يوم بلاء وتمحيص حتى خلص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - ولم حتى رمى بالحجارة ووقع لشقه فأصابت رباعيته وشج وجهه وكلت شفته ودخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته ووقع في حفرة من الحفر التي حفرها أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فأخذ عن بن أبي طالب بيده ورفع طلحة ابن عبيد الله حتى استوى قائماً ولما غشيه القوم قام دونه خمسة نفر من الأنصار يردون عنه العدو ، ثم قادت فئة من المسلمين فأجهضوهم عنه وقانات في ذلك اليوم أم نسيبة بنت كعب وهي أم بايع بيعة العقبة وكانت في أول النهار تسقى الماء فلما رأت هزيمة المسلمين انحازت إلى رسول الله وباشرت القتال وصارت تذب عنه بالسيف وترمي عن القوس وجرحت في ذلك اليوم جرحاً شديداً ، وقدامتاز جماعة من الأنصار والمهاجرين بوقوفهم دون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو دجانة وكان الببل يقع في ظهره وهو منحني على رسول الله حتى كثر فيه النبل ومنهم سعد ابن أبي وقاص وكان رامياً ومنهم عبد الرحمن بن عوف

كان بعض المسلمين ترك الموقعة لظنه قتل الرسول حتى عرفه كعب بن مالك أحد الأنصار فنادى بأعلى صوته يامعشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله فأشار عليه السلام أن انصت ولما علم بذلك بعض من انهزم عادوا إليه ونهض معهم نحو الشعب

معه كبار أصحابه وذوو الأثر الصالح في هذه الموقعة فلما أسند ظهره إلى الشعب أقبل
أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا نجوت إن نجا فتناول عليه السلام الحربة من
الحرث بن الصمة ثم استقبله فطعنه في عنقه طعنة تدأمنها عن فرسه مراراً وخدش
في عنقه فاحتقن الدم وكان ذلك سبباً لموته وهو عائد إلى مكة وهو الرجل الوحيد
الذي قتل بيده عليه السلام

ولما انتهى إلى فم الشعب خرج علي بن أبي طالب حتى ملأ درقته ماء من المهراس
فجاء به إلى الرسول ليشرّب منه فوجد له ريحاً فعافه فلم يشرب منه فغسل عن وجهه
الدم وصب على رأسه . وبينما هو بالشعب معه أولئك النفر من أصحابه يمنعونهم
إذ علت عالية من قريش الجبل فذهب إليهم من المسلمين من أنزلهم عنه
يظهر أن قريشاً رأّت بما فعلت أنها قد شفت أنفسها مما تجدد من عاربدر فاكثفت
به وعولت على الانصراف فصعد أبو سفيان ربوة ونادى بأعلى صوته - بحيث يسمعه
من في الشعب - وقال أنعمت فعال : إن الحرب سجال يوم بيوم بدر ، أعل هبل ،
فقال عليه السلام قم يا عمر فأجبه فقل الله أعلى وأجل لا سواء : قتلانا في الجنة وقتلاكم
في النار ، فلما سمع أبو سفيان صوت عمر قال له هلم إليّ يا عمر ، فقال له الرسول الله
فانظر ما شأنه فجاء فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمداً ؟ قال عمر اللهم
بلا وإنه أسمع كلامك الآن ، قال أنت أصدق عندي من ابن قميّة وأبرّ ثم نادى
أبو سفيان إنه كان في قتلاكم مثل والله مارضيت وما سخطت وما أمرت وما نهيت ، ثم
نادى إن موعدكم بدر للعام المقبل فأمر عليه السلام من يقول له نعم هو يبتا ويبتك موعد
وكان الذي يهيم الرسول صلى الله عليه وسلم في موقفه أن يعلم ذات نفس قريش ،
أيريدون المدينة أم ينصرفون إلى مكة فأرسل علي بن أبي طالب فقال اخرج في أثر
القوم فانظر ماذا يصنعون ؟ وما يريدون ، فإن كانوا قد جنبوا الخيل وامتطوا الإبل
فإنهم يريدون مكة وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فإنهم يريدون المدينة ، والذي
نفسى بيده لئن أرادوها لاسيرن إليهم فيها ثم لانا جزئهم فخرج علي في أثرهم فرآهم
جنبوا الخيل وامتطوا الإبل ووجهوا إلى مكة

فرغ المسلمون إلى قتلاهم فدفنوها ، وكان منهم حمزة بن عبد المطلب قتله وحشى
ومثلت به هند بنت عتبة زوج أبي سفيان

ثم انصرف عليه السلام راجعاً إلى المدينة فلقيته في الطريق حنة بنت جحش فنعى إليها أخاها عبد الله بن جحش فاسترجعت واستغفرت له ثم نعى لها خالها حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له ثم نعى لها زوجها مصعب بن عمير فصاحت وولولت فقال عليه السلام إن زوج المرأة منها ليمكن لها رأى من تثبتها على أخيها وخالها وصياحها على زوجها . ومر بامرأة من بنى دينار من الانصار وقد أصيب زوجها وأخوها وأبوها فلما نوا لها قالت فما فعل رسول الله ؟ قالوا خيراً يأم فلان هو محمد الله كما نحين قالت أروني حتى أنظر إليه ؟ فأشير لها إليه حتى إذا رآته قالت كل مصيبة بعدك جلل - تريد صغيرة

في غد ذلك اليوم وهو يوم أحد ١٦ شوال أو ١٥ منه أذن مؤذن رسول الله أنه يطاب العدو ، وأذن مؤذنه أن لا يخرج معنا إلا من حضر يومنا بالأسد وإنما فعل ذلك ليرهب قريشاً وليبلغهم أنه خرج في طلبهم ليظنوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم خرجوا بهم عليه من التعب والجراح حتى بلغوا أحراة الأسد - وهي من المدينة على ثمانية أميال فأقام بها الاثني والثلاثاء والاربعاء وقد مر به معبد بن أبي معبد الخزاعي وكانت خزاعة مسلمهم ومشركونهم عيبة نصح للمسلمين بتهامة صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها ومعبد يومئذ مشرك ؛ فقال يا محمد : والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله عافاك فيهم ثم تركه بحمراء الأسد وسار حتى لقي أباسفيان وأصحابه بالروحاء ؛ وقد جمعوا الرجعة فإنهم قال بعضهم لبعض أصبنا أحداً أصحابه وأشرفهم وقادتهم ثم نرجع قبل أن نستأصاهم انسكرن على بقيتهم فلنفرغن منهم لما رأى أبوسفيان معبدأ قال له ما وراءك يا معبد ؟ قال محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقاً قد اجتمع معه من كان يخالف عنه في يومكم وندموا على ما ضيعوا فيهم من الحق عليكم - شيء لم أر مثله قط قال ويحك ما تقول قال والله ما أرى أن ترتحل حتى ترى نواصي الخيل فتني ذلك أباسفيان ومن معه والذي اعترض به القرشيون على أنفسهم يرد بخاطر كل إنسان حينما يرب ذلك الموقعة فقد كان لهم النصر في نهاية اليوم بأحد وقتلوا كثيراً من المسلمين ؛ وانهمز عنهم كثير ثم علموا أن الرسول بالشعب هو وجمع قليل من الحماة يدافعون عنه ومع ذلك لم يخطر ببالهم أن يتمموا هذا الانتصار بالوقوف عليهم ؛ ثم لما ظهر لهم النصر وانصرفوا

عن أحد لم يرجعوا على المدينة ليقال إن النصر قد تم لهم لم يفعلوا هذا ولا ذاك حتى إذا كانوا على نحو يوهين من المدينة خطر لهم خاطر الرجوع والظاهر أن القوم كان عندهم شيء من الحذر لأنهم كانوا يعلمون أن كثيراً من الأنصار تخلف عنه بالمدينة خافوا أن يعلم المتخلفون أن إخوانهم أصيبوا فيسرعوا إلى نجاتهم فيكون ماتكره قريش فاكتفوا بما أصابوا من الدماء التي رأوها سائلة في وادي أحد وكانت القتلى تقرب من قتلاهم في يوم بدر فاشتفت أنفسهم ، وهذا كل ما كانوا يريدون وبما يدل على ذلك أن أباسفيان كان يريد أن يرجع على المدينة عقب أنصرافه من أحد فقال له صفوان بن أمية بن خلف لا تفعلوا فإن القوم قد حاربوا وقد خشينا أن يكون لهم قتال غير الذي كان فارجعوا فرجعوا وعند أنصراف الرسول من حراء الأسد ظفر بأبي عزة الجمحي الذي من عليه بعد بدر ، فقال له أفلنى يا محمد فقال عليه السلام والله لا نسمح عارضيك بمكة بعدها تقول خدعت محمداً مرتين : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ثم أمر بضرب عنقه والذين استشهدوا بأحد من المسلمين ٧٠ رجلاً أربعة من المهاجرين وباقيتهم من الأنصار والذين قتلوا من المشركين ٢٢ رجلاً

أنزل الله في هذا اليوم سبعين آية من القرآن : في سورة آل عمران وهي السورة الثالثة من أول قوله تعالى ، وإذا غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم ، إلى قوله فآمنوا بالله ورسوله وإن تؤمنوا وتتنقوا فلکم أجر عظيم وقد جمعت هذه الآيات أموراً (١) أجل تعزية لهم على ما أصابهم يوم أحد (٢) أن صفة الصبر وعلو النفس لا يتبين أثرهما إلا عند النكبات (٣) توبيخ لهم - بالطف إشارة - على ما كان من ضعفهم حينما أشيع أن محمداً قتل (٤) بيان الأسباب الحقيقية لما كان يوم أحد (ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون) وكل هذه متى حصل أمر منها في جيش فقد النظام والروح التي بها يستحق الظفر وهي الفشل والتنازع والعصيان (٥) ما كان منهم حين الانصراف من الموقعة وكيف كان يدعوهم إلى الثبات والصبر (٦) التنديد بجماعة المنافقين الذين أكثروا من غمز المسلمين والشتمات بهم (٧) إعلان العفو عن المنزعين (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما

استزلم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم (٨) الثناء على شهداء الواقعة والإخبار أنهم (أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) وأخيراً أشار إلى ما كان من خروجهم ثانی يوم أحد بعد أن أصابهم القرح ووعد الذين أحسنوا منهم واتقوا أجراً عظيماً

وقد قيل في هذه الواقعة كثير من الشعر العربي قاله قريش والمسلمون : نقله ابن هشام في سيرته

يوم الرجيع

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة وهما بطنان من خزيمه بن مدركة فقالوا يا رسول الله إن فينا إسلاماً فلو أرسلت معنا نفرأ من أصحابك يفقهوننا في ديننا ويقرءوننا القرآن ويعلموننا الإسلام فبعث معهم ستة من أصحابه أميرهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي فخرجوا معهم حتى إذا كانوا بالرجيع غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيلاً فلم يرع القوم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوم فأخذ المسلمون أسيافهم ليقاتلوه فقالت لهم هذيل إنا لا نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب بكم شيئاً من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نغدر بكم فلم يقبل هذا القول ثلاثة منهم فقاتلوا حتى قتلوا وأجاب إلى العهد الثلاثة الآخرون فقتل أحدهم بالطريق والآخران بيعا بمكة فقتلا هناك وقال أبو سفيان لأحدهم وهو زيد بن الدثنة - حين قدم ليضرب عنقه - أنشدك الله يا زيد أتحب أن يمحداً عندنا الآن في مكانك يضرب عنقه وأنت في أهلك قال والله ما أحب أن يمحداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شركة تؤذيه وأنا جالس في أهل فيقول أبو سفيان ما رأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمداً

حديث بئر معونة

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفر من السنة الرابعة أبو براء عامر ابن مالك الملقب بملاعب الأسنة العامري فمرض الرسول عليه الإسلام فلم يسلم

ولم يبعد ، وقال يا محمد لو بعثت رجالا من اصحابك إلى أهل نجد فدهوهم إلى أمرك رجوت أن يستجيوا لك ، فقال عليه السلام إنى أخشى عليهم أهل نجد : فقال أبو براء أنا لهم جار فابعثهم فليدهوا الناس إلى أمرك فبعث عليه السلام أربعين رجلا عليهم المنذر بن عمرو الساعدي فخرجوا حتى نزلوا بئر معونة وهى بين أرض بنى عامر وحره بنى سليم فلما نزلوها بعثوا أحدهم بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل فلما جاءه الكتاب لم ينظر فيه حتى عدا على الرجل قتله ثم استصرخ عليهم بنى عامر فأبوا أن يخفروا جوار أبى براء فاستصرخ عليهم قبائل من بنى سليم : عصية ورعل وذكوان فأجابوه إلى ذلك فخرج بهم حتى غشوا القوم فى رحالهم فلما رأهم المسلمون أخذوا سيوفهم فقاتلهم حتى قتلوا من آخرهم ماعدا رجلين : عمرو بن أمية الضمري لانه كان فى الرحال وكعب بن زيد فإنه ترك بالمعركة جريحا قد ظن موته فارتث من بين القتلى وقد كان عمرو أسير لما ذهب يتفقد القوم ثم أطلقه عامر بن الطفيل فعاد إلى المدينة وبينما هو عائد قابله رجلان من بنى عامر فاغتاها وكان معهما عقد من رسول الله لم يعلم به عمرو

فلما وصل إلى المدينة وأخبر الرسول عليه الصلاة والسلام بخبر القوم والقتلين قال هذا عمل أبى براء قد كنت لهذا كارها متخوفا ثم قال عمرو لقد قتلت قتيلين لأدينيهما

—**—

المحاضرة الرابعة عشرة

إجلاء بنى النضير — ذات الرقاع — بدر الآخرة — الخندق
وقريظة — بنى المصطلق

إجلاء بنى النضير

خرج عليه السلام إلى بنى النضير يستعينهم فى أمر ذينك القتيلين اللذين قتلها عمرو بن أمية وكان بين بنى النضير وبين بنى عامر عقد وحلف فلما جاءهم وطلب منهم المعاونة قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا لأنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه (وكان جالسا إلى جنب جدار من بيوتهم) فن

رجل يعلو هذا البيت فبات على صخرة فيرى حنا منه فانتدب لذلك أحدهم فصعد ليلقي الصخرة كما قال - ورسول الله في نفر من أصحابه - فجاءه الوحي بمأعزم عليه القوم فقام وخرج راجعاً إلى المدينة وأخبر أصحابه الخبر بما كانت اليهود أرادت من الغدربة وأمر بالتهيؤ لحربهم والسير إليهم وكان ذلك في شهر ربيع الأول سنة ٤ فتحصنوا منه في الحصون فأمر بقطع النخيل والتحريق فيها فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد وتعيب على من صنعه فما بال قطع النخيل وتحريقها

أرسل جماعة من منافق أهل المدينة إلى بني النضير أن اثبتوا وتمنعوا فإننا لن نسلمكم ، إن قوتلتم قاتلنا معكم وإن أخرجتم خرجنا معكم . فتربصوا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا واشتد بهم الخوف فطلبوا أن يجلوا ويكف عن دمائهم على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا الحلقة فرضى الرسول بما طلبوه فاحتملوا من أموالهم ما استقلت به الإبل وخرجوا إلى خيبر ومنهم من سار إلى الشام

ونزل في أمر بني النضير من القرآن سورة الحشر وهي السورة الستون من القرآن قص فيها الحادثة وما كان من المنافقين الذين راسلوا بني النضير ثم عين حكم الأموال التي تركوها وسماها فيئا وجعل أمرها لرسول الله يضعها حيث أمره الله (لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم) ثم هذر المسلمين على ما فعلوه من قطع بعض نخيلهم بأنه لم يكن المقصود منه الفساد ، وإنما كان بإذن الله ليضعف به أمر العدو ثم أمر المسلمين بالتقوى وأن تنظر النفس ما قدمت لغد

ذات الرقاع

خرج عليه السلام من المدينة في جمادى الأولى من سنة ٤ يريد بني محارب وثعلبة من غطفان حتى إذا نزل نخلا اتى بها جمعا عظيما من غطفان فتقارب الناس ولم يكن حرب وقد خاف بعضهم بعضا حتى صلى الرسول بأصحابه صلاة الخوف ثم انصرف بالناس

بدر الآخرة

جاء شعبان من السنة الرابعة وفيه سوق بدر وهي موعد أبي سفيان فخرج عليه السلام بأصحابه حتى نزل بدرأ وأقام ينتظر أبا سفيان أقام هذا فإنه خرج بمقريش

حتى بلغ مجنة أو عسفان ثم بدا له فقال أيها الناس إنه لا يصلحكم إلا عام خصيب
ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن ، وإن عامكم هذا عام جدد وإنى راجع
فارجعوا فرجع الناس ، وكان ذلك مما أخذته الناس على أبي سفيان لعدم وفائه ولكنها
الحروب ولقاء الموت تحمل الناس كثيراً على ما يكرهون
الحنديق

خرج نفر من اليهود ثم من بني النضير الذين أجلاهم رسول الله إلى خيبر ومعهم
جماعة من بني وائل حتى قدموا مكة على قريش فدعاهم إلى حرب رسول الله وقالوا
إنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا معشر يهود إنكم أهل الكتاب
الأول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ونحمد أدينتنا خير أم دينه ؟ قالوا بل دينكم
خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فسر ذلك قريشا ونشطوا لمسا دعوهم إليه فاجتمعوا
لذلك واتعدوا له ثم خرج أولئك النفر حتى أتوا غطفان فدعاهم إلى مثل ما دعوا
إليه قريشا وأخبروهم أنهم سيكونون معهم وأن قريشا قد تابعوهم على ذلك فاجتمعوا
معهم فيه فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم
عينة بن حصن في بني فزارة والحارث بن عوف في بني مرة ومسعر بن دخيلة في بني
أشجع بن أريث

لما سمع رسول الله بما اجتمعت عليه قريش وأحزابها ضرب الحندق على المدينة
بإشارة سلمان الفارسي وقاسي المسلمون في حفرة متاعب شديدة وما زالوا حتى أحكموه
ثم جاءت قريش ومن معها حتى نزلوا بجميع الأسيال من دومة بين الجرف وزغابة
في عشرة آلاف وجاءت غطفان حتى نزلوا بذنب نعي إلى جانب أحد وخرج رسول
الله والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب
هنالك عسكره والحندق بينه وبين العدو وأمر بالنساء والنراي فجعلوا في الآطام
خرج حي بن أخطب النضيري حتى أتى كعب بن أسد القرظي سيد بني قريظة
وصاحب عقدم وعهدم وكان عاقد رسول الله وعاهده على أن ينصره إذا أصابته
حرب كما تقدم فضرب عليه حتى الباب فأغلقه دونه فما زال يكلمه حتى فتح له بابه
ثم قال - إني قد جئتك يا كعب بعز الدهر ويحرم طام جثتك بقريش على قاداتها وساداتها
حتى أنزلهم بذنب نعي وقد عاهدوني وعاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل

محمداً ومن معه فقال له كعب جئتني والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماؤه فهو يرعد ويرق وليس فيه شيء ويحك يا حيي فإني لم أر من محمد إلا صدقا ووفاء فلم يزل حي بكعب يقتله في الذروة والغارب حتى نقص كعب بن أسد عهده وبرئ مما كان بينه وبين المسلمين فلما انتهى الخبر إلى الرسول وإلى المسلمين بعث سعد بن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج ليعلما له خبر بني قريظة وكان أمرهم بهم أكثر مما بهمهم أمر قريش وغطفان لأن هؤلاء في بلده والحياة منهم تؤثر كثيرا في مركز جيشه فلما انتهى السعدان إلى بني قريظة وجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم نالوا من رسول الله ﷺ وقالوا من رسول الله لا عهد بيننا وبين محمد ؟ فشاطمهم سعد بن معاذ وكان رجلا فيه حدة فقال له سعد بن عباد دع عنك مشاتمهم فما يبتنا وبينهم أربي من المشاتمة ثم جاء السعدان إلى رسول الله وأعلموه بما عليه القوم فعظم عند ذلك البلاء عند المسلمين واشتد الخوف وأنام عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين .

أقام المسلمون على ذلك الحال بضعا وعشرين ليلة لم يكن بينهم حرب إلا المراماة بالنبل والحصار. ولما اشتد بالناس البلاء رأى عليه السلام أن يفعل أمراً يفرق به كلمة الأحزاب فبعث إلى عبيدة بن حصن الفزاري والحرث بن عوف المري وهما قائدا غطفان فراوضهما أن يعطيهما ثلث ثمار المدينة على أن ينصرفا بجيوش غطفان قبلا ولكنه قبل أن يبرم الأمر أرسل إلى السعدين سعد بن معاذ وسعد بن عباد فاستشارهما فيما رأى فقالا يا رسول الله أمراً نحبه فنصنعه أم شيئا أمرك الله به لا بد لنا من العمل به أم شيئا تصنعه لنا قال بل شيء أصنعه لكم فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان لانجد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبعأ أخيرا أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا والله مالنا بهذا من حاجة والله مانعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال عليه السلام أنت وذاك فرجع رئيساً غطفان واستمر الأمر كما كان وقد استفزت النعرة بعض الشبان من قريش فاقترحوا الخندق بأفراسهم فمنهم من وقع فيه واندق عنقه ومنهم من برز له شيمان من المسلمين فقتلوه ومنهم من فر :

جاء ذات يوم نعيم بن مسعود الأشجعي فقال يا رسول الله إني أسليت ولم يعلم قومي
يا سلامي فرني بما شئت فقال له عليه السلام : إنما أنت رجل واحد نخذل عنا
ما استطعت فإن الحرب خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديماً في الجاهلية
فقال يا بني قريظة قد علمتم ودي إياكم وخاصة ما بيني وبينكم وإن قريشا ليسوا مثلكم .
البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم ، لا تقدر أن تتحولوا منه إلى غيره
وإن قريشاً وغطفان قد جاؤا لحرب محمد وأصحابه وقد ظاهرتهم عليه وبلدهم وأهلهم
ونساؤهم بغيره فإن رأوا نهزة أصابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم
وبين الرجل ولا طاقة لكم به إن خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا رهناً
من أشرافهم يـكونون بأيديكم ! قالوا : لقد أشرت بالرأى ، ثم خرج أتى قريشاً
فقال لأبي سفيان بن حرب - ومن معه من رجال قريش - قد عرفتم ودي لكم وفراقى
لمحمد وإنه قد بلغنى أمر قد رأيت على حفاً أن أبلغكموه نصحاً لكم . إن معشر يهود
قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه : إنا قد ندمنا على ما فعلنا
فهل يرضيك أن نأخذ لك من القبياتين قريش وغطفان رجلاً من أشرافهم فنعطيه
لك فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم ؟ فأرسل إليهم
أن نعم فإن طابت منكم يهود أحداً من أشرافكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلاً واحداً
ثم جاء غطفان فلعب بعقولهم بمثل ذلك :

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة ٥ أرسلت قريش وغطفان إلى بني قريظة
عكرمة بن أبي جهل في نفر من القبيلتين فقالوا لهم : إنا لسنا بدار مقام قد هلك الخف
والخافر فاغدوا للقتال حتى نتاجز محمداً فقالوا لهم : إن غداً السبت ، وهو يوم
لا نفعل فيه شيئاً ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل محمداً معكم حتى تعطونا رهناً من رجالكم
يكونون بأيدينا ثقة لنا فلما رجع عكرمة ومن معه بذلك الرسالة تأكدت قريش
وغطفان من خبر نعيم بن مسعود وأرسلوا إلى بني قريظة : إنا والله لاندفع إليكم أحداً
من رجالنا فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا فتأكدت قريظة حينئذ بما قال لهم
نعيم وامتنعوا من القتال حتى يأخذوا الرهائن فأبوا عليهم ودبّ حينئذ إلى القلوب
الفشل والرعب وهما كافيان لخذلان أعظم جند وصادف أن جاءتهم ريح في ليلة
شانية باردة شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح آنيتهم

لما علم عليه السلام بما حصل بين الأحزاب من الخلاف أرسل حذيفة بن اليمان ليعلم له خبر القوم فجاء معسكرهم في ذلك الليل فإذا أبوسفیان يقول لهم لينظر امرؤ من جلسيه قال حذيفة فأخذت بيد الرجل الذي كان إلى جنبي فقلت له من أنت ؟ قال أنا فلان بن فلان ثم قال أبوسفیان يا معشر قريش إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من شدة الريح ماترون ما نطمئن لما قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فإني مرتحل ثم قام إلى جملة وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث ما أطلق عقاله إلا وهو قائم فتبعته قريش وسمعت غطفان بما كان فانشمروا راجعين إلى بلادهم وبذلك أزيحت هذه الغمة الثقيلة التي علتهم كيف يخندقون على ديارهم إذا جاءهم عدو أكثر منهم عدداً فكان يوم أحد كان درساً لهم استفادوا منه الأناة في ملاقات الأعداء واضطروا - بحكم ما هم فيه من الشدائد - أن يستعينوا بالخدع التي تفرق بين الأعداء الذين اعتدوا عليهم وعرفوا أن من عافدوهم من بني قريظة لا عهد لهم ولا رادع عما استكن في أنفسهم من العداء الشديد فلم يكن هناك بد من جزائهم جزاء شديداً يناسب ذلك الجرم الفظيع

لذلك أمر عليه السلام - بعد انصراف الأحزاب - أن يتوجه المسلمون إلى بني قريظة ليعاقبوا عقوبة الخائن الغادر فذهب المسلمون إليهم وحاصروهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فنزلوا على حكم سعد بن معاذ حليفهم فحكم عليهم حكماً يناسب جرمهم وهو قتل مقاتلتهم فنفذ الحكم فيهم وكان الأوس يريدون من سعد أن يحكم فيهم بما حكم به عبدالله بن أبي في مواليه من قينقاع بإجلالهم فلم يرض ومن الغريب أن إخوانهم بالشام في هذه الآونة كانت تدرر عليهم تلك الكأس المرة من يد هرقل بعد غلبته كسرى من جراء ما فعلوه بنصارى الشام حينما كان الظفر لفارس فكانوا في الجهتين أعداء للطرفين

ذكر الله قصة الأحزاب في سورة سميت باسمهم وهي السورة الثالثة والثلاثون وأولها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا . هنالك ابتلى

المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً) والذين كانوا من فوقهم بنو قريظة والذين كانوا أسفل منهم قريش وعظمان ، ثم بين حال المماقين ومثل ما كانوا عليه من الخوف أحسن تمثيل ثم بين حال المؤمنين حينما رأوا الأحزاب (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً) ثم ذكر أمر بني قريظة الذين ظاهروا الأحزاب في عدوانهم والآية تدل على أن القتل لم يعمهم (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً)

واستشهد من المسلمين يوم الخندق ستة نفر من المسلمين منهم سعد بن معاذ أصابه سهم في ذراعه فقطع أكله وقدمات بعد حكمه على بني قريظة وقتل من المشركين ثلاثة نفر وبعد الانصراف من الأحزاب انضم إلى صفوف المسلمين قائدان عظيمان من قواد قريش وهما عمرو بن العاص السهمي وخالد بن الوليد المخزومي وذلك يدل أن الحرب قد شرعت تضع أوزارها بين الفريقين وقد كان ذلك فإنه لم تحصل مراقبة مهمة بين الفريقين بعد ذلك

بني حيان

أقام عليه السلام بالمدينة - بعد الخندق - إلى جمادى الأولى سنة ٦ وفيه خرج إلى بني لحيان يطالب بأصحاب الرجيع فسار حتى نزل بفران وهو واد بين أمج وعسفان ينزله بنو لحيان فوجدهم حذروا وتفرقوا وتمنعوا في رموس الجبال فعاد إلى المدينة

ذى قرد

لم يبق بالمدينة إلا ليالي قلائل حتى أغار عيينة بن حصن - في خيل من غطفان - على لقاح لرسول الله بالغابة وفيها رجل من غفار وامراته قتلوا الرجل واحتملوا المرأة فنذر بهم سلمة بن عمرو بن الأكواع الأسلمي فأشرف في ناحية سلع وصرخ وأصباحاه ثم خرج يشد في أثر القوم وكان رامياً مجيداً فصار يرميهم بالنبل ويقول خذها وأنا ابن الأكواع فإذا انعطفت عليه الخيل انطلق هارباً ثم يعود فيفعل كما كان يفعل وكان قصده أن يؤخرهم ريثما يلحقهم جند المدينة ، بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح ابن الأكواع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع فترامت إليه الخيول فلما اجتمعوا أمر عليهم سعد

ابن زيد وقال له اخرج في أثر القوم حتى ألحقك فخرجوا يشتدون في أثر القوم حتى أدركوهم فناوشوهم حتى لحقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنقذوا منهم بعض اللقاح وهربت غطفان بالباقي وأقام المسلمون بذي قرد يوما وليلة ثم عادوا قافلين إلى المدينة وقتل منهم رجل واحد

بنو المصطلق

أقام عليه السلام بالمدينة إلى شعبان وفيه خرج يريد بني المصطلق وهم بطن من خزاعة وكان بلغه أنهم يجمعون له وقائدهم الحرث بن ضرار فلما سمع عليه السلام بهم خرج إليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال لهم المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فتزاحف الناس واقتلوا فانهزمت خزاعة وحاز المسلمون أموالهم وأبناءهم ونساءهم فقسم السبي في المسلمين وفيه جويرة بنت الحرث رئيس القوم

ويظهر أنه عليه السلام كان يميل للن على السبي وإطلاقه فتزوج جويرة بنت الرئيس فخرج الخبر إلى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرة بنت الحرث فقال الناس أصهار رسول الله وأرسلوا ما بأيديهم قالت عائشة فاقد أعتق بتزوجه إياها مائة أهل بيت من بني المصطلق فما علم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها

الحديبية

أقام عليه السلام بالمدينة إلى ذي القعدة من سنة ٦ وفيه خرج يريد مكة معتمرا لا يريد حربا وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه وليعلموا أنه إنما خرج زائرا لهذا البيت ومعظما له وكان قد أراه الله في منامه أنه هو وأصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين ؛ فسار بهم حتى بلغ الحديبية وكانت قريش قد سمعت بمسيره إلى مكة فتأهبوا للذود عنها

ولما اطمأن به المقام جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة يسألونه عن سبب مجيئه ؟ فأجابهم أنه لم يأت يريد حربا وإنما جاء زائرا للبيت معظما له فرجعوا إلى قريش وأعلموهم بذلك فاتهمتهم قريش وجبهوهم وقالوا وإن كان جاء لا يريد قتالا فوالله لا بدخلها علينا عنوة أبدا ولا نتحدث بذلك عنا العرب ١١ ثم

بعثوا اليه رسولا آخر من بني عامر فأخبره عليه السلام بمثل ما أخبر به بديل ثم بعثوا اليه الحليس بن هلقمة الكنانى سيد الأحابيش فلما رآه عليه السلام قال هذا من قوم يتألهون فابعثوا الهدى فى وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إعظاما لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا اجلس فإنما أنت أعرابى لا علم لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش ما على هذا حالنا كم أبعد عن البيت من جاء معظما له ؟ والذى نفس الحليس بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له أو لفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد فقالوا له مه - كف عنا يا حليس حتى نأخذه لأنفسنا ما نرضى به . ثم بعثوا له عروة ابن مسعود الثقفى وأمه سبيعة بنت عبد شمس فخرج حتى جاءه ، وقال له يا محمد أجمعت أوباش الناس ثم جئت بهم إلى ييضاك لتفضها بهم إنما قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل قد ابسوا جلود النمر يعاهدون الله لا تدخلها عليهم غنة أبدأ وأيم الله لكأنى بهؤلاء قد انكشفوا عنك . ولما كانت هذه الكلمة شديدة لا يحتملها المسلمون نال منه أبو بكر ثم كله عليه السلام بما كلم به أصحابه وأخبره أنه لم يأت يريد حربا وقد مال عروة مارآه من شدة احترام المسلمين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبتهم له فرجع إلى قريش وقال لهم يا معشر قريش قد جئت كسرى فى ملكه وقصر فى ملكه والنجاشى فى ملكه وإنى والله مارأيت ملكا فى قوم قط مثل محمد فى أصحابه ولقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء أبدا ، فروا رأيكم

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك عمر بن الخطاب ليرسله إلى قريش حتى يبلغهم عنه ما جاء من أجله فقال عمر يا رسول الله إنى أخاف قريشا على نفسى وائس بمكة من بنى عدى أحد يمنعنى وقد عرفت قريش عدوانى لها وغلظتى عليها ولكنى أدلك على رجل أعز بها منى عثمان بن عفان فدعا عليه السلام عثمان فبعثه إلى أنى سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت ومعظما له فخرج عثمان إلى مكة فلقىه أبان بن سعيد بن العاص بن أمية حين دخل مكة فحمله بين يديه ، ثم أجاره حتى يبلغ الرسالة فبلغها ثم قالوا له إن شئت أن تطوف بالبيت فطف فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبست قريش عندهما عثمان فشاع بين المسلمين أن عثمان قتل ، فلما بلغت تلك الإثاعة رسول الله قال لا تبرح حتى

تأجز القوم ، ثم دعا أصحابه إلى البيعة فبايعوه بيعة الرضوان - تحت الشجرة - على أن لا يفروا ، ثم تبين بعد ذلك بطلان تلك الإشاعة .

بعث قريش بعد ذلك سهيل بن عمرو العامري وقالوا له انت محمداً فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عما عامه هذا فوالله لا تتحدث العرب عنا أنه دخلها علينا عنوة أبداً : فأتاه سهيل بن عمرو ، فلما رآه عليه السلام قال أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فجاء سهيل وتكلم مع الرسول في أمر الصلح واتفقا على قواعده وهي هذه :

(١) أن الرسول يرجع من عامه فلا يدخل مكة ، وإذا كان العام القابل دخلها المسلمون فأقاموا بها ثلاثاً ثم سراح الراكب ، السيوف في القرب بعد أن تخرج منها قريش :

(٢) وضع الحرب بين الطرفين عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض :

(٣) من أتى محمداً من قريش من غير إذن وليه ردّه عليهم ومن جاء قريشا بمن مع محمد لم يردوه عليه :

(٤) من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه :

ثم دعا علياً ليكتب الكتاب بذلك فأولى عليه بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل : اكتب باسمك اللهم فأمره عليه السلام بذلك ثم أولى هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو شهدت أنك رسول الله ما قاتلك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك فقال عليه السلام : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو . ولما كتبت الصحيفة دخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عهد قريش :

وبينا الكتاب يكتب إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد انفلت إلى المسلمين فلما رأى سهيل ابنه قام إليه وأخذ بتلابيبه وقال يا محمد قد لجت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا قال صدقت وأبو جندل ينادي يا معشر المسلمين أورد إلى المشركين يفتنوني في ديني ولم تكن هناك حيلة إلا أن يرد أبو جندل - عملاً

بوثيقة الصلح - عملاً بالآية الكريمة (وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) :

كانت حال بعض المسلمين عند ما انتهى الصلح شديدة لما رأوه من رجوعهم دون أن يعاقبوا بالبيت ، وقد كانوا لا يشكون في ذلك لمكان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لما رأوه من هذه الشروط التي رضى عنها السلام وظن بعضهم أنها لا تليق بالمسلمين حتى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله أأنت برسول الله ؟ قال بلى قال أولسنا بالمسلمين ؟ قال بلى قال أوليسوا بالمشركين ؟ قال بلى قال فعلام نعطي الدنية في ديننا قال أنا عبد الله ورسوله إن أخالف أمره ولن يضيعني : لم يبق بعد ذلك إلا أن يتحال المسلمون من عمرتهم بنجر الهدى وحلق الرموس أو تقصيرها فنجر عليه السلام وحق فتواثبوا إلى هديهم ينحرون ثم حلقوا رؤسهم أنزل الله في هذه الحادثة سورة الفتح بأسرها

وقد سميت في أولها هذه الحادثة فتحاً مبيناً وذلك واضح فإن الناس أمن بعضهم بعضاً بسببها وأمن طريق الدعوة التي ما كات كل هذه الحروب إلا لأأمينها فتفرغ عليه السلام لمكاتبة الملوك ورؤساء العشائر يذهب رسله ويؤوبون وهم آمنون من شر قرش ومن شر حلفائهم والذي ضحى في نيل ذلك إنما هو شيء قليل جداً ولكن الناس لا يصبرون - ثم ذكر في السورة البيعة لجعل الذين يبايعونه إنما يبايعون الله ووعد الموفى وأوعد الناكث ، ثم تكلم عن أمر الأعراب الذين تخلفوا عنه حينما خرج إلى الحديبية وأبان ما سيغذرون به ووبخهم على ما فعلوا لأنه لم يقبل اعتذارهم ثم أعلن رضاه عن أصحاب بيعة الشجرة ، ثم بين للناس الأسباب التي من أجلها امتنع الرسول عن الحرب - ثم تكلم عن رؤيا رسول الله فقال (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فلم مالم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً) ثم ختم السورة بوصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمثيلهم أحسن تمثيل

بهذه الهدنة أمن المسلمون شر قرش وصارت لهم الحزية يسرون حيث شاؤوا إلا أنهم كان لهم عدو بالقرب منهم يتربص بهم الدوائر وذلك العدو هم أهل خيبر الذين لا ينسون ما حل بهم وباخوانهم نصم عليه السلام على المسير إليهم والاستراحة منهم

فخرج في محرم السنة السابعة حتى حلّ بساحتهم ونازل حصونهم وصار يفتحها منهم حصنا حصنا حتى جاء على آخرها وصالح أهلها على أن يبقوا فيها ويدفعوا نصف ما يخرج من أرضهم وإذا شاء المسلمون أخرجوهم وبعد أن انتهى من خير ذهب إلى وادي القرى فحاصر أهل ليالى ثم عاد إلى المدينة بعد أن صالحه أهل فدك على مثل صلح أهل خير

وفي يوم فتح خير قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة بقية من كان بها من المهاجرين ، وفي مقدمتهم جعفر بن أبي طالب وكان قدوة لهم على أثر بعث الرسول إلى النجاشي عمر بن أمية الضمري يطلب توجيههم إليه فأرسلهم النجاشي على مركبين وكانوا ستة عشر رجلا معهم من بقي من نساءهم وأولادهم وبقيتهم جاؤا إلى المدينة قبل ذلك

ولما حال الحول على عمرة الحديبية خرج عليه السلام بأصحابه الذين صدروا في العام الماضي ليقضوا تلك العمرة التي فاتتهم حسب عهدة الحديبية فوصل إليها في ذي القعدة من السنة السابعة وحيث خرج منها أهل مكة ودخلها المسلمون ، وكانت قريش تتحدث أن أصحاب محمد في جهد وشدة ووقفوا أمام دار الندوة مضطفين ينظرون حال المسلمين فلما دخل عليه السلام المسجد اضطبع بردائه وأخرج عضده اليمنى وقال رحم الله أمراً أراهم اليوم قوة من نفسه ثم استلم الركن وخرج بهرول وبهرول أصحابه معه حتى إذا واراها البيت منهم واستلم الركن اليماني مشى حتى يستلم الحجر الأسود ثم هرول كذلك ثلاثة أطواف ومشى سائرهما

ثم أقام عليه السلام بمكة ثلاثاً ثم انصرف إلى المدينة في ذي الحجة

مؤنة

كان من ضمن رسل النبي عليه السلام الحارث بن عمير الأزدي ، وكان رسولا إلى هرقل فقتله شرحيل بن عمرو الفسافي فكان ذلك شديداً على رسول الله فجهاز تلك السرية ألف فاص من قتله وكان عذتها ثلاثة آلاف نفر وكان رئيس السرية زيد بن حارثة ، وقال لهم عليه السلام إن قتل زيد فرئيسكم جعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب فرئيسكم عبد الله بن رواحة ، فخرجوا في جمادى الأولى سنة ٨ حتى نزلوا معان من أرض الشام

فبلغ الناس أن هرقل ^(١) قد نزل مآب من أرض البلقاء في مائة ألف من الروم وانضم إليهم من عرب الشام مثلهم فأقام المسلمون ليلتين في عمان ثم شجعوا أنفسهم على الهجوم على ذلك العدو ، وهم في العدد القليل ، فساروا حتى إذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف فأنحاز المسلمون إلى قرية يقال لها مؤتة ثم التقى الناس فقاتلوا فقاتل زيد بن حارثة حتى قتل فأخذ الراية جعفر بن أبي طالب فقاتل حتى قتل فأخذ الراية عبد الله بن رواحة فما زال يقاتل حتى قتل فأخذ الراية رجل من المسلمين وطلب منهم أن يصطلحوا على أمير لهم فاتفقوا على خالد بن الوليد وفي ذلك الوقت أظهر مهارته في تخليص المسلمين مما ورطوا أنفسهم فيه ، وصار يتأخر بهم قليلا قليلا — مع حفظ نظام جيشه ولم يتبعه الروم لأنهم ظنوا أنه يخدعهم حتى يرمى بهم في الصحراء ثم عاد خالد بذلك الجيش إلى المدينة . وعندنا أن تلك الأعداد التي يذكرها المؤرخون لجنود الروم والعرب الذين معهم مبالغ فيها لأن غاية ما رآه المسلمون أنهم رأوا عددا كثيرا أمامهم ولا يمكن بحال أن يعطوه قدره الحقيقي له وثلاثة آلاف عدد قليل جدا في جانب مائتي ألف لا تمكنهم المقاومة بحال والمؤرخون إذا عدوا من قتل في هذه الموقعة لا يزيدون عن اثني عشر رجلا ومن المحال أن يصدم جيش عظيم القدر بجيش نسبه إليه ضئيلة ثم لا يقتل في الميدان إلا اثنا عشر نفرا فتح مكة

كانت بطون خزاعة قد دخلت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قدمنا وبكر دخلت في عهد قريش وكان بين الحيين في الجاهلية دماء ، فلما كانت الهدنة اغتتمتها بنو الدئل من بني بكر وأرادوا أن يصيبوا من خزاعة ثأرهم فخرجوا وقائدهم نوفل ابن معاوية الديلي ورفدتهم قريش بالسلاح ، وخرج منهم نفر يساعدون بأنفسهم فأنضموا إلى صفوف بني بكر وقاتلوا خزاعة حتى تحرموا منهم بالحرم بعد أن أصابوا

(١) في تاريخ هرقل أنه قدم أورشليم ٦٢٩ ميلادية بعد انتصاره على الفرس ليشكر الله على ما قبضه له من النصر ورد الخشبة المقدسة التي كان الفرس قد استلبوها وطرده اليهود من أورشليم ولعله علم حينذاك ب ورود المسلمين فسار إليهم أو أنفذ لهم بعض قواده ليردوهم

فيهم فخرج من خزاعة عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على الرسول بالمدينة فوقف عليه وهو جالس في المسجد فأنشده شعرا يخبره فيه بنقض قريش لهدهم ومظاهرتهم. لبني بكر على خزاعة ويطلب منه النصح وفاء بالعهد ، ثم خرج بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة حتى أتوا رسول الله فأخبروه بما نقضت قريش من العهد ، ثم انصرفوا راجعين إلى المدينة . أحست قريش بما فعلت وعلمت أن الخبر لا بد أن يصل إلى المسلمين فرأى أبو سفيان أن يسير إلى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة فلم ينجح وكان مجتهداً - على هذه الصورة - مما أكد الخبر عند رسول الله والمسلمين فأمرهم أن يتجهزوا إلى مكة وأمرهم بالجحد والتهيؤ ولم يكن يجب أن تعلم قريش بمسيره فكتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى أهل مكة يخبرهم بمسير المسلمين وأرسله مع امرأة فلم بذلك عليه السلام فأرسل إليها من جاء بالكتاب منها وسأل حاطباً عن سبب كتابة هذا الكتاب فاعتذر وقبل عذره وكانت عتة من خرج في هذا الحيش عشرة آلاف رجل وكان خروجهم لعشره ضيق من شهر رمضان سنة : ٨ (أول يناير سنة ٦٣٠) فساروا حتى نزلوا بمر الظهران قريباً من مكة

كانت قريش محسنة بأنه لا بد من شيء بعد أن فعلت ما فعلت ولكن عمت عليهم الأخبار فلم يعلموا بشيء من مسير المسلمين . وبينما المسلمون بمر الظهران خرج أبو سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتحسسون الأخبار فظفرت بهم جنود المسلمين وكان أول من لقي أباسفيان العباس بن عبد المطلب فأردفه على عجز بغلته وسار به سيراً حثيثاً ليستأمن له الرسول وخاف أن يسرع إليه من يغضه فيها كه قلوباً وصل العباس وأبو سفيان إلى خيمة الرسول وجد عمر قد سبقه وهو يطلب أن يأمر بقتل أبي سفيان فقال العباس يا رسول الله قد أمنتك فقال للعباس اذهب به إلى رحلك فإذا أصبحت فاتني به فذهب به حتى إذا كان الصباح غدا به فقال الرسول لأبي سفيان ويحك يا أباسفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله ؟ قال بأبي أنت وأمي ما أحلك وأوحلك وأكرمك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عني شيئاً بعد قال ويحك يا أباسفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله ؟ قال بأبي أنت وأمي ما أحلك وأكرمك وأوحلك أما هذه فإن في النفس منها حتى الآن شيئاً ، وبعد كلام وحوار أسلم أبو سفيان وشهد شهادة الحق فقال العباس يا رسول الله إن أباسفيان.

رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً فقال عليه السلام من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ، ثم أطلق فذهب إلى مكة مسرعاً ونادى بأعلى صوته يا معشر قريش محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم وأعلن لهم كلمة الرسول ففرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد ، ثم سار عليه السلام بجنوده حتى دخل من أهلي مكة ولم يحصل بين المسلمين وقريش إلا مناوشات لا تستحق الذكر ، فلما نزل مكة وأطمأن الناس سار إلى البيت فطاف به سبعة على راحله ثم أخذ مفتاح الكعبة من حاجبها عثمان بن طلحة اليشبي ثم وقف على باب الكعبة وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده وأنصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ألا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى به فهو تحت قدمي هاتين إلا سداة البيت وسقاية الحاج ثم قال يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء الناس من آدم وآدم من تراب . ثم قال يا معشر قريش ما تظنون أني فاعل بكم قالوا خيراً أخ كريم وابن أخ كريم قال :

« اذهبوا فأنتم الطلقاء »

ثم رد مفتاح الكعبة إلى سادنها فهي في أعقابه إلى اليوم . ثم دخل البيت فأزال ما به من الصور والتماثيل المختلفة وأمر حين - دخوله مكة - بقتل أفراد ذوى جرائم خاصة بهم فقتل أكثرهم ودخل في الإسلام في هذا اليوم معظم قريش لم يتخلف منهم إلا القليل ثم أسلبوا بعد . يعتبر فتح مكة حداً فاصلاً بين المدة السابقة عليه وبين ما بعده فإن قريشاً كانت في نظر العرب حماة الدين وأنصاره والعرب في ذلك لهم تبع فخضوع قريش يعتبر القضاء الأخير على الدين الوثني في جزيرة العرب

أمر حنين

إلا أن بطون هوازن رأت من نفسها عزا وأنفة أن تقابل هذا الانتصار بالخضوع فاجتمعت إلى مالك بن عوف النضري ودخل معها في ذلك بطون ثقيف وكلهم من قيس عيلان وأجمعوا أمرهم على المسير إلى حرب المسلمين ، فلما سمع بهم رسول الله خرج إليهم ومعه اثنا عشر ألفاً وهو أكثر جند خرج به فلما استقبلوا وادى حنين

وشرعوا ينحدرون فيه كانت هوازن وثقيف قد كنوا في شعابه فشدوا على المسلمين شدة رجل واحد قبل أن يهيء هؤلاء صفوفهم فانشر الناس راجعين لا يلوى أحد على أحد فانحاز عليه السلام جهة اليمن وهو يقول هلموا إلي أيها الناس يا رسول الله أنا محمد بن عبد الله ولم يبق معه في موقفه إلا عدد قليل . فقال للعباس عمه وكان جهير الصوت أصرخ يا معشر الأنصار يا معشر أصحاب السمره فأجابوا ليك لبيك فيذهب الرجل ليثنى بعيره فلا يقدر عليه فيأخذ درعه فيقذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقف عن بعيره ويخلى سبيله فيؤم الصوت حتى إذا اجتمع اليه منهم مائة استقبلوا الناس فاقتلوا ثم تلاحق بهم من كانوا تركوا الموقعة وكانت حدة العدو قد انكسرت فلم تكن إلا ساعات قلائل حتى هزموا عدوهم هزيمة منكرة وقتل من ثقيف - وخدم - نحو السبعين : وحاز المسلمون ما كان مع العدو من مال وسلاح وظمى ولقد أنزل الله في هذه الموقعة في سورة التوبة ولقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين»

وبعد انتهاء حنين سار عليه السلام إلى ثقيف بالطائف فحصرهم مدة ، ثم عاد عنهم بدين أن يفتح الطائف فسار حتى نزل الجعرانة فأتاه هناك وفد من هوازن مسلمين فقالوا يا رسول الله إنا أصل وعشيرة ، وقد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك فنحن علينا من الله عليك وقال له رجل من هوازن إنما في الحظائر عماتك وخالاتك وحواضتك اللاتي كن يكفلنك ولو أناملحننا للهارث بن أبي شمر الغساني أول النعمان ابن المنذر ثم نزل بنا بمثل الذي نزلت رجونا عطفه وعائده علينا وانت خير المكفولين فقال لهم عليه السلام أبناؤكم ونساؤكم أحب إليكم أم أموالكم فقالوا أخيرتنا بين أموالنا وأحسابنا بل ترد إلينا نساءنا وأبنائنا فهو أحب إلينا فقال لهم أما ما كان لي ولبنى عبد المطالب فهو لكم وإذا أنا صليت الظهر بالناس فقوموا فقولوا إنا نستشفع برسول الله إلى المسلمين وبالمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونسائنا فساء عطيكم عند ذلك وأسأل لكم فلما صلى الظهر قاموا فتكلموا بمثل ما قال لهم فقال لهم عليه السلام أما ما كان لي ولبنى عبد المطالب فهو لكم فقال المهاجرون والأنصار

ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك رد عليه السلام إلى هوزان أبناءهم ونساءهم ثم وفد عليه بعد ذلك مالك بن عوف فرد عليه أهله وماله وأعطاه فوق ذلك مائة من الإبل لحسن إسلامه واستعمله عليه السلام بعد ذلك معتمراً من الجمرات فآدى العمرة وانصرف بعد ذلك راجعاً إلى المدينة بعد أن ولي على مكة قتات بن أسيد وكان رجوعه إلى المدينة لست ليال بقيت من ذى القعدة

تبوك

أقام عليه السلام بالمدينة إلى رجب من السنة التاسعة وفيه أمرهم أن يتجهزوا لغزو الروم الذين سبقت منهم وقعة زيد بن حارثة ومن أصيب معه في مؤتة ويسمى هذا الجيش بجيش العسرة لأن التأهب لها كان في زمن عسرة من الناس وشدة من الحر وجذب من البلاء وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذي هم فيه فتجهز الناس وأنفق الكرام ما يتجهز به ضعفاء الحال ولما تجهز الجيش خرج بهم عليه السلام حتى وصل تبوك وهناك جاءه يحنة بن ربيعة صاحب أيلة فصالح الرسول وأعطاه الجزية وأتاه أهل جرباء وأهل أذرح فأعطوه الجزية فكتب ليحنة (بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن ربيعة وأهل أيلة سفنهم وسياراتهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن كان معهم من أهل الشام وأهل البحر فمن أحدث منهم حدثاً فإنه لا يحول ماله دون نفسه وإنه طيب لمن أخذه من الناس وإنه لا يحل أن يمنعوا ماء يردونه ولا طريقاً يريدونه من بر أو بحر) ثم بعث وهو بتبوك خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة فذهب إليه وأسره وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخن له دمه وصالحه على الجزية ثم خلى سبيله فرجع إلى قريته وأقام المسلمون بتبوك بضع عشرة ليلة ثم انصرف قافلاً إلى المدينة وحديث هذه الغزوة وما كان فيها قصه الله في سورة التوبة

وهذه الغزوة آخر مرة خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم محارباً

التشريع في المدينة

بينما فيما سبق أن الذي نزل بالمدينة من القرآن إحدى وعشرون سورة وهو يبلغ نحو ثلث القرآن .

ويماناز المدنى من القرآن عن المكى منه بأمرين (الأول) مافيه من قصص الغزوات وأسبابها وما كان فيها مما يصح أن يكون درساً نافعاً للمسلمين (الثانى) ماتناول من الشرائع الاجتماعية والدينية ونعنى بالدينية ماشرعه ليكون أساساً لمعاملات الناس بعضهم مع بعض

الشرائع الدينية

(١) الصلاة لم يزد الكتاب فى تفصيلها شيئاً إلا أنه شرع صلاة الجمعة فى اليوم الذى اختير ليكون خاصاً بالمسلمين وقدورد ذكر هذه الصلاة فى سورة سميت بالجمعة وشرع صلاة الخوف فى حال تقابل الصفوف وقد بينا فى سورة النساء : ثم زاد المسلمين حثاً على إقامة الصلاة والمحافظة عليها

(٢) الصيام شرع فى المدينة فى السنة الثانية وميز بهرمضان لانه الشهر الذى نزل فيه القرآن لأول مرة وقد بين ذلك فى سورة البقرة

(٣) الحج شرع فى المدينة فى السنة السادسة وقد بين الحج فى موضعين من سورة البقرة (الأول) فى قوله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم) (الثانى) فى قوله (وأتموا الحج والعمرة لله) إلى قوله (فمن تعجل فى يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون) وذكره فى سورة آل عمران من قوله (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً)

وقد بين فى سورة الحج المكية شىء من تاريخ الحج والغاية منه (ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) الآيات

ولم يحج عليه السلام إلا فى السنة العاشرة من الهجرة وتسمى حجته بحجة الوداع لانه ودع فيها الناس وقال لهم لعلى لا ألقاكم بعد عامى هذا وأوصاهم فيها بكثير من الوصايا وبين لهم تفاصيل الحج عملاً

(٤) الزكاة لم يرد فى تفصيلها فى الكتاب شىء جديد وإنما بينتها السنة وبين القرآن مصارفها فى سورة التوبة

الشرائع الاجتماعية

كنا نحب أن نكمل فى مقدمتها الزكاة والحج ولكن لما كان قتهاؤنا يعدونها من

العبادات لم نستجز أن نخالفهم وإلا فواضح أنهما من الشرائع الاجتماعية لأن الفرض من الزكاة إعانة الأغنياء للفقراء فهي أمر مالي محض والمقصد من الحج أن يكون موفداً عاماً يشهد فيه المسلمون منافعهم ويذكرون اسم الله

ماورد في الكتاب من الشرائع الاجتماعية ثلاثة أنواع

الأول - ما يتعلق بالبيوت وتكوينها ونظامها وهو الذي يسميه الناس الآن أحوالاً شخصية وهذا الاسم ترجمة حرفية للفظ الأفرنجي ولكننا لا نستجيز إطلاق هذا الاسم عليه لأن نظام البيوت ليس بالأمر الشخصي الذي ترجع أوامره ونواهي إلى الشخص وحده وإنما هو أمور اجتماعية عامة وهي ألبق المشروعات باسم الأحوال الاجتماعية العائلية إن رضى لنا أهل اللغة باسم العائلة وإلا سميناهما الأحوال البنية لأنها ترجع إلى تكوين البيت ونظامه

الثاني - ما يتعلق بمعاملات الناس بعضهم مع بعض

الثالث - ما يتعلق بالقصاص والحدود

نظام البيوت

(١) الزواج : شرع القرآن الزواج وسمى عقده (ميثاقاً غليظاً) وامتن على الناس بأن جعل بين الزوجين (مودة ورحمة) وجعل كلا من الزوجين لباساً للآخر (من لباس لكم وأنتم لباس لمن) ومعنى هذا أنكم تسكنون إليهن ويسكن إليكم كما قال جعل لكم الليل لباساً أي تسكنون فيه

(٢) حرم الزوج بنساء يمينه فنهى في البقرة عن تزوج المشركات وتزويج المشركين ونهى في سورة النساء عن تزويج نساء يمينه من أول قوله تعالى «ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء» الآيات

وأجاز في سورة المائدة تزوج المحصنات من أهل الكتاب

أباح التزوج بأكثر من واحدة إلى أربع ولكنه اشترط لذلك أن لا يكون المتزوج خائفاً من عدم العدل فهو إذا ما مور بالانتصار على الواحدة والاسلوب الذي جاءت به آية إباحة التعدد مما يلفت نظر الإنسان إلى التنبه جيداً لأمر العدل والاحتراس من التورط حتى لا يقع فيما نهى عنه الشارع فإنهم بعد أن أمروهم بالمحافظة على أموال اليتامى كانوا يخافون من أمرهم والوصاية عليهم فقال لهم

إن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فكذلك خافوا أن لا تعدلوا في النساء فلا تنكحوا من تخافون معه من عدم العدل وعبر عن ذلك المعنى بقوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) يعني إن أمتم أن تعدلوا فإنه قال بعد (فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة) وبما يلتفت النظر أنه قال في السورة نفسها (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة)

(٣) أمر بإعطاء النساء مهراً عند الزوج (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) ولكنه لم يجعل لهذا المهر حداً معيناً يبتدئ به ولا ينتهي إليه

(٤) العشرة : كثر في القرآن وصاية الرجل بالمعروف في معايشة امرأته (فأمسك بكم عنكم) البقرة ٢٢٩ (فأمسكوهن بمعروف) البقرة ٢٣١ والطلاق ٣ وجعل للرجل الرياسة في البيت (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم) وهذه الرياسة لا تجعل له امتيازاً في الحقوق فإن الكتاب يقول (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف والرجال عليهن درجة) فهذه تسوية واضحة توجب على الرجل أن يؤدي لها من الحقوق مثل الذي يطلب منها من الواجبات وله درجة الرياسة جمع ذلك في جملة وجيزة هي أساس كبير لكل نظام يكون لحياة الزوجين اهتم الكتاب كثيراً بأمر عقدة الزواج حتى لا تتحل بسبب ما يحصل بين الزوجين من النفور فأول الأمر شكك الزوج في وجدانه إذا أحس من نفسه بكرامة لزوجته فقال مخاطباً الأزواج (وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً) وأي زوج لا يتأثر بما ذكره الله بشكل توقع فإنه توقع الخير الكثير ممن يكرهها الرجل ثم أباح للرجل أن يؤدب الزوجة إن بدا منها النشوز وتعدت الحدود المشروعة

ثم خاطب المسلمين أنهم إن خافوا شقاقاً بين الرجل وزوجه أن يعيشوا حكماً من أهلها وحكماً من أهلها للسعي في التوفيق حتى لا تنقسم عروة الزوجية وضمن التوفيق بين الزوجين إذا كان الحكمان يريدان إصلاحاً فقال (وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدا إصلاحاً يوفق الله بينهما)

وإذا لم يقف بعد ذلك الزوجان عند الحدود المشروعة كان الطلاق أمراً لا بد منه لئلا تكون المعيشة تنغيصاً عليهما (وإن يفرقا يغن الله كلا من سعته) وشرع في

الكتاب نظاما للطلاق لواتبع - كما جاء - لأفاد المسلمين وأزال عنهم وصيات شائنة هي لاصقة بهم ماداموا على حالهم

بين ذلك النظام في سورتين من الكتاب إحداهما البقرة وقد جعل فيها الطلاق مرتين يخير الإنسان بعدهما بين الإمساك بالمعروف والتسريح بالاحسان ثم الثالثة تكون بعدهما الفرقة المؤبدة لأن ذلك دليل على عدم اتئلاف القلوب وزوال السعادة مع تلك الحياة فتتظر المرأة زوجاً غيره فربما رضيته ورضيها فإن حصلت فرقة بين الزوجة وزوجها الثاني وظنت هي وزوجها الأول أن في إمكانهما أن يقيما حدود الله فلا جناح عليهما إذا تراجعا (فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظنا أن يقيما حدود الله)

جعل للطلاق مدة تحصل الفرقة الفعلية بعدها إن لم يبد للزوج أن يعود إلى عشرة زوجته بإحسان (وبعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحا) وحتم أن هذه المدة تقيمها المرأة في بيتها الذي كانت تعيش فيه مع زوجها لا تخرج ولا تخرج إلا إن كانت بذينة اللسان وذلك هو المراد بالفاحشة المينة . اقرؤا إن شئتم سورة الطلاق وتأملوا قوله في حكمة بقائها في بيتها (أمل الله يحدث بعد ذلك أمرا) ثم قال (فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله)

لم يكتف الشارع بذلك بل أمر المرأة إذا طلقت بمتعة عوضا عما يكون قد نالها من الأذى بسبب هذه الفرقة فقال (ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين) وقال (وللطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين) وقال «فتعوهن وسرحوهن سراحا جميلا» وقال «وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهانا وإثمنا مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا»

فلا نرى الكتاب اهتم بأمر كما اهتم بالمحافظة على العشرة الزوجية بما وضعه من

هذا النظام

هـ، فصل الكتاب أمر الميراث وجعل للنساء منه نصيبا مفروضا بعد أن كانت

العرب لا تورث النساء فهدم قاعدتهم بقوله وللرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون

والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً) ثم بين تلك الانصباء بياناً تاماً في سورة النساء

(٦) اهتم الكتاب بأمر اليتامى فأمر بالمحفظه على أموالهم ونهى عن أكلها وجعل الذين يأكلونها إثمياً يأكلون في بطونهم ناراً وبين الوقت الذي يوتون فيه أموالهم كل ذلك مبين في أول سورة النساء كما بين أموال السفهاء الذين لا يمكنهم أن يحسنوا الصرف في أموالهم

بذلك وبأمثاله وضع لهم أساس نظام عائلي قوى فالذين يقولون ليس في الإسلام اهتمام بذلك النظام نراهم ابتعدوا جداً عن معرفة ما اشتمل عليه الكتاب

المحاضرة السادسة عشرة

المعاملات - الحدود - الدعوة ونتائجها

المعاملات

جمع الكتاب أساس المعاملات في مواضع من كتابه

(١) أمر أمراً عاماً بالوفاء بالعقود وهي كلمة تشمل جميع الالتزامات التي يلتزمها الإنسان الإنسان

(٢) نهى عن أكل أموال الناس بالباطل والإدلاء بها إلى الحكام وأباح الربح من التجارة (إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم)

(٣) نهى عن أكل الربا أشد نهى ومثل آكله أشنع تمثيل كما ترونه في سورة البقرة

(٤) بين شكل التعامل في أطول آية من القرآن وهي آية الدين أمر فيها أمراً مؤكداً بكتابة الدين والاستشهاد عليه وقال فيها (ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أحسن عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) ثم جعل الرهن وثيقة بما في الذمة إن لم يجدوا كاتباً ثم وكلهم إلى أنفسهم وذمهم إن أمن بعضهم بعضاً وأمر من أوتى أن يؤدي أمانته

هذه هي الأصول العامة التي اعتنى الكتاب بوضعها

وقد نبه بعد ذلك على آداب اجتماعية منها :

(١) آداب الاستئذان وقد بينا في سورة النور في موضعين (الأول) (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذروا وتسلموا على أهلها ذلك خير لكم لعلكم تذكرون فإن لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) (الثاني) في آخر السورة حيث يقول (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات) إلى آخر الآيتين

(٢) نهى النساء عن أن يبدن زينة إلا ما ظهر منها وهو ما كان على الأعضاء الظاهرة وأمرهن أن يضربن بخمرهن على جيوبهن وقد أباح إبداء الزينة بمحض اقترابهن ساهم في سورة النور وأمرهن في الأحزاب بإدناء الجلباب ليكون شعارا للحرار حتى لا يتعرض لهن أحد في طريقهن كما يفعل ذوو الدعارة

(٣) أمر في التحية أن يحيا الإنسان بأحسن تحية أو بمثلها إلى غير ذلك من الآداب الخلقية التي بها يتم تعاطفهم وإفهام

الحدود والقصاص

شرع الكتاب القصاص ، وأثبت في سررة الإسراء أن من قتل مظلوما قد جعل الدين لوليّه السلطان ونهاه أن يسرف في القتل وكان ولي الدم عند العرب أقرب عاصب الإنسان (ويتولاه الآن ذو الولاية العامة فهو الذي صار له الحق أن يقيم دعوى القصاص وغيرها لأن العصية العربية لم يعد لها أثر) وبين في البقرة أن كتب القصاص في القتل وأن القصاص لا ينبغي أن يتجاوز القاتل فالحر يقتل بالحر ولا يقتل به غيره مهما تكن قيمة القاتل والعبد يقتل بالعبد ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى ساداته والآثى بالآثى ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى رجالها أو عصبتها ولم يمنع العفو ممن ثبت له الحق في القصاص وهو الولي وذكر الكتاب أن من الشرائع التي كتبها على قوم موسى القصاص فقال « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص »

أما الحدود فقد ذكرها ثلاثة ، الأول ، حد الزاني وقد جعله الكتاب مائة جلدة
« الثاني ، حد القذف وقد جعله الكتاب ثمانين جلدة وهذان الحدان في سورة النور
« الثالث ، حد السارق وقد جعله الكتاب قطع اليد « الرابع ، حد قطاع الطريق
وهم الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلهم الإمام أو يصلبهم^٣
أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفيم من الأرض ، وقد ذكر الكتاب
تلك العقوبات على شكل التخيير . ولكن الفقهاء وزعوا على جرائم مختلفة وعلى كل
حال فإن الكتاب قال (فإن تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم)
وهذان الحدان في المائة

هذه جملة صغيرة من النظام الذي شرعه الله في هذا الدين ليكون أساساً لأعمال
المسلمين وقد قصدنا بذلك أن ترجعوا إلى هذا الكتاب لتوسعوا فيما أشرنا إليه
الدعوة وتأنبجها

هاجر عليه السلام من مكة والذين دخلوا في دينه جمع من قريش ومن حلفائهم ومواليهم
وقليل غيرهم من سائر العرب ثم جماعة الأوس والخزرج من سكان يثرب وهم الذين
سموا بالأنصار وكان الإسلام يعمهم لولا توقف عدد قليل منهم تشابهت عليهم الطرق
أو خافوا على سيادتهم أن يزيلها الإسلام فوققوا وتبعهم فريق ممن لهم الرياسة عليه
إلا أنهم كانوا في الظاهر مشاركين المسلمين في الإسلام وأضمرُوا خلاف ما أظهرُوا
فسيماهم المؤمنون باسم المفاققين ، ويظهر لي أن هذا الاسم من المحدثات الدينية فإن
لم أرا العرب تستعمل النفاق بهذا المعنى قبل الإسلام وكان الرسول يترفق بهؤلاء الناس
حتى تخلص قلوبهم حتى أنه لمسامات عبدالله بن أبي بن سلول رأسهم صلى عليه وكفنه
في قبره ونزل في قبره مع أنه كان سباً عظيماً في مصائب كثيرة ولكن الرسول كان
يتألف قلوب القوم ويودّ لو يكون باطنهم كظاهريهم لأن في هذه قوة كبرى

ودخل في الإسلام قليل من يهود المدينة كعبدالله بن سلام ومن سار على رأيه : كان عليه
السلام يدعو الناس من سائر العرب يرسل إليهم الرسل ويكتب إليهم الكتب ولكن لم تكن
النتيجة كبيرة قبل أن ينهي الحال مع قريش ، وما يزيد النزدة عندهم أن الحرب كانت بين
الفريقين سجالاً فإن اتصر المسلمون بيد وقد انتصرت قريش بأحد ولم يظهر المسلمون في
الحنديق بمظهر من يقدر على مساواة قريش والوقوف أمامها وجهاً لوجه كل ذلك

كان مما يجعل الدعوة في سائر العرب واقفة عند حد لا تتعداه

فإذا كان صلح الحديبية أمراً مسلماً شر قريش وما كانوا يتظاهرون به من الطعن في الدين الإسلامي فكان ذلك سبباً مهماً من أسباب النجاح لأن القرآن كان يهاجم عقولهم بأسلوبه البديع فيؤثر فيها وليس هناك ما يعارض هذا الأثر . حتى إذا فتحت مكة ودخلت قريش في الإسلام ثبت عند سائر العرب أن المسلمين لهم قوة تؤيدهم فإن الظفر ببیت الله الحرام واكتساب السيادة فيه أمر عظيم في نظر العرب لم يكن ينال إلا بمعونة من الله القادر الذي يعبد كل منهم فلانت شكيتهم بعد الإباء وشرعوا يفدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفواجا قد دانوا بالإسلام ورضوا بما يوجبه عليهم من الفرائض العملية والمالية وتسمى السنة التاسعة سنة الوفود

فمن وفد عليه ثقيف . بعد أن انصرف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون رأوا أن الإسلام عمّ من بجانبهم فأرسلوا عنهم وفداً يبائع الرسول على الإسلام وفي مقدمة الوفد عبد يابل بن عمرو فلما قدموا عليه ضرب لهم قبة في ناحية مسجده ثم حادثوه فيما يريدون من الإسلام وطلبوا منه أشياء أباهم وأعطاهم إياها طلبوا إليه أن يعفيهم من الصلاة فقال لا خير في دين لا صلاة فيه وطلبوا منه أن لا يكسروا أوثانهم بأيديهم فأعفاهم من ذلك وبعث معهم أباسفيان بن حرب والمغيرة ابن شعبة لهدم طاغيتهم (اللات) وأمر عليهم عثمان بن أبي العاص منهم وكان أحدثهم سنأ لأنه كان أعلمهم وأوصاه قبل رحيله بقوله يا عثمان تجاوز في الصلاة وأقدر الناس بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وإذا الحاجة وكانت ثقيف من أصدق القبائل إسلاماً ومن وفد عليه بنو تميم وفد عليه أشراهم منهم عطار بن حاجب بن زرارة والقرع ابن حابس والزبرقان بن بدر وعمرو بن الهمهم وقيس بن عاصم ولما قدم هذا الوفد إلى المسجد نادوا من وراء الحجرات أن اخرج إلينا يا محمد . وفيهم نزل أول سورة الحجرات ولما خرج عليه السلام استأذنه لخطيبهم أن يتكلم فخطب مفتخراً بقومه وعشيرته فأجابه علي خطبته قيس بن شماس خطيب المسلمين وقد أثنى في خطبته على المهاجرين والأنصار ثناء دينياً ثم قام شاعرهم فالتقى كلمة يفتخر - وأولها

نحن السكرام فلا حي يعادلنا منا الملوك وفينا تنصب البيع

فقام حسان بن ثابت شاعر المسلمين وأجابهم بقصيدة ربما كانت أحسن ما قال حسان وأولها

إن الذوائب من فخر وإخوتهم قد بينوا سنة للناس تتبع
يرضى بهم كل من كانت سريره تقوى الإله وكل الخير يصطنع
قوم إذا حاربوا ضروا عدوم أوحاروا النفع في أشياءهم تفعلوا
سجية تلك فيهم غير محدثة إن الخلائق فاعلم شرها البدع
ولما فرغ حسان قال الأقرع بن حابس وأبي إن هذا الرجل ما وثق له لخطيه أخطب
من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولا أصواتهم أحلى من أصواتنا ولما فرغ القوم
أسلموا وأجازهم عليه السلام

وعن وفد من قيس : بنو عامر فيهم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس وكان بنو عامر
قالوا لابن الطفيل يا عامر إن الناس قد أسلموا فأسلم قال والله لقد كنت آليت أن
لا أنتهى حتى تتبع العرب عقبي أفأنا أتبع هذا الفتي من قريش ؟ ثم سار اليها مضرا
غذرا فلم يفز يرغبته ولم يسلم ومات بالطاعون وهو عائد

وقدم عليه وفد بني سعد بن بكر وكان وافدهم ضمام بن ثعلبة وكان رجلا جلدا أشعر
ذا غد يرتين فلما دخل المسجد والرسول بين أصحابه قال أيكم ابن عبد المطلب فقال عليه
السلام أنا ابن عبد المطلب قال أحمد قال نعم قال يا ابن عبد المطلب إنى سائلك ومغاظ
عليك في المسئلة فلا تجدن على في نفسك قال لا أجد في نفسي فسل عما بدالك قال أنشدك
الله إلهك وإله من كان قبلك وإله من هو كائن بعدك آله بعثك اليها رسولا ؟ قال
اللهم نعم قال فأنشدك الله الخ آله أمرك أن تأمرنا أن نعبد وحده ولا نشرك
به شيئا وأن نخضع هذه الأنداد التي كان آباؤنا يعبدون معه ؟ قال اللهم نعم قال
فأنشدك الله الخ آله أمرك أن تصلى هذه الصلوات الخمس ؟ قال اللهم نعم ثم جعل
يذكر فرائض الإسلام فريضة الزكاة والصيام والحج وشرائع الإسلام كلها
حتى إذا فرغ قال فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وسأؤدى
هذه الفرائض وأجتنب ما نهيتني عنه ثم لا أزيد ولا أنتقص ؛ ثم خرج حتى أتى قومه
فما أمسى من ذلك اليوم وفي حاضره رجل ولا امرأة إلا مسلما بعد أن عليهم
الإسلام وشرائعه

وعن وفد عليه من ربيعة بنو عبد القيس رئيسهم الجارود بن بشر بن المعلى وكان
نصرانيا فأسلم هو ومن معه وكان الجارود من أشد الناس تمسكا بالإسلام

ومن وفد عليه من ربيعة بنو حنيفة ، ومنهم مسيلة بن حنيفة الذي لقب بالكذاب
لادعائه النبوة بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم فأسلموا وأجازهم الرسول ولما عادوا
إلى بلادهم ارتد مسيلة وادعى النبوة وصار يسجع لهم أسجاعا يحاكي بها القرآن
ومن وفد عليه من قحطان زيد الخيل يقدم وفد طيء فأسلموا وحسن إسلامهم وقال
عليه السلام في زيد ما ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاءني إلا رأيت دون ما قبل فيه
إلا زيد الخيل فإنه لم يبلغ كل ما كان فيه ثم سماه زيدا خيرا وأقطعه فيدا وأرضين معه ، ثم
وفد عليه من طيء عدى بن جاتم الطائي فأسلم وحسن إسلامه والسبب في وفادته أخته
ثم أقبل عليه وفود من مراد وزيدة وكندة وقدمت عليه رسل ملوك حمير بإسلامهم
وهم الحارث بن عبد كلال وأخوه نعيم والنعمان قيل ذى رعين ومغافرو همدان وبعث إليه
زرعة ذويزن مالك بن مرة الرهاوي بإسلامهم ومفارقتهم الشرك وأهله فكتب إليهم
الرسول عليه السلام كتابا يبين لهم فيه فريضة الزكاة وأرسل مع الكتب رسلا من أصحابه
يفقهون الناس في الدين

ومن كتب إليه بإسلامه فروة بن عمرو الجذامي وكان عاملا للروم على من يليهم
من العرب ، وكان منزله معان من أرض الشام فلما بلغ الروم إسلامه أخذوه فحبسوه
ثم قتلوه ولما قدموه ليقتل قال

بلغ سراة المسلمين بأني سلم لربي أعظمى ومقامى

ثم ندم عليه وفد بنو الحارث بن كعب مع خالد بن الوليد مسلمين ولما سألهم عليه
السلام بهم كنتم تغلبون من قاتلكم في الجاهلية ؟ قالوا له كنا نجتمع ولا نفرق ولا نبدا
أحدا بظالم ثم قدم عليه رفاعة بن زيد الجذامي وافدا عن قومه وقدم وفد همدان
يتقدمهم ذوالمشار المسكنى بأبي ثور

وهكذا دخل الناس في الدين أفواجا حتى كان رسول الله في حجة الوداع آخر سنة
هشر من الهجرة أكثر من مئة ألف كلهم دانوا بهذا الدين في حياته صلى الله عليه
وسلم والذين لم يكونوا معه في هذه الحجة أكثر منهم أضعافا مضاعفة إلا أنه لا يمكننا
القول إن الدين قد تمكن من أنفس هؤلاء بأسرهم لأنه كان في وسطهم كثير من
الاعراب الجفاة الذين أسلموا تبعاً لساداتهم ولم تكن أنفسهم قد خلصت بعد ما تأصل
فيها من الميل إلى الغارات ولم تكن تعاليم الإسلام قد هدبت أنفسهم تمام التهذيب

وقد وصف القرآن بعضهم بقوله في سورة التوبة «الاهراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم» (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مفرماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) وقد أتى على آخرين منهم فقال «ومن الاهراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم»

أما الحاضرون منهم في المدينة ومكة وثيف وكثير من اليمن والبحرين فقد كان الاسلام فيهم قويا ومنهم كبار الصحابة وسادات المسلمين ولما كانت رسالة محمد ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم عامة بنص القرآن لم يقتصر في دعوته على الجزيرة العربية بل أرسل كتبه ودعائه إلى الملوك ورؤساء الأمم إلى الدين حتى لا يكونوا ممن يصد عن الاسلام أو يقف في سبيل دعوته ومعلوم بالبداهة أن الدعوة في تلك الأزمنة وتلك الحكومات لا بد أن تبدأ بالكبراء وذوى الزعامة لأنهم لا يمكن أن يتركوا لدعاية حرية إذا كانوا مخالفين له

اختار من أصحابه رسلاً لهم معرفة وخبرة وأرسلهم إلى الملوك فاختر دحية بن خليفة الكلبي رسولاً إلى ملك الروم وكتب له كتاباً هذائمه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم: السلام على من اتبع الهدى. أما بعد أسلم تسلم وأسلم يوثك الله أجرك مرتين وإن تول فإن إثم الأكارين عليك)

ونقل هنا مارواه ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب قال كنا قوماً تجاراً وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى أنهكت أموالنا فلما كانت الهدنة بيننا وبين رسول الله لم نأمن أن لا نجد أماناً فخرجت في نفر من قريش تجاراً إلى الشام وكان وجه متجرنا منها غزاة فقد منها حين ظهر هرقل على من كان بأرضه من فارس وأخرجهم منها وانتزع له منهم صليبه الأعظم. وكانوا قد استلبوه إياه. فلما بلغ ذلك منهم وبأنه أن صليبه قد استنقذ له وكانت حصن منزله خرج منها يمشى على قدميه متشكراً لله حين رده عليه ما ورد ليصلي في بيت المقدس تبسط له البسط وتلقى عليه الرياحين فلما انتهى إلى إيليا وقضى فيها صلاته ومعه بطارقه وأشراف الروم أصبح ذات غداة مهموماً يقلب طرفه إلى السماء فقال له بطارقه والله لقد أصبحت أيها

الملك الغداة مهموما قال أجل رأيت في هذه الليلة أن ملك الختان ظاهر قالوا له أيها الملك ما نعلم أمة تختن لإيهود وهم في سلطانك وتحت يدك فابعث إلى كل من لك عليه سلطان في بلادك فره فليضرب أعناق كل من تحت يديه من يهود واسرح من هذا اللهم فوالله إنهم لفي ذلك من رأيهم يدبرونه إذ أتاه رسول صاحب بصرى برجل من العرب يقوده وكانت الملوك تهادى الأخبار بينها فقال أيها الملك إن هذا الرجل من العرب من أهل الشام والإبل يحدث عن أمر حدث بيلاده عجب فسله عنه

فلما انتهى به إلى هرقل رسول صاحب بصرى قال هرقل لترجمانه سل ما كان هذا الحدث الذي كان بيلاده فسأله فقال خرج بين أظهرنا رجل يزعم أنه نبي قد اتبعه ناس وصدقوه وخالفه ناس وقد كانت بينهم ملاحم في مواطن كثيرة فتركهم على ذلك فلما أخبر الخبر قال جردوه فإذا هو محتور فقال هرقل هذا والله الذي رأيت لا ماتقولون أنطوه ثوبه ثم قال لصاحب شرطته قلب لي الشام ظهراً وبطناً حتى تأتيني برجل من قوم هذا الرجل قال أبوسفیان فوالله إنا لبغزة إذ هجم علينا صاحب شرطته فقال أتم من قوم هذا الرجل الذي بالحجاز قلنا نعم قال انطلقوا بنا إلى الملك فانطلقنا معه فلما انتهينا إليه قال أتم من رمل هذا الرجل قلنا نعم قال أيكم أمس به رحما قال أبوسفیان أنا فقال أدنه أدنه فأقعدني بين يديه وأقعد أصحابي خلني ثم قال إني سأسأله فإن كذب فردوا عليه فوالله لو كذبت ماردٍ أعلى ولكني كنت امرأ سيدا أنكرتم عن الكذب وعرفت أن أيسر ما في ذلك إن أنا كذته أن يحفظوا على ذلك ثم يحدثوا به عني فلم أكذبه فقال أخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين أظهركم يدعى ما يدعى فجملت أزهد له شأنه وأصفر له أمره أقول له أيها الملك ما يهكم من أمره إن شأنه دون ما يملكك فجمل لا يلتفت إلى ذلك ثم قال أنبئ عما سألك عنه من شأنه كيف نسبه فيكم قلت محض أو سطنا نسباً قال هل كان أحد من أهل بيته يقول مثل ما يقوله فهو يتشبه به قلت لا قال فهل كان له فيكم ملك فاستلبتموه لرباه فجاء بهذا الحديث لتردوا عليه ملكه قلت لا قال فأخبرني عن أتباعه منكم من هم قال قلت الضعفاء والمساكين والأحداث من الغلمان والنساء وأما ذو الأسنان والشرف من قومه فلم يتبعه منه أحد قال فأخبرني عن تبعه أيحبه ويلزمه أم بقلية ويفارقه قلت ماتبعه رجل فقارقه قال فأخبرني كيف الحرب بينكم وبينه قلت سجال يدال علينا وندال عليه قال هل يغدر فلم أجد شيئاً لمأسألتني عنه أغمره فيه غير ما قلت لا ونحن منه في هدنة ولا آمن

غدره فوالله ما التفت إليهم ثم كثر على الحديث قال سألتك كيف نسبه فيكم فرعيت أنه
محض من أوسطكم نسبا وكذلك يأخذ الله النبي إذا أخذه لا يأخذه إلا من أوسط قومه نسبا
وسألتك هل كان أحد من أهل بيته يقول قوله فهو يتشبه به فرعيت أن لا وسألتك هل كان له
فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث يطلب به ملكه فرعيت أن لا وسألتك من
أتباعه فرعيت أنهم الضعفاء والمساكين والأحداث والنساء وكذلك أتباع الأنبياء
في كل زمان وسألتك عن يتبعه أحبه ويلزمه أم يقيه ويفارقه فرعيت أن لا يتبعه
أحد يفارقه وكذلك حلاوة الإيمان لا تدخل قلبا تخرج منه وسألتك هل يغدر فرعيت
أن لا فلن كنت صدقتني ليغلبني على ماتحت قدمي هاتين ولوددت أني عنده فأغسل قدميه
انطلق لشأنك قال فقامت من عنده وأنا أضرب إحدى يدي على الأخرى وأقول أي
عباد الله لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أصبح ملوك بني الأصفر يهابونه في سلطانهم بالشام
وقدم عليه إذ ذاك دحية بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ترجمه لقيصر جمع
بطارقه وعرض عليهم الكتاب واستشارهم في اتباعه فأظهروا كراهة ذلك ولما رأى
فقورهم قال إنما قلت ما قلت لاختبر صلابتكم في دينكم ومن هنا تفهم السبب في احتشاد
الروم والعرب لمحاربة المسلمين حينما بلغهم بحج زيد بن حارثة ومن تبعه وكانت وقعة
مؤتة. كأنهم أرادوا أن يسأصلوا الأمر قبل استفحال

وبعث عليه السلام شجاع بن وهب من بني أسد بن خزيمه إلى المنذر بن الحارث
ابن أبي شمر الغساني صاحب دمشق وكتب إليه (سلام على من اتبع الهدى وآمن بي إني
أدعوك إلى ارتؤ من بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك) ولما وصله الكتاب قال
من ينزع ملكي مني أنا سأثر إليه ولم يسلم

وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي بكتاب يدعو فيه إلى الإسلام ويطلب منه
أن يرسل جعفر أ ومن معه من مهاجري الحبشة ففعل النجاشي ما طلب منه فأرسل جعفر أ
وأجاب إلى الإسلام كما أعلن بكتابه ولما بلغ الرسول وفاته صلى الله عليه بالمدينة

وبعث عداة بن حذافة السهمي إلى كسرى ومعه كتاب فيه (بسم الله الرحمن الرحيم
من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله
وشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلى الناس كافة لينذر من كان حيا أسلم تسلم فإن
آيت فإنما عليك إثم المجوس) فزق كسرى كتابه ولما بلغ ذلك الرسول صلى الله عليه

وسلم قال مزق الله ما بك ثم كتب كسرى إلى باذان عامله على اليمن ابعث إلى هذا الرجل الذي بالحجاز رجلين من عندك جلد بن فليأتياني به فاختر باذان رجلين ممن عنده بكتاب إلى رسول الله يأمره أن يزحف معه إلى كسرى فلما قدما المدينة وقابل النبي صلى الله عليه وسلم قال أحدهما إن شاهنا شاه ملك الملوك كسرى قد كتب إلى الملك باذان يأمره أن يبعث إليك من يأتيه بك وقد بعثني إليك لتتطلق معي وقالوا قولا تهديدا في ذلك الوقت كان شيرويه بن كسرى قد قام على أبيه فقتله وأخذ الملك لنفسه وعلم رسول الله الخبر من الوحي فأخبرهما بذلك فقالا هل تدري ما تقول إنا قد نقمنا عليك ما هو أسير من هذا أفنكتب هذا منك ونخبره الملك قال نعم أخبراه ذلك عنى وقولاله إن ديني وساطاتي سيبلغ ما بلغ كسرى وينتهي إلى منتهى الخف والحافر وقولاله إن أسلمت أعطيتك ما تحت يدك وما لك منك على قوميك من الأبناء فخرجوا من عنده حتى قدما على باذان فأخبراه الخبر وبعد قليل جاء كتاب بقتل شيرويه لآبيه وقال له شيرويه في كتابه انظر الرجل الذي كان كتب فيه أبي إليك فلا تهجه حتى يأتيك أمرى وكان ذلك سببا في إسلام باذان ومن معه من أهل فارس باليمن وهم الأبناء

وبعث حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس عظيم مصر فلم يسلم ولم يبعد وهو الذي بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشارية القبطية أم إبراهيم فكان بذلك الرحم التي بين العرب وأهل مصر

وبعث سليط بن عمرو العامري إلى هوذة بن علي الحنفي وبعث العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى صاحب البحرين وعمرو بن العاص إلى جعفر وأخيه عباد الأزديين بذلك كان عليه السلام قد بلغ الدعوة إلى أكثر ملوك الأرض يعلمهم بدهوته ويطلب منهم اتباعه وكان هذا الإعلان سببا في إجابة بعض وشاغلا لفكرة الآخرين فلم يلحق بربه إلا ومعظم الجزيرة العربية قد اتبعته وانقادت لدينه وفي غيرها عرف اسمه ودينه وعلم به الرؤوس والسادات

المحاضرة السابعة عشرة

صفة الرسول وأخلاقه وبيته - ختام القرآن - الوفاة

صفته وأخلاقه وبيته

وَمَا كَانَ سَبْأًا كَبِيرًا فِي نَجَاحِ الدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ عَلَى يَدَي مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمَّازَ بِهِ مِنْ جَمَالِ خَلْقِهِ وَكَمَالِ خَلْقِهِ وَقَدْ كَانَ بَعْضُ الْمَدْعُومِينَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ عَلَى صِدْقِهِ فَوْقَ مَا هُوَ مَعْرُوفٌ عَنْهُ مِنَ الْفَضَائِلِ فَقَدْ قَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ - حَبِيبَتُهُ - أَخْبِرْهَا بِأَمْرِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ - مَا كَانَ اللَّهُ لِيُخْزِيكَ أَبَدًا إِنَّكَ تُحْمِلُ الْكُلَّ وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ وَتَعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ . الْإِخْلَاقُ الْفَاضِلَةُ فِي الدَّاعِي مَلَكَ أَمْرِهِ كَأَنَّهُ لَا تَرَى اللَّهَ سَبْعَانَهُ يَقُولُ (وَلَوْ كُنْتُ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا تَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ) وَهَذَا وَاضِحٌ فَإِنَّهُ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَنَالَ بِالشَّدَةِ قَلْبَ ، لِهَذَا رَأَيْنَا أَنَّ نَوْضِحَ لَكُمْ مَا كَانَ عَلَيْهِ الرَّسُولُ مِنَ الْإِخْلَاقِ وَالْعَادَاتِ حَسْبًا اتَّصَلَ إِلَيْهَا

النَّظَافَةُ الظَّاهِرَةُ - مَا يَرَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : بَنَى الدِّينَ عَلَى النَّظَافَةِ ، وَكَانَ قَدْ خَصَّ مِنَ النَّظَافَةِ بِمَا لَمْ يَكُنْ لغيرِهِ وَكَانَ يُحِبُّ الطَّيِّبَ حَتَّى إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَمُزُّ فِي طَرِيقٍ فَيَتَّبِعُهُ أَحَدٌ إِلَّا عَرَفَ أَنَّهُ سَابِكُهُ مِنْ طَيِّبِهِ وَكَانَ يَصَانِعُ الْمَصَانِعَ فَيُظَلُّ يَوْمَهُ بِحَدِّ رِيحِهَا الْعَقْلَ وَالذِّكَاةَ - لَامَرِيَّةٌ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ أَعْقَلَ النَّاسِ وَأَذْكَاكُمْ وَفِي تَأْمَلِ تَدْيِيرِهِ أَمْرَ بَوَاطِنِ الْخَلْقِ وَظَوَاهِرِهِمْ وَسِيَاسَتِهِ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ فَضْلًا عَمَّا أَفَادَهُ مِنَ الْعِلْمِ وَقَرَّرَهُ مِنَ الشَّرْعِ دُونَ تَعَلُّمِ سَبْقٍ وَلَا تَمَارَسَةٍ تَقْدَمُ وَلَا مَطَالَعَةٍ لِلْكِتَابِ لَمْ يَشْكُ فِي رَجْحَانِ عَقْلِهِ وَثَقُوبِ فَهْمِهِ لِأَوَّلِ بَدِيَّةِ سَاسِ تِلْكَ الْأُمَّةِ الْجَافِيَةِ حَتَّى كَانَ أَحَبَّ إِلَى أَفْرَادِهَا مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ وَفَدَوْهُ بِأَنْفُسِهِمْ وَذَلِكَ مَحْتَاجٌ - بَعْدَ مَعُونَةِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ - إِلَى أَكْمَالِ عَقْلٍ وَأَرْجَحِهِ

فَصَاحَةِ اللِّسَانِ وَبَلَاغَةِ الْقَوْلِ - كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ ذَلِكَ بِالْمَحَلِّ الْأَفْضَلِ وَالْمَوْضِعِ الَّذِي لَا يَجْهَلُ ، سَلَامَةً طَبِيعٍ وَنَصَاعَةِ لَفْظٍ وَجِزَالَةِ قَوْلٍ وَصِحَّةِ مَعَانٍ وَقَلَّةِ تَكَلُّفٍ أَوْ قِيَّةِ جَوَامِعِ الْكَلَمِ وَخَصَّةٍ بَيِّنَاتٍ الْحُكْمِ وَعِلْمِ السُّنَّةِ الْعَرَبِيَّةِ يَخَاطَبُ كُلَّ قَبِيلَةٍ بِلِسَانِهَا

ويحاورها بلشتها ليس كلامه مع قريش والأنصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع
ذى المشعار الهمداني وطهفة النهدي وغيرهما من قحطان وقد كتب كثير من المؤرخين
في المأثور من كلامه الجامع ومنه مالا يوازي فصاحة ولا يبارى بلاغة نحو قوله
(لاخير في صحبة من لا يرى لك ماترى له - الناس معادن - ماهلك امرؤ عرف قدره
المستشار مؤتمن وهو بالخيار مالم يتكلم - رحم الله عبداً قال خيراً فغتم أو سكت فسلم
إن أحبكم إلىّ وأقربكم مني مجالس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً
الذين يألفون ويؤلفون - ذو الوجهين لا يكون وجيهاً عند الله - اتق الله حيثما كنت
وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن - الظلم ظلمات يوم القيامة) وهذا
قليل من كثير . قال له أصحابه يوماً ما رأينا الذي هو أفصح منك قال وما يمنعني وإنما
أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال مرة أخرى أما أفصح العرب يداني من
قريش ونشأت في بني سعد لجمع له بذلك قوة عارضة البادية وجزالتها ونصاعة الفاظ
الحاضرة وروثق كلامها إلى التأييد الإلهي الذي مدده الوحي والحلم والاحتمال والعفو
هند المقدرة والصبر على المكروه صفات أدبه الله بها فقال (خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلین) وقد بين له الوحي معناها بقوله أن تصل من قطعك وتعطي
من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال له (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور)
وقال له (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) وقال (ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن
عزم الأمور) ولا خفاء بما يؤثر من حله واحتماله . كل حلیم قد عرفت منه زلة وحفظت
عنه هفوة وهو لا يزيد مع كثرة الأذى إلا صبراً وعلى إسراف الجاهل إلا حلاً
قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين قط إلا اختار أيسرهما
مالم يكن إثماً فإن كان إثماً كان أبعد الناس عنه وما انتقم لنفسه إلا إذا تهك حرمة
الله فينتقم لله بها . ولما حصل له بأحد ما حصل قيل له لودعوت عليهم فقال إني لم
أبعث لعناً ولكني داعياً ورحمة الله بهم أهد قومي فإنهم لا يعلمون . فلم يقتصر على
السكوت عنهم حتى عفا عنهم ثم أشفق عليهم ورحمهم ودعا وشفع لهم ولما قال له
الرجل اعدل فإن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله لم يزد في جوابه أن بين له ما جهله
ووعظ نفسه وذكرها بما قال له فقال ويحك فمن يعدل إن لم أعدل خبت وخسرت إن لم أعدل
ونهي من أراد من أصحابه قتله . لم يؤخذ عبد الله بن أبيّ وأشباؤه من المناقنين بمظالم ما نقل عنهم

في جهته قولا وفعلا بل قال لمن أشار بقتل بعضهم (لا تلبث تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه) والحديث عن حله وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن نأني عليه وحسبك صبره على قسوة قريش وأذى الجاهلية ومصابرته الشدائد الصعبة معهم فلما أظفروه الله عليهم وحكمه فيهم ما زاد على أن قال اذهبوا فأنتم الطلقاء أقول كما قال أخى يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين . وكان عليه السلام أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضا الجود والكرم . كان عليه السلام في هذا الخلق لا يبارى ، بهذا وصفه كل من عرفه . قال جابر : ما مثل عليه السلام من شيء فقال لا . وقال ابن عباس : كان أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في شهر رمضان وكان إذا لقيه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة . وعن أنس أن رجلاً سأله فأعطاه غنماً بين جبلين فرجع إلى بلده وقال أسلبوا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى فتاة راعطى غير واحد مئة من الإبل وهذه كانت حاله قبل النبوة وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام إليها يقسمها فما ردت سائلاً حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن اتبع عليّ فإذا جاء ما شيء قضينا فقال له عمر ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فذكره النبي ذلك فقال رجل من الأنصار يا رسول الله أنفق ولا تخف من ذي العرش إقل لا فتسبم صلى الله عليه وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا أمرت

الشجاعة والنجدة . كان عليه السلام منهما بالمكان الذي لا يجهل حضر المواقف الصعبة وفزع عنه الكافة والأبطال غير مرة . وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزعزع وما شجاع إلا وقد أحصيت له فترة وحفظت عنه جولة سواء . وقف يوم حنين على بغلته والناس يفترون عنه وهو يقول أنا النبي لا كذب . أما ابن عبد المطلب : فما روى أحد يومئذ كان أشد منه وكان إذا غضب لا يغضب إلا لله ولم يقم لغضبه شيء وقال علي كفا إذا حمى البأس واحترت الحديق اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه . فزع أهل المدينة ليلة فأنطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله راجعاً وقد سبقهم إلى الصوت واستبرأ الخبر على فرس عرى والسيف في عنقه وهو يقول لن تراها

الحياء والإغضاء . كان عليه السلام أشد الناس حياء وأكثرهم عن العورات إغضاء قال أبو سعيد كان عليه السلام أشد حياء من العذراء في خدرها وكان إذا كره شيئاً عرفناه

في وجهه وكان لطيف البشرة رقيق الظاهر لا يشافه أحداً بما يكره حياء وكرم نفس وقالت عائشة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول كذا ولكن ما بال أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهى عنه ولا يسمى فاعله . وروى أنه كان من حياته لا يثبت بصره في وجه أحد وأنه يكنى عما اضطره الكلام إليه مما يكره .

حسن العشرة والادب ربسط الخلق مع أصناف الخلق - قال علي في وصفه : كان عليه السلام أوسع الناس صدراً وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة . وقال قيس بن سعد بن عبادة زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد أن ينصرف قرب له سعد حملاً وطأ عليه بمطيفة فركب ثم قال سعد يا قيس اصحب رسول الله قال قيس فقال له عليه السلام اركب فأبيت فقال إما أن تركب وإما أن تنصرف فأنصرفت وكان يؤلفهم ولا يفرم ويكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوى أحد منهم بشره ولا خلقه ، يتفقد أصحابه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسيه أن أحداً أكرم عليه منه من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سأله حاجة لم يرده إلا بها أو بميسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء وكان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا لحاش ولا عياب ولا مداح ، يتغافل عما لا يشتهي ولا يؤنس منه وكان يجيب من دعاه ويقبل الهدية ويكافي عليها وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط ! وما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا شيء تركته لم تركته وكان يمازح أصحابه ويخالطهم ويحادثهم ويحبب دعوة الحر والعبد والأمة والمسكين ويعود المرضى في أقصى المدينة ويقبل عذر المعتذر وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة يكرم من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالوسادة التي تحته ويعزم عليه في الجلوس عليها إن أبي ويكنى أصحابه ويدعوهم بأحب أسمائهم تكرمة لهم ولا يقطع على أحد حديثه حتى يتجوز فيقطعه بانتهاء أو قيام ويروى أنه كان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وسأله عن حاجته فإذا فرغ عاد إلى صلاته وكان أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه قرآن أو يخطب

الشفقة والرأفة والرحمة - وصفه الكتاب بذلك (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) . روى أن أعرابياً جاءه يطلب منه شيئاً فأعطاه ثم قال أحسنت إليك يا أعرابي قال الأعرابي لا ولا أجلت . فغضب المسلمون وقاموا إليه فأشار إليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت إليك قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك قلت ما قلت وفي أنفس أصحابي من ذلك شيء فإن أحببت قتل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم عليك فلما كان العشي جاء فقال عليه السلام إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى . كذلك ؟ قال الأعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال عليه السلام مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه فاتبعتها الناس فلم يزدوها إلا نفوراً فناداهم صاحبها خلوا بيني وبين ناقتي فإني أرفق بها منكم وأعلم فتوجه لها بين يديها فأخذ لها من قمام الأرض فردها حتى جاءت واستناخت وشدعها رحلها واستوى عليها وإني لو تركتم حيث قال الرجل ما قال قتلتموه دخل النار وروى عنه عليه السلام أنه قال لا يلقى أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر . كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته

الوقاء وحسن العهد وصلة الرحم - قال عبدالله بن أبي الحساء بايعت النبي صلى الله عليه وسلم بيع قبل أن يبعث وبعيت له ببقية فوعده أن آتية بها في مكانه فنسيت ثم ذكرت بعد ثلاث فجئت فإذا هو في مكانه فقال يا فتى لقد شقت علي أنا وهما منذ ثلاث أنتظر . وقال أنس كان عليه السلام إذا أتى بهدية قال اذهبوا بها إلى بيت فلانة إنها كانت صديقة لخديجة إنها كانت تحب خديجة . دخلت عليه امرأة فوش لها وأحسن السؤال عنها فلما خرجت قال إنها كانت تأتينا أيام خديجة ، وكان يصل ذو رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء غير أن لهم رحماً مائة سألها يلا لها ولما قدم وفد النجاشي قام عليه السلام بنفسه يخدمهم فقال له أصحابه نحن نكفيك فقال إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين وإني أحب أن أكافئهم . وكان يبعث إلى ثوية مولاة أبي لهب مرضعته بصلة وكسوة فلما ماتت سأل هل بقي من قرابتها أحد فقيل لا أحد

التواضع — كان عليه السلام أشد الناس تواضعا وأقلهم كبرا ، عن أبي أمانة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقمناله فقال لا تقوموا كما تقوم الأماجم يعظم بعضهم بعضا وكان يعود المساكين ويجالس الفقراء ويجيب دعوة العبد ويجلس بين أصحابه مختلطا بهم حيثما انتهى به المجلس جلس وكان يدعى إلى خبز الشعير والإهالة السنخة فيجيب وحج على رث وعليه قطيفة لا تساوي أربعة دراهم فقال اللهم اجعله حبا لأرباء فيه ولا سمعة . هذا وقد أهدى في حجه ذلك مائة بدنة . ولما فتحت عليه مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطا على رحله رأسه حتى كادت تمس قدمته تواضعا لله تعالى . ومن تواضعه قوله لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تفضلوا بين الأنبياء ولا تخيروني على موسى . ودخل عليه رجل فأصابته من هيئته رعدة فقال له هون عليك فإنني لست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد

العدل والأمانة والعفة وصدق اللمجة — كان عليه السلام آمن الناس وأعلمهم وأعفهم وأصدقهم لمجة منذ كان اعترف له بذلك محاوروه وأعداؤه وكان يسمى قبل نبوته الأمين وقال الربيع بن خثيم كان يتحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل الإسلام وروى عن عليّ أن أبا جهل قال له إننا لنكذبك ولكنك تكذب بما جئت به وفي ذلك قال الكتاب (فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يحدثون) وسأل هرقل أبا سفيان فقال هل كنتم تتهمون بالكذب قبل أن يقول ما قال قال لا وقال النضر بن الحارث لقريش قد كان محمد فيكم غلاما حدثا أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثا وأعظمكم أمانة حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحر ! لا والله ما هو بساحر . وفي حديث عليّ في وصفه أصدق الناس لمجة وعن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحدا ولا يقرب أحدا ولا يصدق أحدا على أحد أي لا يسمع وشاية الواشين

وقال خارجة بن زيد كان النبي صلى الله عليه وسلم أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئا من أطرافه وكان كثير السكوت لا ينكم في غير حاجة يعرض عن تكلم بغير جميل وكان ضحكه تبسما وكلامه فصلا لا فضولا ولا تقصيرا وكان ضحك أصحابه عنده التبسم توقيرا له واقتداء به ، مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وأمانة لا ترفع فيه الأصوات ولا تؤن فيه الحرم إذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤسهم الطير

وعلى الجملة فقد كان عليه السلام على بصفات الكمال أدبه ربه فأحسن تأديبه وقد أثى عليه الكتاب فقال مخاطباً له (وإنك لعلى خلق عظيم) . وكانت هذه الخلال مما قرب إليه النفوس وحببه إلى القلوب والآن من شكيمة قومه بعد الإباء وجعلهم يدخلون فى دين الله أفواجا مناصرين موازين ولو لم يكن له إلا ذلك مما يثبت التاريخ وتؤيده الحوادث لكان أعظم شاهد على صدقه فضلاً عما أيده الله به من المعجزات وقد أفاض القول فيها كتاب السير

البيت النبوى

كان البيت النبوى فى مكة قبل الهجرة يتألف منه عليه السلام ومن زوجه خديجة بنت خويلد الأسدية من قريش وهى أول من تزوجه من النساء ولم يتزوج غيرها فى حياتها ، وقد كان له منها أبناء وبنات فأما الأبناء فلم يعيش منهم أحد فإنهم توفوا بمكة وهم القاسم الذى كان يكنى به عليه السلام وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر . وأما البنات فكن أربعاً زينب ورقية وأُمّ كلثوم وفاطمة - فأما زينب فقد تزوجها قبل الهجرة ابن خالتها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وهو على دينه واستمرت معه حتى هاجر عليه السلام وبقيت هى بمكة فلما كانت وقعة بدر وأسر أبو العاص أرسلت زينب فى فدائه قلادة لها كانت حلتها بها أمها خديجة ومالاً فلما رأى الرسول القلادة : رق لها رقة شديدة وقال إن رأيتم أن تطلقوها لأسيرها وتردوا عليها قلادتها فافعلوا فرضى بذلك المسلمون وأخذ عليه السلام ههداً على أبي العاص أن يترك زينب تهاجر فلما عاد أبو العاص إلى مكة سرح زينب حتى إذا كان قبل الفتح خرج أبو العاص تاجراً إلى الشام وكان رجلاً مأموناً بمال له وأموال لرجال من قريش أبضعوها معه فلما فرغ من تجارته عاد إلى مكة بعد خطب طويل ورد المال إلى أهله ثم عاد إلى المدينة مسلماً فردّ النبي صلى الله عليه وسلم إليه زوجه زينب ويقول المؤرخون إنه لم يحدث زواجا جديداً وإنما ذلك بالعقد الأول وأما رقية وأُمّ كلثوم فقد تزوجهما عثمان بن عفان الواحدة بعد الأخرى وأما فاطمة فقد تزوجها على بن أبى طالب ومنها كان الحسن والحسين وزينب وبعد موت خديجة تزوج عليه السلام بعدة زوجات كان يتألف منهن بيته بالمدينة

ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ممتازاً عن أمته بحمل الزوج بأكثر من أربع

زوجات لاغراض كثيرة سنيها بعد أن نذكرهن

كان عدد من عقد عليهن ثلاث عشرة امرأة منهن تسع مات عنهن واثنان توفيتا في حياته إحداهما خديجة واثنان لم يدخل بهما وهما أسماؤهن

(١) سودة بنت زمعة بن الأسود من بني عامر بن لؤي من قريش وكانت قبله عند ابن عمها السكران بن عمرو

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق وكانت بكراً ويقال إنها كانت وقت العقد عليها بنت ست سنين وبني عليها بعد الهجرة وهي بنت ثمان أو تسع وفي النفس شيء من تقدير هذه السن .

(٣) حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي

(٤) أم سلمة هند بنت أبي أمية بن المغيرة من بني مخزوم وكانت قبله عند عبد الله بن جحش

(٥) وهؤلاء الخمس كلهن من قريش يضاف إليهن خديجة فتكون القرشيات ستاً من

هذه البطون - عبد مناف - أسد بن عبد العزى - مخزوم بن يقظة - تيم بن مرة - عدى بن كعب - عامر بن لؤي

(٦) زينب بنت جحش من بني أسد بن خزيمه ومن حلفاء بني أمية وهي بنت عمته

وكانت قبله تحت يد زيد بن حارثة الذي كان معتبراً ابناً للبي صلى الله عليه وسلم وقد أرادت الشريعة هدم قاعدة النبي فأمر الرسول أن يتزوج زينب زوج زيد ليعلم الناس أنه لم يعد للنبي حرمة وكان عليه السلام يخشى اعتراض أعدائه عليه لأن عمله هذا يخالف ما طبقت عليه عادة العرب فأخفى في نفسه ما أمر به من هذا الزواج ولذلك كان هناك في الخطاب نوع شدة (وإذا تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجنا بها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً) فبينت الآية أنه كان يقول لزيد أمسك عليك زوجك واتق الله وكان النزاع اشتد بينهما فأحب أن يفارقها - وتخفى في نفسك ما الله مبديه وهو الأمر بتزوجها بعد أن يطلقها زيد وهذا هو الذي أبدته الآية - وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه - تخشى الناس أن يعيروك فيقولون تزوج زوج ابنه - ثم أبدى ما أمر به وهو قوله فلما قضى زيد منها وطراً

مزوجها وبين العلة في ذلك بما ذكر بعد . ولقد هدم قاعدة النبي قولا كما هدمها فعلا فقال (ادعوم لآبائهم هو أقسط عند الله) وقال (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين)

(٧) جويرية بنت الحارث سيد بني المصطلق من خزاعة وهي التي عتق بسبب زواجها من كان أسراً أو سبي من قومه وأسلم أبوها

(٨) ميمونة بنت الحارث من بني هلال بن عامر بن صعصعة وكانت قبله عند أبي رهم بن عبدالمزى من بني عامر بن لؤي

(٩) صفية بنت حيي بن أخطب من بني إسرائيل ، وكانت قبله عند كنانة بن أبي الحقيق وهؤلاء التسع هن اللاتي توفى عنهن .

(١٠) زينب بنت خزيمة من بني هلال بن عامر بن صعصعة وكانت تسمى أم المساكين لرحمتها إياهم ورقتها عليهم وكانت قبله عند عبيدة بن الحارث بن عبدالمطلب ابن عبدمناف وهذه توفيت في حياته

هؤلاء إحدى عشر سيدة تزوج بهن الرسول وبني بهن منهن ست من قريش وخمس من سائر العرب

وهناك اثنتان لم يكن بهن . وتسرى بمارية القبطية التي أهداها له المقوقس فأولدها ابنه إبراهيم الذي توفى صغيراً بالمدينة في حياة أبيه وكان يقال لزوجاته أمهات المؤمنين سمان بذلك الكتاب فقال (وأزواجه أمهاتهم)

يظهر لنا أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم رأى في أن يجمع في نساء من قبائل العرب المختلفة ليكون ذلك من باب التأليف لعشائرهن فإن الصهر كان عند العرب باباً من أبواب التقرب بين البطون المختلفة وقد كان زواجه بخديجة وهو بمكة أكبر مساعده له ومبدأ له أذى كثيراً من أعدائه فلما كان بالمدينة صاهر أكبر القبائل من قريش وأقوى البطون من سائر العرب وبني إسرائيل وقد كانت هناك ظروف خصوصية لبعض من تزوجهن كما في جويرية وزينب وصفية وكان لأمهات المؤمنين فضل كبير في نقل أحواله المنزلية للناس خصوصاً من طالت حياته منهن كعائشة فإنها روت عنه كثيراً من أفعاله وأقواله وتجدون في سورة الأحزاب كثيراً من أحوال بيته وفيها يقول الكتاب (إنما يريد الله ليذهب عنكم

الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا (ختام القرآن

أعلن القرآن أن نزوله قد انتهى في يوم الحج الأكبر من السنة العاشرة من الهجرة قبل وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر حيث أنزل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) وكانت آياته قد رتبت وسوره قد تمت وكان هناك من أصحابه من يحفظه كله ومنهم من يحفظ بعضه وكانت آياته وسوره مكتوبة إلا أنها لم تجمع في مصحف واحد في حياته وقد تم ذلك في خلافة أبي بكر (راجع خطابنا الذي ألقيناه بنادى العلوم في سنة ١٩١٠ ونشر بصحيفة النادى في تلك السنة)

الوفاة

في أواخر صفر من السنة الحادية عشر ابتداء عليه السلام بشكواه وكان مرضه الحى فاستأذن نساءه أن يمرض في بيت عائشة فأذن له ولما رأى شدة المرض خرج إلى أصحابه فصعد المنبر وقال (يا معشر المهاجرين استوصوا بالإل انصار خيراً فإن الناس يزيدون وإن الانصار على هيتها لا تزيد وإيهم كانوا عيني التي أويت إليها فأحسنوا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) وأمر أبا بكر أن يصلي بالناس فصلى بهم مدة مرضه ولما كان يوم الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ (٨ يونيو سنة ٦٣٢) لحق عليه السلام بالرفيق الأعلى وقد أعلن الصحابة بوفاة أبي بكر حيث قال لهم وهم مجتمعون أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً أقدمت ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا هذه الآية (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين)

وحينذاك خرج أصحابه إلى سقيفة بني ساعدة يأترون فيمن يخلفه حتى يبيع أبو بكر فأقبلوا على جهازه عليه السلام يوم الثلاثاء فغسل في قميصه وكفن في ثلاثة أثواب ووضع على سريره ثم دخل الناس يصلون عليه أفراداً دخل الرجال أولاً ثم النساء ثم الصبيان وقد انتهوا من صلاتهم وسط ليلة الأربعاء وكان قد صنع له الخدق الموضع الذي مات فيه وهو صفة حجرة عائشة التي كانت في الجهة الشرقية الشمالية من مسجده ودفن بها وكانت سنة عليه السلام ثلاثاً وستين سنة قمرية

المحاضرة الثامنة عشر

- الخلافة -

الخلافة

قد كان للرسول صلى الله عليه وسلم وظيفتان يؤديهما لأمته (الأولى) التبليغ عن الله بحكم الرسالة التي اختير ليقوم بأدائها فهو بذلك مشرع عن الله (الثانية) كونه إماما للمسلمين تجتمع إليه كلمتهم بوجههم إلى الخير ويبتعدون عن الشر وإليه القضاء في مشكلاتهم بحسب ما يوحى إليه من الشريعة ثم هو يقوم بتنفيذ تلك الأحكام والوظيفة الأولى انتهت بموته عليه السلام بعد تشريع ما أراد الله تشريعه فلم يكن بعد ذلك لأحد إلا البناء على قواعد تلك الشريعة والاستنباط من جملة هذه الخلافة التشريعية إن سألنا أن نسميها كذلك موعدا بها الوقت المناسب لها

والوظيفة الثانية هي التي اختصنا بها محاضرتنا هذه

لم ير المسلمون بدأ من إقامة من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة المسلمين : ولم يوجد بين هذه الأمة شيء تشعبت فيه الآراء واختلفت الكلمة بمقدار ما كان منها في الخلافة ومدار البحث كان في أمرين (الأول) البيت الذي يكون منه الخليفة (الثاني) الشكل الذي به ينتخب الخليفة

بيت الخلافة

من المحقق أن الكتاب لم يشر أي إشارة إلى تعيين بيت أو بطن أو شعب يكون منه خليفة المسلمين وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فروى عنه (الأئمة من قریش) كما أثر عنه اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة

لم يدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت هناك فكرتان (الأولى) عدم تخصيص الخلافة ببيت من البيوت (الثانية) تخصيصها . وهذه الفكرة ذات شعبتين (الأولى) تخصيصها بالبيت القرشي على اختلاف بطونه (الثانية) تخصيصها بالقرابة القرية من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أقرب الناس إليه وقت موته من أعمامه العباس بن عبد المطلب ومن بنى عمه علي وعقيل ابنا أبي طالب ويمتاز علي من بينهم

بسبقة إلى الإسلام وشهوده مشاهد رسول الله وتزوجه بآبته فاطمة ويمتاز العباس بأنه العاصب الوحيد له إن كان هناك إرث

رأى عدم التخصيص كان للأنصار قياتهم كانوا يريدون أن يكون الخليفة منهم لما كان لهم من فضيلة النصر والإيواء والمساعدات العظيمة التي قاموا بها وإن لم يتيسر ذلك كان منهم أمير ومن المهاجرين أمير وأخذ بهذا الرأي من بعدهم جميع الخوارج الذين كانوا يخرجون على الخلفاء في أزمنة مختلفة ومنهم من كان يسمى بأهير المؤمنين كقطري بن الفجاءة وأيس من قريش وإنما هو رجل من تميم وهو ولاء كانوا يرون أن القصد من إمامة المسلمين إنما هو توجيههم إلى الصلاح وإبعادهم عن الشر والسير فيهم بأوامر دينهم غير ناظرين في ذلك إلى بيت أو قبيلة بل إلى مافي الشخص من المقدرة والكفاءة ويستندون في رأيهم إلى قاعدة وضعها القرآن وهي (إن أكرمكم عند الله أتقاكم)

ورأى التخصيص بقريش كان في ذلك الوقت رأيا للجمهور لما رواه لهم أبو بكر من ذلك الحديث المتقدم ذكره وقد بين أبو بكر طرفا من علة هذا التخصيص بقوله إن هذا الأمر إن تولته الأوس نفسه عليهم الخزرج وإن تولته الخزرج نفسه عليهم الأوس ولا تدين العرب إلا لهذا الحى من قريش. ومن هنا استنبط العلامة ابن خلدون إستنتاجه أن السر في تخصيص قريش بالخلافة إنما هو ما كان لهم من العصية والتقدم على سائر بطون العرب بهذا يعترف لهم الداس ولا ينكره عليهم أحد فإذا كان الخليفة منهم لا ينتظر أن يعارضه أحد من القبائل الأخرى مهما يكن قدره نظيما وبنى على ذلك أنه لما كانت العلة هي العصية التي بها يكون اجتماع الكلمة وكانت عصية قريش جاء عليها وقت ظهر فيه ضعفها حتى لم تعد قادرة على حماية البيضة والدفاع عنها وكانت الشريعة مبنية على العدل والحكم في كل زمان بحسبه كان من الممكن أن تكون الخلافة في غير قريش ممن فيهم تلك القوة والعصية المجتمعة

ورأى التخصيص بالقرابة القريبة كان لعلي بن أبي طالب ومن شايعه وكان يرى نفسه أحق بالخلافة من سواء لقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك في حديث مع أبي بكر ولما لم يكن له مساعد يساعده على نيل ذلك الحق الذي وآه لنفسه أذعن لرأي الجمهور

مكث الرأي الأوسط سائداً والآخر خامداً لا يجد له محركاً حتى كان آخر عهد عثمان فقام بالحواضر الإسلامية دعاة له يذهبون الناس إليه ويقبحون من خالفه إذ كيف يحرم خلافة الرسول قرابته وهذا موضع من الأمة شديد الإحساس فسرعان مات به وقد كان تنبه سبياً لخطوب طويلة ومصائب عظيمة ذهب في سبيلها الخليفة الثالث عثمان بن عفان ومع هذا فلم يصف الأمر للخليفة الرابع علي بن أبي طالب لأنه قام في وجهه نصف الأمة قادماً إليه من الشمال غير متأثر من تلك الدعوة التي قصد منها إقرار الأمر في نصابه من بيت النبوة وكان هناك تصادم بين الرأيين وقد غلبت القوة وإحسان السياسة رأى عدم التخصيص بالقرابة حيث انتهى الحال بظفر معاوية بن أبي سفيان بالخلافة وهو من بني أمية وليس من بني هاشم عادت فكرة الشيعة إلى الخمود ولكن السيف وإن تكن تغلبت في الظاهر عليها فقد استكنت في النفوس تهيج وقتاً إذا لاح لها بريق الأمل وتسكن حيناً انتظاراً للمستقبل مازال أبناء علي يرون هذا الحق لهم إرثاً لا ينازعهم فيه إلا ظالم وتتمنى قلوب شيعتهم أن ينالوا هذا الحق فيحملون الواحد منهم بعد الواحد على الخروج فيخرجون ثم تكون العاقبة قتلاً وتشليلاً إلا أن هذا الظفر كان مما يزيد النار تأججاً والقلوب تأثراً لأنه كان يعطي الشيعة قوة يحركون بها القلوب ويكون منها العيون فما كان أكثر ما يقولونه من الشعر المأثور في تمثيل الحسين معضراً بدمائه بكر بلاء بعد أن أذيق من العطش الكروب وأهل بيته يساقون سباياً إلى قاعدة ملك الظالمين ثم تمثيل من بعده ممن خرجوا على بني أمية حتى ينفاد الناس إلى من يدعهم للقيام إلى ردة الحق لأمله لم يكن أحد من الناس يفاضل بين بني علي وبني العباس في استحقاق الخلافة بل كان بنو علي يرون الحق لهم خالصاً لما لا يهيم من الامتيازات الكثيرة ولكن بني العباس جدت عندهم فكرة الدعوة إلى أنفسهم بعد وفاة أبي هاشم بن محمد بن علي عن غير عقب فزعموا أنه أدلى بالأمر إلى محمد بن علي ابن عبد الله بن عباس مع إضافتهم إلى ذلك أن العباس أولى بميراث رسول الله من علي لأن الأول عم والثاني ابن عم فاشتغلوا في الأمر بمهارة حيث كان لهم دعاة يدعون الناس إليهم سرّاً في دولة بني أمية واتصل بهم ذلك الزعيم المقدم أبو مسلم الخراساني فتم لهم الأمر ورد إليهم الخلافة بعد أن أسقط بني أمية من تلك العروش السامية ومن المؤكد أنه كان يدعو الناس إلى الرضا

من أهل البيت ولا يصرح باسمه ولا بنفسه مما يدل على أن الأمة كان توجهها إلى علي وأهل بيته أكثر من توجهها إلى بني العباس فلما تم له الأمر أعلن اسم عبد الله السفاح بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس

عاد الاصطدام حينئذ بين البيت العلوي والعباسي ، فكان نصيب آل علي في خلافة بني هاشم أشد وأفسى مما لاقوه في عهد خصومهم من بني أمية فقتلوا وشردوا كل مشرد ، وخصوصا في زمن المنصور والرشيد والمتوكل من بني العباس وكان انهم شخص في هذه الدولة بالميل إلى واحد من بني علي كافيا لاتلاف نفسه ومصادرة ماله وقد حصل ذلك فعلا لبعض الوزراء وغيرهم

إلا أن ذلك كله لم يذهب بفكرة استحقاق علي وأهل بيته للخلافة وأنهم قد ظلوا وسلب حقهم فصاروا يخرجون علي بن العباس كما كانوا يخرجون علي بن أمية والعاقبة القتل والتشريد : وحينئذ بدت لبعضهم فكرة الخروج إلى أرض لاتألفها قوة العباسيين ومن بقي منهم بالشرق سكت على ما في نفسه

ذهب الفاروق إلى أفريقية بعد أن سبقهم دعائهم فأسسوا بها دولة علوية لها ير ذكر في التاريخ كالدولة الفاطمية ودولة الأدارسة وغيرها من سياتي ذكرهم بعد والباقيون بالشرق كانت لهم شيعة تكبرهم وتميل إليهم في السر حتى كان شيء من ذلك فيما يقال سببا من أسباب سقوط الدولة العباسية فإن ابن العلقمي وزير المستعصم كان من غلاة الشيعة فساعد على مجيء النضر إلى بغداد وهم الذين أزالوا الخلافة العباسية من بغداد وكان أعظم سلطان إذ ذاك في الممالك الإسلامية - لمصر وبلوكها فساعدوا على إعادة الخلافة العباسية ليستمدوا منها العهد إليهم حتى يكون سلطانهم مقبولا لا يتكلم الناس فيه وجاءت على أثرهم الدولة العثمانية فاستمدت من آخر خلفائهم بمصر عهد الخلافة

هذا كان شأن الاختلاف في البيت الذي يكون منه خليفة المسلمين شكل الانتخاب لم يرد في الكتاب أمر صريح بشكل انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إلا تلك الأوامر العامة التي تتناول الخلافة وغيرها مثل وصف المسلمين بقوله تعالى (وأمرهم شورى بينهم) وكذلك لم يرد في السنة بيان نظام خاص لانتخاب الخليفة إلا بعض نصائح تبعد عن الاختلاف والتفرق كأن الشريعة أرادت أن تكل هذا

الأمر المسلمين حتى يحلوه بأنفسهم ولولم يكن الأمر كذلك لما هدت قواعده وأوضحت سبله كما أوضحت سبل الصلاة والصيام وغيرهما . ولتنتظر ما صار عليه المسلمون في ذلك وهامى طرائقهم

(١) الطريقة الأولى : طريقة الانتخاب الاستشارية وقد حصلت في انتخاب أبي بكر حيث اجتمع المسلمون في سقيفة بني ساعدة بالمدينة وتشاوروا في الأمر ثم اتفقوا أبا بكر - بعد حوار وجدال - ولكن انتخاب أبي بكر كان أمراً يحتاج إلى السرعة في البت - حذر الاختلاف والفشل ويظهر أن المجتمعين في السقيفة لم يكن فيهم أحد من قريش يتطاع للخلافة دون أبي بكر أو لرجل سبق إلى الإسلام وحضر المشاهد النبوية بأسرها ورافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فضلاً عما عرفه الصحابة من تقديم الرسول إياه ليصلي بالناس نيابة عنه في وقت مرضه ولذلك لما اقترح أبو بكر أن يكون الخليفة واحداً من اثنين عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة عامر بن الجراح أراد عمر أن ينهى الأمر بسرعة فذهب إلى أبي بكر فبايعه الناس وقد أثر عن عمر أنه قال عنبيعة أبي بكر كانت فلفة وفي الله شرها قال ذلك لما علم أن بعض الناس قال لو أن أمير المؤمنين مات لباعيت فلانا : مضت هذه البيعة من غير أن يتبين للناس البيعة التي لها الحق في انتخاب الخليفة إلا أنها سفت الانتخاب من حيث هو

(٢) الطريقة الثانية : أن يعهد الخليفة الموجود إلى شخص آخر بعده الخلافة وهي الطريقة التي كان بها انتخاب عمر بن الخطاب حيث اختاره أبو بكر وقد قال للناس هل رضيت من اخترته فقالوا نعم . وهذه الطريقة تجعل للخليفة الحزبية في انتخاب ولي عهده من غير قيد

(٣) الطريقة الثالثة : طريقة الاختيار الشورى من أفراد يعينهم الخليفة الموجود وهي الطريقة التي انتخب بها عثمان بن عفان فإن عمر لما ضرب وأحس بالموت خاف أن يترك المسلمين بدون خليفة لئلا يختلفوا ولم يكن أمام نظره من لو استخلفه يكون مطمئن النفس من قبله فلم يشأ أن يتحمل أمر المسلمين حياً وميتاً فاخترسته من كبار الصحابة ومن يرى أنه لا يتطلع لأمر الخلافة غيرهم ووضع لهم نظاماً ينتخبون به الخليفة من بينهم فأمر أن يجتمعوا بعد وفاته في حجرة عائشة ويختاروا الخليفة في مدة لا تزيد على ثلاثة أيام وجعل للأغلبية الرأي المقبول فيجب على الأقل الرضوخ لحكمها

ولا اعتبر خارجاً يستحق القتل وإذا تساوت الأصوات كان القسم الذي فيه عبد الرحمن ابن صوف مرجحاً

وهذه الطريقة كانت بذرة صالحة لو وجدت منبثاً حسناً ولكننا لم نر في مستقبل الأمة من تناولها فضلاً عن أن يحسن فيها : لا ينكر أنها طريقة شورية ناقصة لأنه لم يكن المقصد منها أخذ رأى الجمهور فيمن يكون خليفة عليهم وإنما المقصود أن تؤخذ كلمة المرشحين للخلافة لأحدهم حتى لا يجد محبوا الخلافة مجالاً للخلاف ويظهر لنا أن عمر كان محسباً بأن كلا منهم يتطلع لأن يكون خليفة وخاف على الأمة الشقاق من بعده فهدى إليهم عهداً ويظن أن هذه الفكرة لم تكن عنده بنت وقتها بل كان يفكر في ذلك من قبل بعد أن سمع عبارة الرجل التي سبق ذكرها

لم يكن في طريقة من هذه الطرق الثلاث حل ذلك المسألة المتشابهة الأطراف لأن الطريقة الأولى لم يبين فيها من لهم حق الانتخاب الذين يكون صوتهم محترماً أم الأمة بأسرها ؟ أم هم أفراد مخصصون ؟ وإن كانوا مخصصين فمن هم ؟ وغاية ما أمكن شراح هذه القاعدة أن يقولوه أن قالوا هم أهل الحل والعقد ، ولكن من هم أهل الحل والعقد ؟ أم ولاية الأوصار أم قواد الجيش أم أعيان الأمة ؟ كل ذلك لم يبين فالمتطاع للخلافة يحدد مجالاً واسماً للتأويل كما حصل عند استخلاف علي . والطريقة الثانية وهي طريقة العهد ليس فيها ضمان لاختيار من يحبه الناس ويكون قادراً على حماية مصالحها وإن يكن من الممكن في بعض الأحيان أن يكون الشخص المختار لولاية العهد خير الناس كما حصل في انتخاب عمر بن الخطاب وعمر ابن عبد العزيز والطريقة الثالثة - في حقيقة الأمر - كالتانية إذا اقتصر فيها على الشكل الذي رآه عمر لأنها عبارة عن عهد إلى واحد غير معين من أفراد محصورين يختارهم الإمام لذلك لما جاء دور علي قام جماعة من أهل المدينة والثوار من الآفاق فبايعوه بالخلافة وهو بالمدينة ولم يؤخذ في ذلك رأى غيرهم من المسلمين في الحواضر الإسلامية كان أهل المدينة - وحدهم - هم الذين ينتهى إليهم أمر انتخاب الخلفاء وليس لغيرهم معه رأى ولو كانوا من أهل الحل والعقد في الأمة متى كانوا بعيدين عن الحاضرة الكبرى : كان ممن يتربص بالخلافة ويرى نفسه لها أهلاً معاوية بن أبي سفيان فقام بأهل الشام معلناً أنه مخالف لأنبيعة علي ليست بصحيحة وحصل اصطدام بين

الطرفين في سهل صفين فلما عضتهم الحرب بناها عمدوا إلى شيء سموه تحكيماً ومعنى ذلك أنهم اتخبوا رجلين من كل فريق أحدهما له هوى في صاحبه وأريد منهما أن يحكما في أم مشكاة تهم الأمة الإسلامية بأسرها ومن المؤكد أن سلطة الحكيم لم تكن محدودة لأنهما لم يقتصرَا في البحث على الحكم بين الشخصين المتنازعين بل تجاوزا ذلك إلى البحث في خلعهما معاً وتولية شخص آخر وبطبيعة الحال لم يكن لهذا التحكيم نتيجة شأن كل شيء لم يوضع له أساس ولا حدود ولكنه أوجد للتنازهين خصماً ثالثاً قوى الشكيمة وهم الخوارج الذين رأوا هذا التحكيم ضلالة بل مروفاً من الدين منادين بشعار اتخذوه لهم وهو لاحكم إلا الله وهبّارتهم تشعرون أن الخليفة المختار معين من قبل الله فلا ينبغي له أن يكون في شك من أمره ولما كان على هو الخليفة وحكم الناس في أمره فقد شك ومن شك ضل فلم يعد يصلح في نظرهم للخلافة وكذلك معاوية لما تعرض لما ليس له بحق ضل فليس للخلافة بأهل وكذلك كونوا لهم جماعة أعطوها الحق في أن تنتخب لنفسها خليفة يكون بانتخاب ورأوا أن جميع مخالفهم كفر فاستباحوا دماءهم وأموالهم وهؤلاء لم يضربوا لأمرهم حدوداً مقررة لذلك طرق إليهم الاختلاف كما تعمق غيرهم وطاردتهم الخلفاء بما عندهم من القوة حتى لم يكن منهم فائدة لأنفسهم ولا لغيرهم بل كان منهم الضرر الشامل والفتن الحاصدة انتهى أمر على واستقر الأمر لمعاوية بفضل قوته وسياسته ويسميه التاريخ بالخليفة المتغلب وفي نظرنا أن خلافته ويعتبه لم تنقص في الشكل عن بيعة على بقطع النظر عن التعرض لما في كل منهما من الصفات والامتيازات الدينية لأن معاوية بايعه فريق من الناس وعلى بايعه فريق آخر ومن الضروري أن يتغلب أقوى المتنازعين وليس هناك حدود معينة في الشريعة يقال أن أحدهما تعداها إلا إن سرنا على رأى من يقول إن علياً معيناً للخلافة بالنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أمر لم يتأ كد الصحابة من صحته

سار بنو أمية من معاوية فمن دورنه في ولاية العهد على أن الخليفة هو الذي يعينه كما هي طريقة أبي بكر في عهده لعمر إلا أن بينهما فرقا وهو أن أبا بكر اختار رجلاً ليس من ذوى قرابته بل من بطن آخر وبنو أمية كانوا يتخيرون من قرابتهم وكانوا في الغالب أولادهم حتى تكون بذلك دولة من بيت واحد فمعاوية عهد إلى ولده يزيد ولكنه امتاز

في عهده بأن طلب من ولاية الامصار أن يوفدوا إليه وفوداً من أمصارهم يعرض عليهم اختيار ولي عهده وبالطبع لم يوفد هؤلاء الولاية إلا من لهم هوى في بقاء الامر في عقب معاوية فلما اجتمعوا لديه بدمشق عرض عليهم الامر ، وأنه يخاف اختلاف المسلمين من بعده وطلب منهم أن يختاروا لأنفسهم فرشحوا ابنه يزيد للامر بعد أن تكلم متكلموهم بالثناء عليه وكان البادئون بذلك قوما لهم علم بما عزم الخليفة عليه وتابعهم على ذلك غيرهم وبهذا أخذ اعترافهم قبل موته بيزيد وبايعوه بولاية المهدي إلا أنه كان هناك من هو أكبر من يزيد ، من كبار الصحابة من قریش ولهم فوقه شرف الصفة فلم يخضعوا لإرادة معاوية وكان من نتيجة هذا تلك الحوادث الكبرى التي حصلت في عهد يزيد من خروج الحسين بن علي وقتله وخلاف ابن الزبير

وعهد يزيد إلى ابنه معاوية إلا أن الرجل لم يقدر على تحمل ذلك للعبء في وسط هذه الظلمات الحالكه فاعتزل وترك جبل الامة على غاربها وفي تلك الظروف كانت الفتن تموج موجاً حتى استقر الامر بغلب مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية الذي عهده بالخلافة من بعده لاثني من أولاده يتلو أحدهما الآخر وهما عبد المطلب وعبد العزيز وهي أول مرة ولي العهد فيها اثنان ^(١)

(١) ومن الغريب أنه ما من مرة ولي فيها اثنان إلا كانت النتيجة سيئة من جراء ذلك فإن أولهما كان يميل إلى نزع ثانيهما إما لأنه يتوهم أنه يجتهد أن يتعجل الأمور لنفسه ولا يكون ذلك إلا بهلاك الأول وإما لأن الأول يفضل ابنه على أخيه أو ابن عمه الذي جعل ولي عهد له فيجتهد في نزع وإقامة ابنه مقامه فقد اجتهد عبد الملك أن يؤخر أخاه عبد العزيز ويولي ابنه الوليد . وولي سليمان بن عبد الملك عهده ابن عمه عمر بن عبد العزيز ثم أخاه يزيد بن عبد الملك فكان عمر يألم جداً من أن يكون يزيد خليفة بعده ولولا أن عوجل لأخرجها عنه بل عن بني أمية جميعاً وولي يزيد أخاه هشاماً ثم ابنه الوليد فكانت مدة هشام كلها تنقيصاً على الوليد حتى ساءت أخلاقه وولي السفاح عهده أخاه المنصور ثم من بعده ابن عمه عيسى بن موسى فلم يزل المنصور بعيسى حتى آخره وقدم المهدي . وولي المهدي ابنه الهادي ثم الرشيد فحاول الهادي أن يخلع الرشيد لولا أنه عوجل وولي الرشيد بنوه الأمين ثم المأمون فكان بينهما من الحروب ما أدى إلى قتل الأمين ومن الغريب أن اللاحق لا يتعلم مما أصاب السابق

ولم تزل طريقة العهد سائدة في بني أمية حتى انقرضت دولتهم وجامت خلافة بني العباس فسارت على هذا النمط إلا أنه في عهد الضعف الذي استولى عليها لم يكن الخليفة يدرك أن يعهد لأنه كان يجر من السرير إلى القبر فيجتمع أصحاب (العقد والحل) ويختارون من يشتهون ولولا ما كان يدين به الناس من استحقاق القوم الخلافة لآل أمرها إلى الفناء سريعاً بعد أن جاءها سيل المتغلبين من الشرق من آل بويه ثم آل سلجوق وغيرهم من الملوك الذين استفحل أمرهم في مصر والشام إلا أنهم لما قدمنا كانوا يأخذون عهد السلطان من هؤلاء الخلفاء حتى أن الظاهر يبرس البندقداري ثالث المماليك بمصر لما رأى سقوط بني العباس ببغداد ورأى نفسه ليس بذى عهد من خليفة ساعد على إثبات نسب أحد الوافدين عليه المنتسبين إلى آل عباس ليتسمى باسم الخلافة ثم يوليه الملك نيابة عنه

جاء البيت العثماني وأخضع لسلطانه كثيراً من الأمم الإسلامية التي كان لها ملوك متفرقون وتسمى كبره في عهد السلطان سليم فاتح مصر باسم خليفة المسلمين وهذا البيت اتخذ له قاعدة يسير عليها في شكل الاختيار وهي أن تكون الخلافة للأكبر فالأكبر من البيت ومع هذا لم يخل الأمر من طموح غير الأكبر لمنازعة أخيه وبسبب ذلك كان يحصل الاضطراب حتى أدى ذلك بكثير منهم إلى أن تكون فاتحة أعمالهم قتل من لهم من الأخوة حينما يتولى ومع هذا فإن نظامهم حفظ الملك في بيتهم أكثر مما حفظه في أي بيت آخر

أما الانتخاب عند أهل التنصيص على البيت العلوي فإنه كان منظورا فيه إلى الوراثة فيقوم مقام الأب أكبر أولاده ولذلك ساقها الفرقة الاثنا عشرية في بني الحسين بن علي وسموا عليها ومن يليه الاثمة وكانوا اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر الذي اختفى وينتظرون عودته آخر الزمان ولغيرهم طرق أخرى في سرق الخلافة لسنا الآن بصدد بيانها ومع ضيق الدائرة التي جعلت منها الاثمة عند الشيعة لم يمكنهم أن يتفقوا فقال شكل الانتخاب عندهم الخلاف ففرقوا ذلك فرقا

لم يكن يحل الخلاف في زمن من الأزمان إلا بالقوة فهي التي تجعل صاحبها صاحب الحق ظافرا ولم يلتفت أحد من هؤلاء أن يسمى في جمع الكلمة على قانون يتبع في انتخاب الخلفاء وهي نتيجة طبيعية لكثرة المتطالعين

تناول العلماء في الدولة العباسية مسألة الخلافة وأدخلوها ضمن مباحث العقائد الدينية ويخيل إلينا أن أول من وضعها هذا الموضع كان يرى رأى الشيعة فإن الخلافة عندهم من أمور الدين ثم جر إليه المتكلمين وصار أمرها موضوعا جدليا كغيره من المسائل الدينية وكان النزاع يدور بينهم على ستة أمور

(١) وجوب نصب الإمام أم هو واجب على الأمة من طريق السمع كما هو رأى الجمهور ؟ أو من طريق العقل كما هو رأى المعتزلة والزيدية ؟ أو من طريقهما معا كما هو رأى بعض المعتزلة ؟ أو على الله لحفظ قوانين الشرع كما هو رأى الإمامية ؟ أو على الله ليكون معرفا لله وصفاته كما هو رأى الإسماعيلية ؟ أو لا يجب كما هو رأى الخوارج أو يجب عند الأمن أو عند الفتنة كما هو رأى هشام الغوطي وأتباعه ؟ أو يجب عند الفتنة دون الأمن كما هو رأى الأصم ومن شايعه من المعتزلة (٣) شروط الإمام وقد عدوا منها شروطا لا خلاف فيها ومنها شروط فيها الخلاف كالقرشية عند الجمهور والهاشمية عند الشيعة والعلم بجميع مسائل الدين وظهور معجزة على يده عند بعض الشيعة (٣) ما ثبت به الإمامة وهو النص من رسول الله أو من الإمام الموجود وبيعة أهل الحل والعقد خلافا للشيعة ثم قالوا لا يحتاج الأمر إلى إجماع أهل الحل والعقد بل يكفي الواحد والاثنان وقال بعضهم لا بد أن يكون ذلك أمام بيعة عادلة وهل يجوز تعدد الأئمة أولا يجوز ؟ وهل يجوز خلعه ولاى شيء يكون ذلك ؟

(٤) من هو الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أم هو أبو بكر أم على ؟

(٥) من هو أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

(٦) ما حكم إمامة المفضول مع وجود الفاضل ؟

وكانت هذه المناقشات مع حداثتها وغوصها على ممان جميلة شريفة في بعض الأحيان عديدة الجدوى من الوجهة العملية لأن هؤلاء يتجادلون بأسنة الأقلام في مدارسهم وعلى صفحات كتبهم وأوائك يحكمون صفحات الحسام ولا يلقون بالالتك المناقشات كأن شأنها لا يهمهم والخلاصة : أن مسألة الخلافة الإسلامية والاستخلاف لم تسر مع الزمن في طريق يؤمن فيه العثار بل كان تركها على ما هي عليه من غير حل محدد ترضاه الأمة وتدفع عنه ، سببا لاكثر الحوادث التي أصابت المسلمين وأوأجدت ماسيردهم من أنواع الشقاق والحروب المتواصلة التي قلبا يخلو منها من سواء كان ذلك بين بيتين أو بين شخصين

المحاضرة التاسعة عشر

انتخاب ابي بكر — أول خطاب له — ترجمته — أخلاق ابي بكر —
أخبار الردة

انتخاب ابي بكر

كانت الأنصار منقسمة إلى شعبتين الأوس والخزرج وكان الخزرج أكثر عدداً من الأوس والرياسة والتقدم لسعد بن عباد من بني ساعدة وهو أحد النقباء الذين انتخبوا ليلة العقبة وكانت دار سعد بمأبى سوق المدينة وعندها سقيفة وهي ظلة كانت بالقرب من داره فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلنت لهم وفاته اجتمع كبار الأنصار في تلك السقيفة أوسهم وخزرجهم يريدون انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وكان نظرهم متوجهاً إلى اختيار سعد بن عباد فإن سعداً خطب فيهم مبيناً مآل الأنصار من الفضل والسبق إلى حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا ينبغي أن يازعهم في هذا الأمر أحد فأجابوه أصبت ووقفت ثم ترادوا الكلام فيما بينهم فقال قائل منهم فإن أبى ذلك المهاجرون من قريش وقالوا نحن عشيرته وأولياؤه فماذا نقول لهم؟ فقال له آخر نقول منا أمير ومنكم أمير ، ولن نرضى بدون هذا فقال سعد لما سمعها هذا قول الوهن بلغ هذا الاجتماع كبار المهاجرين أبابكر وعمر وغيرهما فمضوا إلى السقيفة مسرعين حتى وصلوا إليها وكان عمر يريد أن يتكلم بكلام هبّاء في نفسه ليقوله في هذا الموقف فقال له أبوبكر على رسلك وكان أبوبكر رجلاً وقوراً فيه أناة ثم تكلم فذكر تاريخ المهاجرين وما لهم من فضل سبق وتحمل المصاعب في سبيل دينهم ثم كر على ذكر الأنصار فأثنى عليهم ولم يترك شيئاً مما لهم من المآثر إلا ذكره ، ثم روى لهم ما أثره رسول الله عليه السلام من قوله (الأئمة من قريش) ثم قال فمعن الأمراء وأئمة الوزراء لا تفتاتون بمشورة ولا تقضى دونكم الأمور ، فلما أتم خطابه قام إليه الحباب بن المنذر وهو من بني جشم بن الخزرج فقال يا معشر الأنصار املكوا عليكم أمركم فإن الناس فيكم وظلمكم ولن يجترئ مجترئ على أخلاقكم ولن يصدر الناس إلا عن رأيكم أتم أهل العز والثروة وأولوا العدد والمنعة والتجربة وذوو البأس والنجدة وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون

ولا تختلفوا فيفسد عليكم أمركم أبي هؤلاء إلا ما سمعتم فمنا أمير ومنهم أمير فقال عمر هيات
لا يجتمع اثنان في قرن وبعد كلام له قام الحباب ثانياً فقال يا معشر الانصار املكوا على
أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيذهبوا بنصييكم من هذا الامر ثم قال أنا جذياها^(١)
المحكك وعذيقها المرجب أما والله إن شئتم لنعيدنها جذوة فكان بينه وبين عمر حوار
ثم قال أبو عبيدة يا معشر الانصار إنكم أول من نصر وأزر فلا تكونوا أول من بدل وغير
فقام بشير بن سعد وهو من بني زيد بن مالك من الخزرج فقال يا معشر الانصار إنا والله
لئن كنا أولى فضيلة وجهاد وسابقة في هذا الدين ما أردنا به إلا رضا ربنا وطاعة
نبينا والكذب لا نفلسنا فما ينبغي لنا أن نستطيل على الناس بذلك ولا نبغى به من الدنيا
عرضاً فإن الله ولي المنة علينا بذلك إلا إن محمداً من قريش وقومه أحق به وأولى وأيم الله
لا يراني الله أنا زعمهم هذا الامر أبداً فأتقوا الله ولا تخالفوهم ولا تنازعوهم فقال أبو بكر هذا
عمر وهذا أبو عبيدة فأيهما شئتم فبايعوا فقال لا والله لا تتولى هذا الامر عليك فإنك
أفضل المهاجرين وثاني اثنين إذ هما في الغار وخليفة رسول الله على الصلاة والصلاة أفضل
دين المسلمين فمن ذا ينبغي له أن يتقدمك أو يتولى هذا عليك أبسط يدك لنبايعك فدعمر يده
إليه فبايعه ثم أبو عبيدة ثم بشير بن سعد فلما رأى ذلك الحباب قال لبشير عقت أنفست
على ابن عمك الامارة؟ قال لا والله ولكني كرهت أن أنازع قوماً جعله الله لهم
ولم أرأت الاوس ما صنع بشير وما تدعو إليه قريش وما تطلب الخزرج من تأمير
سعد بن عباد قال بعضهم لبعض وفيهم أسيد بن حضير وكان أحد النقباء والله لئن وليتها
الخزرج عليكم مرة لازالت لهم عليكم بذلك الفضيلة ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً
أبدأ قوموا فبايعوا أبا بكر فقاموا إليه فبايعوه فأنكسر على سعد وعلى الخزرج
ما كانوا أجمعوا له من أمرهم فأقبل الناس من كل جانب يبائعون أبا بكر حتى كادوا
يطؤون سعد بن عباد وهو مريض لا يقدر على النهوض ولم يتخاف عن هذه البيعة إلا على
ابن أبي طالب ومن معه لأنهم لم يحضروا السقيفة وكانوا مشغولين في جهاز رسول الله
صلى الله عليه وسلم

بهذا تمت بيعة أبي بكر لأن جمهور المسلمين بايعه وكان كبار الصحابة

(١) تصغير الجذل عود ينصب للجربى لتحتك به والعذيق تصغير العذق وهو النخلة

وترجيها أن يبنى تحتها دكان تعتمد إليه

كلهم إذ ذاك في المدينة ، ولم يزل علي بن أبي طالب ممتعاً عن مبايعة أبي بكر ستة أشهر حتى ماتت فاطمة زوجة وكانت لعلي من الناس وجهة حياة فاطمة فلما ماتت استكرو جوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر فأرسل إلى أبي بكر أن اتدأ ولا يأتنا معك أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا بي ؟ والله لأنينهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على ثم قال قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولا نفس عليك خيراً ساقه الله إليك ولكك استبددت علينا بالامر وكنا نحن نرى لنا حقاً لقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيناه ثم قال أبو بكر والله لقرابة رسول الله أحب إلى أن أصل من قرابتي وبعد أن أتم كلامه قال علي لأبي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر به ثم استغفر علي وتشهد فعظم شأن أبي بكر وأنه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر ولا إنكاراً للذي فضله الله به ولكنا كنا نرى لنا في الامر نصيباً فاستبد به فوجدنا في أنفسنا فمر بذلك المسلمون وقالوا أصبت وكانوا إلى علي قريباً حينما راجع الامر بالمعروف

أول خطاب لأبي بكر

بعد أن تمت بيعته قام في الناس خطيباً ^(١) فقال أيها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن صدفت فقوموني الصدق أمانة والكذب خيانة والصغير فيكم قوى عندي حتى آخذ له حقه والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع أحداً منكم الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله فإطاعة لي عليكم قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله . وهذه الكلمة هي بحمل الطريقة التي اتبعها في خلافته أخبرهم بواجب عليهم وهو إعانته وحق لهم وهو تقويمه إذا صدق عن الحق وفي هذا ضمان لحريةهم في القول أعطاهم عهداً أن يعد فيهم فلا تمنعه قوة الظالم أن ينصف منه المظلوم ولا يمنعه

(١) كانت الخطبة بعد تمام أمر الخلافة عادة للخلفاء بعد أبي بكر يظهرون بها ما لأنفسهم من الخطة التي سيتبعونها في سياسة أمتهم إجمالاً

ضعف المظلوم أن ينصفه من ظالمه - حثهم على الجهاد الذي كان لا بد منه - أخبرهم أنه خليفة لينفذ الشريعة فإذا عدل عنها فلا طاعة له عليهم
ترجمة أبي بكر

هو أبو بكر بن أبي قحافة من بني تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر وأمه أم الخير صلي بنت صخر بن عامر من تيم بن مرة ولد استن من عام الفيل وشب على الأخلاق الفاضلة والسيرة الكريمة وكان ذا يسار يحمل الكل ويكسب المعدوم وكان محبباً إلى قريش يعرف من أنسابهم ما لا يعرفه غيره وكان مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة فلما شرف الله محمداً برسالة كان أبو بكر أول رجل أجابه حتى قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له كبوة غير أبي بكر وكان له في الهجرة إلى الإسلام اليد الطولى وقد أراد أن يهاجر إلى الحبشة حينما اشتد إيذاء المشركين على المسلمين فمنعه من ذلك ابن الدغنة سيد القارة وأجاره على قريش على شرط أن لا يستعلن بصلاته ولما لم يجد بعد ذلك بداً من أن يتخلص من هذا الشرط رد على ابن الدغنة جواره وأقام راضياً أن يصيبه ما يصيب إخوانه : ولما كانت هجرة المدينة كان له شرف الصحبة وكان ثاني اثنين إذ هما في الغار وشهد بعد الهجرة جميع المشاهد الإسلامية لم يتخلف عن واحدة منها وكان صاحب الراية في غزوة تبوك وأمره النبي صلى الله عليه وسلم على الحج في السنة التاسعة ولما مرض عليه السلام أمره أن يقوم مقامه في الصلاة

تزوج أبو بكر في الجاهلية قتيلة بنت عبد العزى من بني عامر بن لؤي فولدت له عبد الله وأسما التي تزوجها الزبير بن العوام - وتزوج في الجاهلية أيضاً أم رومان بنت عامر من بني غنم بن مالك بن كنانة فولدت له عبد الرحمن وعائشة التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم - وتزوج في الإسلام أسماء بنت عميس من خثعم بعد أن قتل عنها زوجها جعفر بن أبي طالب فولدت له محمداً - وتزوج في الإسلام أيضاً حبيبة بنت خازجة ابن زيد من الخزرج فولدت له بعد وفاته جارية سميت أم كلثوم - فذكر أولاده ثلاثة وإناهم ثلاث

أخلاق أبي بكر

لكل عظيم أخلاق يظهر أثرها في أعماله ظهوراً واضحاً وتظهر للناس صورتها كلها

ذكر اسمه وإذا أردنا أن نعرف ذلك من أبى بكر فإننا نجد أظهر أخلاقه

صدق العزيمة . الرقة

وصدق العزيمة أن يبحث الإنسان في الأمر على قدر ما يتنبأ له من طرق البحث ويستعين بأراء غيره إن كان شوريا فإذا اتضح له السبيل عزم ومتى عزم لا يثنيه شيء عما عزم عليه حتى إذا رأى الجبال أمامه تريد صدده حاول أن يفتح له منها طريقا : هكذا كان أبو بكر

والرقة أن يكون شديد الوجدان سريع التأثر وضدها القسوة فترى الرقيق يتأثر من الآلام التي تصيب الناس حتى أعداءه وتجدها عبراته تسابق قلبه إلى التأثر وهذا الخلقان يدفع أحدهما شر الآخر في سواس الأمر لأن الرقة المتناهية تجعل الإنسان متردداً في أموره حسب المؤثرات التي تنال نفسه فإذا كان معها صادق العزيمة أمن شر التردد المهلك

أول ما ظهر من صدق عزيمة أبى بكر ما كان منه في بعث أسامة بن زيد قبيل مرض الرسول صلى الله عليه وسلم ، هياً بعثاً ليرسله إلى مشارف الشام حيث قتل زيد بن حارثة وأصحابه في مؤتة وكان في هذا البعث أبو بكر وعمر وكثير من كبار الصحابة ولما كاد البعث يبرح المدينة مرض عليه السلام فتوقف خارجها حتى كانت الوفاة وبويع بالخلافة أبو بكر وحينئذ بلغه أن الأعراب ارتد كثير منهم عن الإسلام فحكم في تأخير بعث أسامة ليكون عدة على المخالفين فأبى شديد الإباء وصمم على تنفيذ البعث مهما تكن النتيجة ولو كان قد تردد في الأمر أو أخرج البعث لكان قد شرع للناس لأول مرة مخالفة ما أمر به الرسول أمراً حتماً وكان يدور على لسانه وقت مرضه التأكيد بانفاذ بعث أسامة . ثم تكلم في أن يغير أسامة برجل أسن منه يقود الجيش فغضب غضباً شديداً وقال يوليه رسول الله ويعزله أبو بكر ١١٤ واشتد في الكلام مع عمر الذي كان يكلمه في ذلك عن بعض الانصار حتى قام وأخذ بلعته وقال عدمتك أمك وتكلمتك يا ابن الخطاب استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرني أن أنزعه . ولما كان عمر من ضمن ذلك البعث وكان من الضروري وجوده بالمدينة لعين أبا بكر لم يشأ الخليفة أن يستبد على رئيس السرية بإبقائه بل قال لأسامة إن

رأيت أن تعينى بعمر فافعل فأذن له . وهذا مقام كبير فى احترام ذى السلطان فى سلطانه وفى الحقيقة ذلك راجع إلى احترام الامر النبوى حيث رغب أبوبكر أن ينفذ تماماً واعتبر أن أسامة مولى من سلطان أعلى من سلطانه فلا ينبغى له أن يفتات عليه . ولما ودع أبوبكر هذا البعث أوصاهم بتلك الوصية وهى :

لا تخونوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تغدروا ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لما كله وسوف تمرّون بأقوام قد فرغوا أنفسهم فى الصوامع فدعهم وما فرغوا أنفسهم له وسوف تقدمون على قوم يأنونكم بأية فيها ألوان الطعام فإذا أكلتم منها شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها . وتلقون أقواماً قد فحشوا أوساط رؤوسهم وتركوا أحرامهم مثل العصائب فاحرقوهم بالسيف خنقاً يدفعها باسم الله ^(١) فسار أسامة وشن الغارة على بلاد قضاة وأخاهم وغنم منهم واستمر فى بعثه أربعين يوماً ثم عاد وكان هذا البعث مفيداً للمسلمين لأن أعداءهم لما تسامعوا به قالوا لم يكن للقوم قوة ما أرسلوا جيوشهم تغير على من بعد عنهم من القبائل القوية ! ومما يظهر صدق عزيمة أبى بكر ما كان منه فى أخبار الردة

أخبار الردة

قدمنا أن كثيراً من أعراب البادية بنجد واليمن لم يثأروا بعد بأثر الاسلام ولم ترك أنفسهم الزكاة المطلوبة وقد بين الكتاب ذلك بقوله فى سورة الحجرات (قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم) فهذه

(١) فى لسان العرب . وفى الحديث أنه أوصى أمراء جيش مؤتة - ومستجبرين آخرين . للشيطان فى رؤوسهم مفاحص فافترها بالسوف أى أن الشيطان قد استوطن رؤوسهم فجعلها له مفاحص كما استوطن القط مفاحصها وهو من الاستعارات اللطيفة لأن من كلامهم إذا وصفوا انساناً بشدة الغنى والاهتمام فى الشر قالوا قد فرخ الشيطان فى رأسه وعشش . وفى حديث أبى بكر ومستجبر قوما فحشوا عن أوساط رؤوسهم الشعر فاضرب ما فحشوا عنه بالسيف وفى الصحاح كأنهم حلقوا وسطها وتركوها مثل أفاحيص القطا وهى مجاثمها

كانت حالهم خضوع في الظاهر والقلوب بعد لم يتمكن منها الدين فرأوا أن موت الرسول صلى الله عليه وسلم فرصة يتخلون بها عن الفروض الإسلامية خصوصاً ما كان منها في المال كالزكاة ومنهم فريق قام فيها دعاة يدهون إلى أنفسهم مدعين أنهم أنبياء فبعوا دهوتهم وبذلك كانوا فريقين :

(١) فريق امتنع عن أداء الزكاة (٢) وفريق تبع المتبشرين ورفض الدين كله : فكانت عزيمة أبي بكر صادقة في حرب هؤلاء الذين خرجوا من الدين وحاربوه بعد أن دخلوا فيه مع ما يعلله من هذا الانتفاض الذي كاد يكون في عامة الأعراب ولكن صدق العزيمة يذل كل شيء .

فلما جاءت الأخبار مكث ينتظر بعث أسامة لأنه كان فيه معظم القوة وكان جيران المدينة من عبس وذيان قد اجتمعوا عليها يريدون مهاجمتها فلما قدم بعث أسامة استخلف أبو بكر أسامة على المدينة وكان قصده بذلك أن يرتاح جنده ويريحوا ظهورهم وهم بالخروج فيمن معه من الجند وحرس المدينة لحرب عبس وذيان فقال له المسلمون : ننشدك الله يا خليفة رسول الله أن لا تعرض نفسك فيك إن تعصب لم يكن للناس نظام ومقامك أشد على العدو فابعث رجلاً فإن أصيب بعثت آخر فقال : والله لا أفعل ولا واسينكم بنفسى فخرج في تعبيته حتى نزل على أهل الربرة فالأبرق فاقتل جنده مع بني عبس فهزم العبسيون وأخذ الحطايمة الشاعر أسيراً وأقام أبو بكر بالأبرق أياماً ، وقد غاب بني ذبيان على البلاد وحماها لحول المسلمين وأرعى سائر الربرة الناس ثم عاد أبو بكر إلى المدينة فلما استراح جند أسامة خرج إلى ذي القصة فقتل بهم وذو القصة على بريد من المدينة تلقاء نجد فقطع فيها الجند وعقد الألوية عقد في ذلك اليوم أحد عشر لواءً لأحد عشر أميراً وهم :

(١) خالد بن الوليد ووجهته طليحة بن خويلد الأسدي بيزاخة فاذا فرغ منه قصد مالك بن نويرة بالبطاح (٢) عكرمة بن أبي جهل ووجهته إلى مسيلة باليمامة (٣) ووجهه في أثره شرحبيل بن حسنة (٤) المهاجر بن أبي أمية ووجهته إلى جنود الأسود العنسي بمصنعا ومعاونة الأبناء (٥) حذيفة بن محصن ووجهته أهل دبا بعمان (٦) عرجة بن مرثمة ووجهته أهل مهرة وأمر هذا ومن قبله أن يجتمعا وكل أمير على صاحبه في عمله (٧) سويد بن مقرن إلى تهامة اليمن

(٧) العلاء بن الحضرمي ووجهه إلى البحرين (٩) طريفة بن حازم ووجهه إلى بني سليم ومن معهم من هوازن (١٠) عمرو بن العاص ووجهه إلى قضاة (١١) خالد بن سعيد ووجهه إلى مشارف الشام .

وبعد أن عين الجنود والأمراء كتب للمرتدين من العرب كتاباً واحداً (منشوراً) أرسله إليهم قبل أن تسير الجنود قال فيه بعد أن بدأه باسم الله وذكر الرسالة والوفاة قال : (وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه أقر بالاسلام وعمل به اغتراراً بالله وجهالة بأمره وإجابة للشيطان) قال الله تعالى : (وإذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً) وقال : (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) واني قد بعثت إليكم فلاناً في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعوهم إلى داعية الله فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً قل منه وأعانه عليه ومن أبى أمرت أن يقاتله على ذلك ثم لا يبق على أحد منهم قدر عليه وأن يحرقهم بالنار ويقتلهم كل قتلة وإن يسي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام فمن اتبعه فهو خير له ومن تركه فإن يعجز الله وقد أمر رسولي أن يقرأ كتابي في كل جمع لكم والداعية الأذان فإذا أذن المسلمون فأذنوا كف عنهم وإن أقروا قبل منهم وحماتهم على ما ينبغي ، فنفذت الرسل بالكتب أمام الجنود وهذا فيما نعلم أول منشور عام صدر عن خليفة المسلمين ليقرأ في مجامع الناس وأنديتهم .

وكتب إلى القواد عهداً صورته واحدة وهو هذا :

هذا عهد من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلان حين بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام وعهد إليه أن يثق الله ما استطاع في أمر كله سره وعلايته وأمره بالجد في أمر الله ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن الإسلام إلى أمان الشيطان بعد أن يعذر إليهم فيدعهم بداعية الإسلام فإن أجابوه أمسك عنهم وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرؤا له ثم ينبئهم بالذي عليهم والذي لهم فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذي لهم لا ينظرهم ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم فمن أجاب إلى أمر الله عز وجل وأقر له قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف وإنما يقاتل من

كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله فإذا أجاب إلى الدعوة لم يكن عليه سبيل وكان الله حسيبه بعد فيما استسرى به ومن لم يجب داعية الله قتل وقوتل حيث كان وحيث بلغ مراغمة لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام فمن أجابه وأقر قبل منه وعلمه ومن أبى قتاله فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والنيران ثم قسم ما أفاء الله عليه إلا الخمس فإنه يبلغناه وأن يمنع أصحابه العجلة والمساد وأن لا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عيوناً ولثلاً يؤتى المسلمون من قبلهم وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتفقدهم ولا يعجل بعضهم عن بعض ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول طليحة ومالك بن نويرة .

كان طليحة رجلاً من بني أسد بن خزيمه علم بمرض رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من حجة الوداع فسولت له نفسه أن يدعى للناس البرة ليكون له من الشأ ما رأى لبني قريش فدعا إلى ذلك قومه من بني أسد فشايعوه والتفت إليه طيء لما كان بينها وبين أسد من الحلف ودخلت في غمارهم غطمان إلا ما كان من خواص أقوام فيهم لم يغيروا من دينهم وكان مقام جنده بزاخة وهو ماء اطيء بارض نجد .

وكان بالمدينة عدى بن حاتم الطائي وهو سيد من ساداتهم فطلب من أبي بكر أن يذهب إلى قومه فاذن له فقدم عليهم فصار يقتلهم في الذروة ، والغارب حتى قالوا فاستقبل جيش خالد فكمه عنا حتى نستخرج من لحق بزاخة منا فإننا إن خالفنا طليحة وهم في يديه قتلهم أو ارتنهم فاستقبل عدى خالداً وقال له أمسك عني ثلاثاً يجتمع لك . . . مقاتل تضرب بهم عدوك : ففعل خالد ، ثم عاد عدى إلى قومه ، وقد أرسلوا إلى إخوانهم فأتوهم من بزاخة كالمدد لهم ، ثم راجعوا الإسلام ، فعاد إلى خالد وأحبره ، ثم فعل ذلك بجديلة فلحق بالمسلمين من الجيش ألف مقاتل فسار حتى أتى بزاخة ، واصطدم الجيشان اصطداماً شديداً فلما أحس عينة بن حص الفزاري بالضعف جاء إلى طليحة وهو ملتف بكسائه فقال له : ألا ترى ما يصنع بنا فهل جاءك ذوالون بشيء قال نعم قد جاءني وقال إنك يوماً ستلقاه ليس لك أوله ولك آخره ورحا كرحاه وحديثاً لا تنساه فقال عينة أرى والله أن لك حديثاً لا تنساه يا بني فزاره هذا كذاب وولى عن عسكره فاهزم الناس وهرب طليحة وانقضت جموعه ثم جاء بعد ذلك مسلماً فقال له عمر أنت الكاذب على الله حين

زعمت أنه أنزل عليك أن الله لا يصنع بتعفير وجوهكم فاذكروا الله قياماً فإن الرغبة فوق الصريح فقال يا أمير المؤمنين ذلك من فتن الكفر الذي هدمه الإسلام كله فلا تعنيف على بيعضه فأسكت عمر

بنو تميم ومالك بن نويرة

كان الرسول قد أمر على بطون تميم أمراء منهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم من ظل على الوفاء بما عاهد عليه الله فأرسل الزكاة إلى أبي بكر ومنهم من منعها كمالك بن نويرة ومنهم المتردد في الأمر وكان ذلك الخلاف مدعاة أن يشتغل بعضهم ببعض ويبنام على ذلك الخلاف أقبلت عليهم من الجزيرة ببجاح بذت الحارث وكانت هي وأبوها في بني تغلب وأصلها من بني يربوع من تميم ادعت النبوة فتبعها جمع كبير من نصارى تغلب فهبطت بهم تريد غزو أبي بكر فلما قربت من ديار بني تميم راسلت مالك بن نويرة سيد بني يربوع ودعته إلى المواجهة فوادعها وثنأها من غزو أبي بكر وحماها أن تغزو بعض الأحياء من تميم وهم الذين يخالفونه ثم أرسلت إلى وكيع ابن مالك سيد بني مالك بن حنظلة تدعوه إلى مثل ما دعت ابن نويرة فأجابها فاجتمع وكيع ومالك وبجاح وترددوا بأى تميم يدئون فسجدت لهم سجاج قائمة أعدوا الركاب واستعدوا للنهاب ثم أغبروا على الرباب فليس دونهم حجاب فكانت بذلك خطوب في بطون تميم ولكن لم يستم لها أمر بين أظهرهم فزكت بني تميم وعولت على المسير إلى اليمامة بجموعها وكان بها مسيلة الحنفى فلما سمع بها هاب جموعها وصالحها وبينامهم على ذلك إذ سمعوا بقدم خالد بن الوليد في جيوشه فتنفرت جموعها وعادت إلى الجزيرة وحينذاك ندم مالك بن نويرة على ما فعل وتخير في أمره وكذلك من فعل فعله من رؤساء تميم غير أن من عداه ندموا ندماً ظاهراً وأخرجوا الزكاة وأرسلوها إلى خالد وأما مالك فوقف وأمر بني يربوع أن يتفرقوا فلما ورد خالد البطاح لم يجد أحداً أثبت سراياه مغيرة على القوم فجاءته بمالك في نفر من بني يربوع فأمر بهم خالد فحبسوا ثم أمر بقتلهم فقتل مالك ومن معه وكان بعض أفراد الجيش ومنهم أبو قتادة شهدوا أنهم أذنوا فلما حصل القتل رأوه مخالفاً لأمر الخليفة ومما أكرهه أن خالد تزوج زوجة خالد بن نويرة فلما بلغ ذلك أبا بكر أسف وقال له عمران في سيف خالد

وهذا فإن لم يكن هذا حقاً حق عليه أن تقيده وأكثر عليه في ذلك وكان أبو بكر لا يقيد من عماله ولا وزعته فقال هب يا عمر تأول فأخطأ فأرفع لسانك عن خالد وودي مالكا وبخذلات بن يربوع عاودت تميم كلها الاسلام ورضيت أن تدفع صدقاتها إلى أبي بكر كما كانت تدفعها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بنو حنيفة ومسيلة

كانت بنو حنيفة قد وفدت على الرسول في حياته وأسلبت وكان فيهم مسيلة فلبه شاع رضى الرسول تنبأ مسيلة ودعا الناس إلى اتباعه وكان من طلبه أن يكون نصف الأرض لقرش ولبنى حنيفة نصفها ثم يقول ولكن قريشاً قوما لا يعدلون ، فلما وجه أبو بكر الجيوش إلى المرتدين وجه عكرمة لمحاربة بنى حنيفة باليمامة ووجه في أثره شرحبيل وأمرهما أن يجتمعا فتعمل عكرمة ليفوز بمفخرة اليوم فنكب دون قصده فلما بلغ ذلك أبا بكر غضب ووجه كلا من عكرمة وشرحبيل وجها آخر ثم اختار خالد بن الوليد بعد أن انتهى من مالك بن نويرة ليسيير إلى اليمامة واتدب معه قوة كبيرة وكانت قوة مسيلة كبيرة جداً تبلغ أربعين ألفاً لأن أكثرها اتبعه عصبية حتى كان بعضهم يقول أشهد أن مسيلة كذاب وأن محمد صادق ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر . سار خالد حتى وصل طرف اليمامة فكان بينهم يوم شديد الهول نذامر فيه بنو حنيفة وقاتلوا عن أنفسهم وعن أحسابهم قتالاً شديداً حتى انكشف المسلمون وكادت تتم الهزيمة عليهم لولا رجال من ذوى الحمية والغيرة صرخوا في الناس فتبعتهم فئة ثم كروا بجمعهم ثانية على عدوهم حتى قتل مسيلة واشترك في قتله وحشى قاتل حمزة ورجل من الانصار ولما رأى بنو حنيفة ذلك دخلوا حصونهم واحتتموا بها فصالحه عنهم جماعة بن مرارة وكان القصد من الصلح أن لا يقتل المقاتلون ويكتفى بأخذ ما عندهم من النقود ذهباً وفضة والسلاح وربيع السبي فاتفقوا على ذلك وكان أبو بكر قد أرسل إلى خالد أن يقتل مقاتليهم فجاءه الكتاب بعد أن كتبت شرط الصلح فوفى لهم خالد بما عاهدهم عليه ثم راجعت بنو حنيفة البراءة مما كانت عليه والإقرار بالاسلام فبعث خالد منهم وفداً إلى أبي بكر فقال لهم حينما قدموا عليه ويحكم ما هذا الذى استنزل منكم ما استنزل قالوا يا خليفة رسول الله لقد كان الذى بلغك مما أصابنا كان أمر لم يبارك الله عز وجل له ولا لعشيرته فيه ثم

سألم عن بعض أجماع مسيلة فقالوا له شيئاً منها فقالوا يحكم إن هذا الكلام ما خرج من إل ولا بر فإن يذهب بكم : وأقام خالد بعد فراغ الأمر في وادهن أودية اليمامة يقال له الوبر اليمن والأسود العنسى

ولما أسلم أهل اليمن ولي عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذان الذي كان عاملاً لكسرى فلم يزل والياً عليها حتى مات فجعل عليه السلام ابنه شهراً والياً على صنعاء وعين ولاية آخرين على بقية بلاد اليمن حيث قسمها إلى عشر عمالات وكان معاذ بن جبل معلماً يتنقل في هذه الولايات قبل وفاة الرسول . ثم قام رجلاً من عنس إحدى قبائل قحطان اسمه الأسود فتذاً وتبعه قوم من أعراب اليمن سار بهم إلى نجران فاستولى عليها العشر من مخرجه ودخل معه هوام وندج ثم جاء صنعاء وقاتل عامها شهراً واستولى عليها وهزم الأبناء الخمس وعشرين ليلة من مخرجه فجعل أمره بعد ذلك يستطير استطارة الحريق وقد وصل الخبر بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أهل اليمن في أمره قسمين قسم يتقيه وهو على إسلامه وقسم تابعه وارتد عن دينه فأرسل عليه السلام كتاباً إلى يد وبر بن يحنس إلى من بصنعاء من الأبناء يأمرهم فيه بالقيام على دينهم والنهوض إلى الحرب والعمل في أمر الأسود إما غيلة وإما مصادمة وإن يلبغوا عنه من رأوا أن عنده نجدة ودينياً . وقد صادف ذلك أن تغير الأسود على رئيس جنده قيس ابن عبد يغوث المرادى فهو يخافه خوفاً شديداً فقاتحه الأبناء في أمر اغتيال الأسود فأجابهم إلى ذلك وصاروا يهدون لذلك الأمر واتفقوا على ذلك مع امرأة شهر التي اغتصبها الأسود بعد قتل زوجها وبعد خطوب طويلة تمكن فيروز أحد الأبناء من قتله غيلة داخل منزله ولما طلع فجر تلك الليلة نادوا على القصر بشعار المسلمين وهو الأذان وبذلك خلعت صنعاء والجند من هذا الشر المستطير واتفق الناس أن يولوا أمرهم معاذ بن جبل فكان يصلى بهم وكتبوا إلى رسول الله بالخبر فوصل الرسول بالمدينة صبيحة اليوم الذي توفي فيه عليه السلام وكان بين خروج الأسود ومقتله نحواً من أربعة أشهر

ولما بلغ أهل اليمن موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عادوا إلى ما كانوا عليه من الخلاف وقادهم إلى ذلك بعض الرؤساء من المرتدين فبعث أبو بكر إلى من بقى على إسلامه من رؤس اليمن يأمرهم بالوقوف حيال المرتدين حتى تصلهم النجدات وما

زالوا كذلك حتى وصلتهم الجنود يقردها المهاجرين أبي أمية فاستردت صنعاء وأسرت
زعماء الفتنة قيس بن عبد يغوث وعمرو بن معديكرب ثم ذهبت إلى كندة بحضرموت
وكانت قد ارتدت أيضاً وهناك اجتمع جند المهاجرين وجند عكرمة بن أبي جهل فخاربوا
كندة حتى غلبوهم وأسروا الأشعث بن قيس سيد كندة وبعثوا إلى أبي بكر يبشرونه بالفتح
البحرين والحطيم

كان عليه السلام قد ولي على البحرين المنذر بن ساوى وبها قبائل من عبد القيس
وبكر بن ربيعة فمات المنذر في الشهر الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحينذاك ارتد أهل البحرين فأما عبد القيس فإنها فاءت إلى الدين من غير قتال تبعوا
نصيحة الجارود بن المعلّى حيث جمعهم فقال ياه مشر عبد القيس إني سائلكم عن أمر
فأخبروني إن علمتم وما تجيبوني إن لم تعلموا : تعلمون أنه كان الله أنبياء فيما مضى قالوا
نعم قال فما فعلوا قالوا ماتوا قال فإن محمداً مات كما مانوا وأما أشهد أن لا إله إلا الله
وأن محمداً عبده ورسوله فقالوا ونحن نشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله
وانك سيدنا وأفضلنا وثبتوا على إسلامهم . أما بكر فإنها تمت على ردتها يقردها إلى
ذلك الحطيم بن ضبيعة واستغوى كثيراً ممن يسكنون القطيف وهجر ولم يزل كذلك
حتى قدم عليه العلاء بن الحضرمي أميراً على الجند الذي سيره أبو بكر لقتال من ارتد
بالبحرين ولحق به ثمامة بن أثال في مسلة بني حنيفة وجموع من تميم وبعد مقام
طويل اصطدم المسلمون مع جند الحطيم فغلبهم المسلمون وقتل الحطيم وضرب الإسلام
بجمرانه في البحرين وكتب العلاء إلى أبي بكر يخبره بالفتح ورجوع العرب من
ربيعة إلى الإسلام

وكانت هناك وقائع أخرى بين القواد وبين المرتدين من العرب في غير هذه الجهات
في جميعها انتصر المسلمون

اشتغل أبو بكر في أمر الردة بعزيمة لم تعرف لغيره من الأبطال الذين لا تزعمهم
الكرارث ولا تلين من قلوبهم الخطوب وما ظلك بهذه النار التي هاجت في جميع
أنحاء الجزيرة حينما شمرت بفتح الرسول صلى الله عليه وسلم فأطفأها وليد عجاها قبل أن
تنقضي السنة التي لحق فيها الرسول بربه وأن الإنسان ليحارب أدنى بدء في هذا الأمر ولكن
إذا رجع إلى قوة العزيمة وحسن النظام في تسير الجنود وتوارد المكانية من رؤساء الجند

والإهم في مواعيد قليلة لا يلبث أن تقر نفسه ويعترف لأبي بكر أن له نفساً أكبر نفس
عرفت من خليفة

كان أبو قتادة وهو من كبار الصحابة وعنهم الشرف العريض في جند خالد بن الوليد
فلما تم عليه ما كان منه من قتل مالك بن نويرة وزواج زوجته فارقته وذهب إلى أبي بكر
يخبره بالحادثة فغضب أبو بكر منه غضباً شديداً ولم يكن هناك هوادة في رجوعه إلى خالد
ثانية ونهيه عن أن يترك الجند لأي سبب كان من غير أمر الرئيس ولم يشفع له مقامه
العظيم وطول صحبته وحاول عمران يوقع أبو بكر بخالد مع جسامته ذنبه فلم يفعل لأنه خاف
الوهم واعتذر عنه بأنه تأول فأخطأ

إنا نقول في ذلك قولاً صريحاً لولا أبو بكر وعزيمته القوية بعد معونة الله وتأيدته
ما كان يسير بالمسلمين مسيره الذي عرف . حصل ذلك في وقت استولى فيه الدهول
على أقدمة المسلمين كافة حتى أقوامهم شكيمة وأشدّهم قلباً

المحاضرة العشرون

ظهور الأمة العربية — حال الفرس والروم لأول عهد أبي بكر —
غزوة الفرس — غزوة الروم

ظهور الأمة العربية

مكثت الأمة العربية تلك الأزمنة الطويلة وهي محصورة في جزيرتها قابعة بصحرائها
ومفاوزها ووديانها قوام متفانية في حروبهم بعضهم مع بعض بأسهم بينهم شديد
والأمم المجاورة لهم قد ملكت عليهم أمرهم في أخصب بقاعهم وإن كان للعرب ملك
أو رياسة فعلى أنهم عاملون لغيرهم من الفرس أو الروم حتى جاء الإسلام فتكون منهم
تلك الأمة العظيمة التي سلبت أقوى الأمم سلطانها وتغيرت الحال فصار المقهور قاهراً
والمسود سيداً

كان يجاور الأمة العربية دولتان عظيمتان تعترف العرب لهما بالسيادة والتغلب من
قديم الأعصار وهما دولة الفرس ودولة الرومان الشرقية

دولة الفرس

فأما دولة الفرس ويقال لها دولة الآكاسرة فكانت قاعدتها (المدائن) وهي مدينة عظيمة كانت على شاطئ دجلة الشرق والغربي جنوبي بغداد في منتصف المسافة بينها وبين واسط ودور الآكاسرة هذه تكرنت منذ وجد أزدشير بن نابك وغلب ملوك الطوائف على أمرهم واستبد بالامر دونهم ووجد كلمة الفرس ثانية بعد أن كانت تفرقت في عهد اسكندر المقدوني وكان ظهور أزدشير سنة ٢٣٠ م وأدخل في ملكه العراق وما يحاوره من بلاد العرب وجميع الممالك الفارسية المتفرقة وكان يسمى شاهنشاه أي ملك الملوك وأمراء الأقاليم يسمى واحدهم شاه وما زال بنوه يتوارثون ملك الفرس من بعده حتى كان كسرى أنوشروان الملقب بالملك العادل وهو الذي ولد لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ملكا عظيما الشأن واسع السلطان ثم جاء بعده هرمز ثم كسرى أبرويز وهو الذي أرسل إليه الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام فرأى ذلك أمرا عظيما أن يدعو عبد من عبيده زعم ليكون خاضعا لدينه فراسل عامله على اليمن يطلب منه أن يرسل إليه ذلك الراعي ليرى فيه رأيه وحصل عند ذلك أن قام عليه ابنه شيرويه فقتله واستلب منه تاج الملك ولكن شيرويه لم يتمتع بالملك طويلا بل مات بعد سنة وتسعة أشهر من ولايته بعد أن أساء كثيرا إلى أهل بيته فولى من بعده ابنه أزدشير وهو صغير السن فكفله أحد عظماء المملكة وكان في ذلك الوقت من كبار القواد شهر يزار مرابطا بجنده بشغور الروم فلما رأى أن ولي أزدشير من غير استشارته أقبل بجموعه إلى مدينة الملك قاستولى عليها وقتل أزدشير واستلب تاج الملك لنفسه ولم يكن من أهل بيت الملك إلا أن ذلك لم يرق لبعض العظماء منهم فأجمعوا أمرهم على قتله فقتلوه لأربعين يوما من ولايته ثم ولوا أمرهم بوران بنت كسرى أبرويز أخت شيرويه ولها ذكر حسن في تاريخ الفرس وكانت ولايتها في آخر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمرت ملكة سنة وأربعة أشهر ثم ملك بعدها جشنسده من بني عم أبرويز الأبعدين أقل من شهر وبعده وليت آذر ميدخت بنت كسرى أبرويز أخت بوران وهي التي جاءها رستم وقتلها لقتلها أباه فرخهزم من أصهب خراسان وعظيم فارس وولى بدلها رجلا من عقب أزدشير بن بابك يقال له كسرى بن مهر جشنس ولكن لم يبق ملكا

إلا أياها وما زال حالهم في اختلاف حتى ملك يزدجرد بن شهريار وهو آخرهم
الرومان

كانت الدولة الرومانية الدولة الثانية العظمى في العالم تناصى دولة الفرس
في سعة الملك وقوة السلطان وكانت عاصمتها الكبرى رومية أدخلت تحت نيرها
أكثر الأمم الشرقية وفي مقدمتها مصر وسوريا ولم يزلوا على تلك العظمة حتى
انقسمت دولتهم إلى قسمين الشرقية وقاعدتها قسطنطينية والغربية وقاعدتها رومية
في زمن القيصر تيودتيوس الذي ولي أمر الرومان إلى سنة ٣٩٥ وأجزأ الملك بين
ولديه وكان المشرق من نصيب ابنه رقاديس الذي ولي من سنة ٢٩٥ إلى سنة ٤٠٨
وما زالت الملوك تتوالى على هذا الكرسي حتى كان ملكهم لأول العهد الإسلامي
هرقل الذي كان قبل أن يتولى الملك واليا في أفريقية ثم خرج على الملك فوفاقتله
وتوج بالملك بدله سنة ٦١٠ واستمر ملكا حتى سنة ٦٤١ وهو الملك الذي سقطت
على يده سوريا وملكها المسلمون

وكانت الدولتان الفارسية والرومانية في نزاع دائم وكان ميدان النزاع
بينهما بلاد العراق وسوريا حيث كانت نار الحرب لا تخبث في هذه البقاع وكانت
الحرب بينهما سجالا : فمرة يغلب الفرس فيمتد سلطانهم حتى يصل إلى شواطئ
بحر الروم ومرة يطغى عليهم الجيش الروماني فيستلب منهم بلاد الجزيرة ويملك
النهرين دجلة والفرات وما يسقيان من تلك الأراضي الخصبة الجميلة

وأقرب تلك الوقائع إلى العهد الإسلامي ما حصل أولا من الحروب بين جنود
فوقا ملك الرومان وجنود كسرى أنوشروان ملك الفرس وقد انتصرت فيها الفرس
انتصارات متتابعة حتى أجلاوا الروم عما كان لهم من الجزيرة في الشمال وما زالت
جنود الفرس توالى فتوحها حتى وصلت إلى البسفور تسفك دماء من يقف في طريقها
وشنوا غاراتهم على فينقيا وفلسطين وفعلوا بتلك البلاد الافاعيل ثم أعادوا كراتهم
في عهد هرقل الذي خلف فوقا على سرير الملك وأخذوا من أورشليم خشبة الصليب
المقدسة وأتلفوا كثيرا من الآثار المسيحية ثم زحفوا سنة ٦١٦ إلى مصر فأخذوا
اسكندرية . وقد أشار الكتاب إلى هذه الواقعة في أول سورة الروم التي نزلت بمكة
لم يأن هذه الحروب قال تعالى (غلبت الروم في أدنى الأرض) ثم قال مخبرا عن تكون

له العاقبة فقال (وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد)
ثم أخبر بعد ذلك عما يصادف انتصار الروم من انتصار المسلمين على أعدائهم من
المشركين فقال (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم
وهو الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

وقد حصل ذلك فعلاً فإن هرقل تنبه من غفلاته سنة ٦٢٢ بعد عشر سنين من
ولايته وتنبأ لحرب الفرس وأعد لذلك عدته ورتب جنوده وهاجم الفرس هجمات
المستقل فاتصر عليهم في الوقت الذي كان المسلمون فرحين بانتصارهم في بدر وقد
كانت بدر في مارس من سنة ٦٢٤ والروم في ذلك الوقت يذيقون الفرس مذاقوه
منهم قبلاً : ولم يزل الأمر على ذلك حتى تولى على الفرس شيرويه بعد أن قبض على
أبيه ثم قتله فصالح الروم سنة ٦٢٨ ورد جميع النصارى الذين كان أخذهم أسرى
وخشبة الصليب المقدسة فقال هرقل بذلك منتهى الفخار وذهب إلى اورشليم سنة
٦٢٩ ليشكر الله على ما آتاه من النصر وهذه السنة هي التي أرسل فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم الملوك يدعوهم إلى الاسلام وكان ممن راسله هرقل وهو في ذلك
الوقت باورشليم (أول يناير سنة ٦٢٩ م ٢٩ شعبان سنة ٧ من الهجرة) وطرده
في ذلك الوقت اليهود من اورشليم وأمر أن يستمروا بعيدين عنها ثلاثة أميال : وبعد
ذلك عاد هرقل إلى حمص وكانت منزله لأنها كانت مكان لهو وترف

هذا بحمل حال تلك الدولتين لاول عهد الخلفاء الراشدين

غزو الفرس

انتدب أبو بكر أعظم قواده خالد بن الوليد بعد أن انتهى من حروب الردة ليغزو
بلاد الفرس وأمره أن يبدأ بثغر الهند وهو الإبله وانتدب عياض بن غنم ليغزو
الفرس من الشمال ويبدأ بالمصيخ وهو في شمال العراق وأمرهما أن يستنفر من
قاتل أهل الردة وأن لا يستعينا بمرتد وقد وصل لخالد كتاب التعيين وهو باليمامة
فكتب لصاحب الثغر وهو هرمز كتاب إنذار يقول له فيه أما بعد فاسلم تسلم أو اعتقد
لنفسك وقومك الذمة وأقرر بالجزية وإلا قلاتلونا لا تنفسك فقد جئت بك بقوم يحبون
الموت كما يحبون الحياة

ثم فرق جيشه ثلاث فرق واتعدوا جميعهم الحفير ليصادموا به عدوهم والحفير ماء

بالقرب من البصرة : فلما بلغ الكتاب هرمز بعث به إلى كسرى يعلمه وجمع جموعه ثم تعجل إلى الكواظم وهي من جادة النجامة فبلغه أن الجنود العربية قد اتخذت طرية لها إلى الحفير فجاج يبادرهم إليه وهناك عبأ جيشه ولما أتى خالداً الخبر أن هرمز بالحفير عدل عنه إلى كاظمة فلحقه هرمز بها وكان هرمز هذا من أسوأ أمراء ذلك الثغر جواراً للعرب فكل العرب عليه مغيط وقد كانوا ضربوه مثلاً للخبث تراحف الجيشان وكان كل من خالد وهرمز في مقامة جيشهما فبارزا فقتل خالد هرمز فلم يكن للعجم بعده ثبات فانهزموا

ثم أمر خالد بالرحيل وسار حتى بلغ قريبا من موضع البصرة والبصرة لم تبين إذ ذاك كان كسرى قد أمده هرمز بجند تحت قيادة قارن بن قريانس وبينما هو قادم إذ بلغته هزيمة هرمز فتوقف بالمدار^(١) وعسكر به فسار خالد إليه على تعبئة فنقاتل الجيشان على حنق وحفيظة ولم يطل الأمر حتى هزمهم خالد وقتل قائدهم فعبروا إلى الجهة الشرقية وضموا إليهم السفن فلم يتمكن المسلمون من طلبهم وقتل من الفرس عدد جسيم فذره الطبري بثلاثين ألفاً

بلغت هذه الهزيمة ملك الفرس فبعث جنداً كثيراً يقوده الأندرزغر ففصل عن المدائن حتى أتى الولجة^(٢) ثم اتبعه كسرى جنداً آخر يقوده بهمن جاذويه وقد انضم إلى صفوف الفرس كثير من العرب المنتصرة ولما بلغ خالداً خبر تجمعهم أذن بالرحيل إليهم على تعبئة بعد أن ترك خلفه حامية تحمي خط رجعه ولما وصل الولجة رتب الهجوم على عدوه من ثلاث جهات وصادمهم هو من إحداها ولم يلبث الفريقان الآخران أن خرجا على الفرس من مكنهما فلم يلبث الفرس أن انهزموا وهضى قائد الجيش في هزيمته حتى مات في طريقه عطشاً وقتل في هذه الواقعة كثير من بكر بن وائل الذين أعانوا الفرس فغضب لهم نصارى قومه فكاتبوا الأعاجم وصاروا معهم بدأ على حرب المسلمين واجتمعوا بأليس^(٣) وقائد الجميع بهمن جاذويه فسار إليهم خالد وأوقع بهم موقعة كبيرة قتل فيها مقتلة عظيمة

- (١) المداريينها وبين البصرة أربعة أيام إلى الشمال بالقرب من واسط وهي قصبة ميسان
(٢) وهي من الشمال من المدار من أرض كسكر (٣) قرية من قرى الأنبار

ولما فرغ من أليس نهض إلى أمغيثيا وهي بالقرب من أليس وكان فرات باذقلى ينتهى إليه فلما وصلها خالد أمر بهدمها وكانت مصرأ كالخيرة: لما علم الأزدية مرزبان الخيرة بما كان من خالد في أمغيثيا لم أنه غير متروك فنهبا الحرب خالدة - م ابنه أمانه وكان ما فعله أن فجر الأنهار الآخذة من الفرات فقل الماء فيه حتى لم يعد يحمل السفن تسير فيه وكان خالد قد حمل الرحل في السفن مع الاتقال والاتقال فلم يفجأه إلا والسفن جوارح فسأل من السبب فأعلم به فتعجل خالد نحو ابن الأزدية حتى لقيه هو وجنده على قم فرات باذقلى فهزمهم وفجر الفرات وسد الأنهار فسلك الماء سبيله ثم سار خالد حتى عسكر بالخورتق مشرقا على الخيرة وأهلها متحصنون بقصورهم فحاصروهم خالد ولما رأى أهل الخيرة أن لا طاقة لهم بحرب خالد مالوا إلى الصلح وأول من طلبه منهم عمرو بن عبد المسيح الملقب ببقيلة ثم تبعه بقية الرؤساء فصالحه على ١٩٠ ألف درهم وأهدوا له هدايا فاعتدما من الجزية بأمر أبي بكر وكتب لهم خالد كتابا هذائمه :

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عديا وعمرا ابني عدى وعمرو بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيرى بن أكال وهم نقباء أهل الخيرة ورضى بذلك أهل الخيرة وأمرهم به عاهدم على ١٩٠ ألف درهم تقبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبانهم وقسيسهم إلا من كان منهم على غير ذى يد حيسا عن الدنيا تاركا لها وعلى المنة وإن لم يمنعهم فلا شيء عليهم حتى يمنهم وإن غدروا بفعل أو قول فالذمة منهم بريئة ^(١) وكتب في شهر ربيع الأول من سنة ١٢ : ومما استطرف ذكره أن رجلا من الأعراب اسمه شويل كان أسلم على يدى النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه ذات مرة يبشر المسلمين بأن ستفتح عليهم قصور الخيرة فسأله أن يعطى من سببهم كرامة بذت عبد المسيح فقال له عليه السلام هي لك فلما أراد خالد صلحهم جعل من شروط الصلح أن يسلموا إليه كرامة فأعظم أهلها ذلك لخطرها فقالت لهم كرامة دعوه فإنه رجل أحق رآنى في شبيبتي فظن أن الشباب يدوم فأسلموني له فإني سأقتدى منه فلما وصلت إلى الرجل قالت ما أربك من عجز كما ترى فادنى قال لا إلا على حكى قالت فلك حكمك فقال فاست لام شويل أن تقصتك عن ألف درهم فاستكثر

(١) يظهر أن هذه الجملة مدرجة في الرواية لأن التاريخ بالهجرة لم يكن إلا أيام عمر

ذلك لتخذه ثم أتته بها ورجعت لأهلها فتسامع الناس بذلك فغضوه قال ما كنت أرى أن عدداً يزيد على ألف فأبوا عليه إلا أن يخاصمهم فقال كانت نيتي غاية العدد وقد ذكروا أن العدد يزيد على ألف فقال خالد أردت أمراً وأراد الله غيره فأخذ بما يظهر وتدعك ونيتك . ولما صالح أهل الحيرة خرج صلوبا بن نسطونا صاحب قس الناطف فصالحه على باتقيا وباروسا وضمن له ما عليهما وعلى أرضيهما من شاطئ الفرات على عشرة آلاف وكتب لهم كتاباً هذا نصه :

(بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا وقومه إنني عاهدتكم على الجزية والمنعة على كل ذي يد باتقيا وباروسا جميعاً على عشرة آلاف دينار سوى الخزنة : القوي على قدر قوته والمقل على قدر إقلاله في كل سنة وإنك قد نقتبت على قومك وإن قومك قد رضوا بك وقد قبلت ومن معي من المسلمين ورضيت ورضى قومك فلك الذمة والمنعة فإن منعناكم فلنا الجزية وإلا فلا حتى نمنعكم)

ولما رأى دهاقين البلاد ما تم لخالد من الظفر أتوه فصالحوه على ما بين الفلاليج^(١) إلى هرمز جرد^(٢) على ألفي ألف درهم وكتب لهم بذلك كتاباً : ثم بعث خالد عماله ومسالحه منهم عمال الخراج لجبايته ومنهم أمراء الثغور : وكتب في مقامه بالحيرة كتابين أحدهما إلى ملك فارس والآخر إلى مرزبة الفرس ووساثنهم وصورة الأول - بسم الله الرحمن الرحيم . من خالد بن الوليد إلى ملوك فارس أما بعد فالحمد لله الذي حل نظامكم ووهن كيدكم وفرق كلمتكم ولو لم يفعل ذلك بكم لكان شراً لكم فادخلوا في أمرنا ندعكم في أرضكم ونجتوزكم إلى غيركم وإلا كان ذلك وأتم كارهون على غلب على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة وصورة الثاني - (بسم الله الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد إلى مرزبة فارس أما بعد فاسلموا تسلموا وإلا فاعتقدوا مني الذمة وأدوا الجزية وإلا فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون شرب الخمر وكان أهل فارس في ذلك الوقت في ارتباك داخلي بشأن من

(١) فلاليج السواد قرأها واحدها فلوجة والفلوجة الكبرى والصغرى قريتان

من سواد بغداد والكوفة قرب عين التمر (٢) ناحية من أطراف العراق

يتولى الملك فيهم ولم يكن منهم في ذلك الوقت إلا المدافعة عن بهر سير وهي إحدى المدائن التي سميت بها مدائن كسرى وكانت في الغربي من دجلة أمام الإيوان الذي كان في الجهة الشرقية منها : فلما جاءتهم كتب خالد أرادوا أن ينهوا أمر اخلافهم فاختاروا رجلا يولونه الملك وليس من بيته إلى أن يحدوا من آل كسرى من يولونه وهو الفرخذاذا بن البندوان

ولما استقام لخدمته أمره أراد أن يسير لإغاثة عياض بن غنم الذي أرسل ليفتح العراق من شماله ويلتقي بخالد فاستخلف خالد على الحيرة القعقاع بن عمرو وخرج حتى انتهى إلى الأنبار^(١) وقد تحصن أهلها وخندقوا على أنفسهم وأشرفوا من أعالي الحصون فأمر خالد جنده أن يرشقوهم بالنبل ففعلوا وأصابوا في عدوهم ثم انتهى الأمر بأن طلب قائد جند الأنبار الصلح على أن يخليه ويأمنه في جزيرة خيل ليس معهم من المتاع والأموال شيء فأجابه إلى ذلك خالد وتسلم الأنبار وصالح من حولها ثم استخلف عليها الزرقان بن بدر وقصد عين التمر^(٢) وبها يومئذ مهران بن بهرام جويين في جمع عظيم من الفرس وعقة بن أبي عقة في جمع عظيم من العرب من النمر وتغلب وإياد ومن لف لف لهم فلما سمعوا بقدوم خالد فقال له صدقت لعمري لا تتم أعلم بقتال العرب وإنكم لمثلنا في قتال العجم فلزم مهران عين التمر وخرج عقة على تعبئة يريد مقابلة خالد بالطريق فقدم عليه خالد في تعبئة واقتتل الجندان فأمر خالد عقة ولم يكن إلا قليل قتال حتى انهزم جنده ولما وصل خبر الهزيمة إلى مهران هرب في جنده تاركا الحصن أما قل جند عقة من العرب والعجم فإنهم رجعوا إلى الحصن واعتصموا به حتى جاءهم خالد فاستنزلمهم من حصنهم بدون أمان وقتل معظمهم ووجد في بيتهم أربعين غلاما يتعلمون الإنجيل منهم نصير أبو موسى بن نصير وسيرين أبو محمد بن سيرين وحران مولى عثمان وغيرهم فقسمهم خالد في الناس وكان من عقب هؤلاء علماء أجلاء وجاء خالد وهو بمقامه كتاب من عياض بن غنم يستجده وهو محاصر دومة الجندل وأهلها محاصروه فأرسل إليه خالد هذا الكتاب :

(١) مدينة على الفرات غربي بغداد بينهما عشرة فراسخ

(٢) بلدة قريبة من الأنبار غربي الكوفة وهي على طرف البزبة

من خالد إلى عياض إياك أريد

وهو أخصر كتاب فيما نعرف : ثم سار إلى دومة وقد تجمعت بها طوائف كثيرة من العرب المنتصرة ولما بلغهم دنو خالد قال لهم أحد رئيسهم أكيدر بن عبد الملك أنا أعلم الناس بخالد لا أحد أيمن طائرا منه ولا أحد في حرب ولا يرى وجه خالد قوم أبدا قتلوا أو كثروا إلا انهزموا عنه فأطيعوني وصالحوا القوم فأبوا عليه فقال لن أملككم على حرب خالد فشأنكم نخرج لطيته وقة قتل في خرجته هذه ثم سار خالد حتى نزل بدومة وعلى من فيها الجردى بن ربيعة ورؤساء القبائل التي جاءت لنجدتهم فنادهم خالد بجنوده هو من جهة وعياض من جهة فكانت الهزيمة على أهل دومة ولم ينج منهم من القتل إلا بنى كلب لأنهم كانوا حلفاء نعيم فأجارهم عاصم بن عمرو النميمي وبعد أن أقام خالد قليلا عاد إلى الحيرة لما بلغه من تحرك المعجم لاعادة الكرة على المسلمين وأرسل سريتين إلى الحصيد^(١) والخنافس فأرقت بمن تجمع بهما من العدو ثم سار خالد حتى أتى المصيح وهناك وافته سراياه كما أمر فكانت لهم واقعة مع العرب المتجمعين هناك أذاقوهم نكالا ثم كانت له وقائع بالثي^(٢) والزميل ثم في الفراض وهي تخوم ما بين الشام والعراق والجزيرة وكان ذلك في رمضان وفي الفراض اجتمع عليه الروم والفرس والعرب فانصر عليهم خالد جميعا وكانت هذه الواقعة في منتصف ذي القعدة ثم أقام بها عشرأ وبعد ذلك أذن في الرجوع إلى الحيرة لخمس بقين من القعدة سنة ١٢ وأمر عاصم بن عمرو أن يسير بالجند وأظهر أنه في الساقة ولكنه خرج من الفراض حاجا معه عدة من أصحابه يعتسف البلاد حتى أتى مكة بالسمت فتأتى له من ذلك عالم يتأتى لدليل أوريان فما توافى إلى الحيرة أخرجنده حتى وافاه مع صاحب الساقة فتدما معا وخالدا وأصحابه ملحقون لم يعلم بحجة إلا من أفضى إليه بذلك من الساقة ولم يعلم أبوبكر بذلك إلا بعد فكتب عليه ووافاه كتاب أبي بكر بصرفه إلى الشام منصرفه من حجه إلى الحيرة وهذا هو الكتاب الذي أرسله إليه أبوبكر ودر حتى تأتى جموع المسلمين باليرموك

(١) موضع في أطراف العراق من جهة الجزيرة والخنافس قرب الأنبار تقام فيه

سوق للعرب (٢) موضع بالجزيرة قرب الرصافة وبقره الزميل

فإنهم قد شجوا وأشجوا وإياك أن تعود لمثل ما فعلت فإنه لم يشج الجمع من الناس بعون الله شجيك ولن ينزع الشجى من الناس نزعك فليهنك أبا سليمان النية والحظوة فأتهم يتمم الله لك ولا يدخلنك عجب فتخسر وتخذل وإياك أن تدل بعمل فإن الله له المن وهو ولي الجزاء»

كانت مدة خالد بالعراق سنة وشهرين من المحرم بدء السنة الثانية عشرة إلى صفر من سنة ١٣ وقد فعل في هذه السنة ما لم يفعله قائد جيش : اقتطع من بلاد العجم حوض نهر الفرات من شمالي الأبله إلى الفراض وهي تخوم الشام والعراق والجزيرة في شرقي الفرات ومما دم جنود الفرس والعرب والروم في عدة مواقع لم يقهر فيها مرة وكان اسمه يسبقه إلى كل موقعة أرادها وكان في كل عمله فاتحاً لا مغيراً فإنه كان يعد حماة طريقه ليأمن أن يؤتى من خلفه وكان إذا افتتح بلداً أقام فيه أميراً من قبله ينظر شؤونهم وآخر يجبي الخراج من أهل الذمة ومن أحسن ما يؤثر عنه أنه لم يكن يتعرض للفلاحين بسوء بل كان يعاملهم بالراقة ويمنعهم من عدوهم حتى صاروا يفضلون حكمه على حكم الفرس الذين كان يظلموهم يستعبدونهم ويذلونهم وعلى نسبة رافته بهؤلاء كانت شدته على المقاتلين وأهل الحرب وكان لا يصبر عن الميدان إذا رأى الجنود ينظر بعضها بعضاً بل سرعان ما يخرج طالباً رئيس القوم للبارزة وفيها القضاء على خصمه فلا يطول أمر الحرب بعده . وعلى الجملة فهذه السنة كانت لخالد غزوة في جبين تاريخه ومما بين عظيم عليه ما قاله الهيثم البكائي . قال : كان أهل الأيام من أهل الكوفة يوعدون معاوية عند بعض الذي يبلغهم ويقولون ما شاء معاوية نحن أصحاب ذات السلاسل (وهي أول واقعة بين خالد والفرس) ويسمون ما بينها وبين الفراض ما يذكرون ما كان بعد احتقاراً لما كان بعد فيما كان قبل

غزو الروم

كان إرسال الجيوش لافتح بلاد الشام متأخراً عن إرسال خالد لافتح العراق فإن أبا بكر في أواخر سنة ١٢ من الهجرة اختار من قواد المسلمين أربعة من كبار القواد وهم عمرو بن العاص ويزيد بن أبي سفيان وأبو عبيدة بن الجراح وشرحبيل بن حسنة والثلاثة الأولون قرشيون والرابع قحطاني وتخير لكل منهم جنده وأمر كل واحد أن يسير بجنده من طريق سماها له وعين لكل منهم الولاية التي يتولاها بعد

الفتح فجعل لعمر فلسطين وليزيد بن أبي سفيان دمشق ولأبي عبيدة حمص ولشرحبيل الأردن فسارت هذه الجيوش من الطريق التي عينها لهم يتبع بعضهم بعضا وكان عدد جميع الجنود التي سيرت قبل أن يأتهم مدد خالد بن الوليد ستة وثلاثون ألفاً

لما علم الروم بمسير الجنود الإسلامية إليهم اهتم بالامر هرقل وكان نازلاً بجمص وكان قد علم تفرق جنود المسلمين على أربعة من القواد فأراد أن يقاتلهم متفرقين لأن العدد عنده كثير فيمكنه أن يشغل كل أمير بأضاف مامعه ولما علم بذلك الرؤساء الأربعة تكاتبوا وسألوا عمرو بن العاص ما الرأي ؟ فراسلهم أن الرأي الاجتماع وذلك أن مثلنا إذا اجتمع لم يغلب من قلة وإذا نحن تفرقنا لم يبق الرجل منا في عدد يقرب فيه لأحد من استقبلنا وأعد لنا لكل طائفة منا فاستحسنوا الرأي واتعدوا باليرموك^(١) ليجمعوا به وكتبوا إلى أبي بكر بمثل ما كتبوا به عمرو فجاءهم كتابه بمثل رأي عمرو وأمرهم أن يجمعوا باليرموك متساندين وأن يصلي كل رجل بأصحابه . بلغ ذلك هرقل فكتب إلى قواده أن اجتمعوا فاجتمعوا ونزلوا بالروم منزلاً واسع العطن واسع المطرد ضيق المهرب فزلوا الواقصة^(٢) وهي على ضفة اليرموك وصار الوادي خندقاً لهم وهو لبيب لا يدرك وقد أراد رؤساء الروم أن تستفيق الجنود ويأمّنوا بالمسلمين وترجع إليهم أفقدتهم عن طيرتها وقد واقتهم الجنود الإسلامية هناك فنزلوا بجذائهم على طريقهم وليس للروم طريق إلا عليهم فصاؤوا كأنهم محصورون ودام الأمر على ذلك صفر من سنة ١٣ وشهر ربيع لا يقدرّون من الروم على شيء ولا يخلصون إليهم للهب وهو الواقصة من ورائهم والخندق من أمامهم وكان المسلمون استمدوا أبا بكر في شهر صفر فكتب إلى خالد ليأحق بهم وأمره أن يخلف على العراق المثني بن حارثة بمن استخلص من جند العراق وهم نحو عشرة آلاف وسار سيراً حثيثاً حتى وجى فرسه وصادف قدوم خالد أن قدم مدد عظيم على الروم وكانت عدة جنود الروم على ما حكاه الطبري ٢٤٠ ألفاً

جاء خالد فوجد المسلمين يقاتلون متساندين أي أن كل أمير يحرك جنوده مستقلاً

(١) واد في طريق الغور يصب في نهر الأردن

(٢) واد في أرض حوران

عن غيره وقد علم أن الروم قد عزموا على الخروج من خنادقهم للصدمة الكبرى
لجمع الأمراء وخطب فيهم قائلاً إن هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي
أخلصوا جهادكم وأريدوا الله بعملكم فإن هذا يوم له مابعده ولا تقاتلوا قوماً على
نظام وتعبية وأنتم على تساند وانتشار فإن ذلك لا يحل ولا ينبغي وإن من ورائكم
لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون أنه الرأي
من واليكم ومحبه ، قالوا فهات فما الرأي قال إن أبابكر لم يبعثنا إلا وهو يرى أننا
ستياسر ولو علم الذي كان ويكون لكان قد جمعكم إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين
بما قد غشيم وأنفع للشركيين من امدادهم ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم فإله
الله فقد أفرد كل رجل منكم ببلد من البلدان لا ينتقصه منه إن دان لأحد من أمراء
الجنود ولا يزيده عليه إن دانوا له إن تأمير بعضكم لا ينتقصكم عند الله ولا عند خليفة
رسول الله هلروا فإن هؤلاء قد تهيئوا وهذا يوم له مابعده إن رددناهم إلى خنادقهم
اليوم لم نزل نردم وإن هزمونا لم نفلح بعدها فهلروا فلتعاود الإمارة فليكن عليها
بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم ودعوني اليكم اليوم فأمروه
فعبى خالد الجيش تعبياً لم تعبها العرب قبل ذلك قسم الجيش إلى ثمانية وثلاثين كردوساً
(فرقة) رتب القلب ١٨ كردوساً وأقام فيه أبا عبيدة وجعل الميمنة ١٠ كراديس
وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل الميسرة ١٠ كراديس وعليها
يزيد بن أبي سفيان وجعل لكل كردوس رئيساً يأتمر بأمر رئيس الميمنة أو الميسرة
أو القلب وكان كل كردوس يزيد قليلاً عن الألف وجعل للجيش قاصاً يذكركم وكان
القاص أبا سفيان بن حرب فكان يقف على الكراديس ويقول الله الله إنكم ذادة
العرب وأنصار الإسلام وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك اللهم إن هذا يوم من
أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك . وقال رجل لخالد ما أكثر الروم وأقل المسلمين
فقال خالد ما أقل الروم وأكثر المسلمين إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان
لأبعد الرجال والله لو ددت أن الأشقر براء من توجيه وأهم أضعفوا في العدد
(الأشقر فرسه)

وخرجت الروم في تعبية لم ير مثلاً فأمر خالد مجنبتى القلب أن ينشبا القتال وكان
فيهما عكرمة بن أبي جهل والفرزدق بن عمر ففعلوا وكان القعقاع يرتجز :

ياليتنى ألقاك فى الطراد قبل اعتزام الجحفل الورد وأنى فى حلبتك الورد
يرتجز عكرمة :

قد علمت بهكنة الجوارى أنى على عكرمة أحامى

وكانت هذه الأراجيز لهم تقوم الموسيقى فى تشجيع القلوب
نشب القتال والتعم الناس وتطارد الفرسان : وأمر خالد بالزحف العام ونهد
خالد بالقلب حتى كان بين خيل الروم ورجلهم وكان مقاتلهم واسع المطرد ضيق
المهرب فلما وجدت خيلهم مذهبا ذهبت وتركوا رجلهم فى مصافهم وخرجت خيلهم
تشتد بهم فى الصحراء ولما رأها المسلمين كذلك أفرجوا لها ولم يخرجوها
قد هبت فتفرقت فى البلاد وأقبل خالد ومن معه على الرجل فكأنما هدم بهم حائط
فاقتحموا فى خندقهم فاقنعمه عليهم فعمدوا إلى الواقصة من ررائهم حتى هوى فيها
كثير منهم فتهاقت فيها على ما يقول الطبرى ١٢٠ ألف سوى من قتل بالمركة من
الحيل والرجل وكان القتال قد استمر طول النهار ومعظم الليل وأصبح خالد وهو
فى رواق رئيس جند الروم

وكان لكثير من فرسان المسلمين فى ذلك اليوم القدح المعلى فى الثبات والصبر منهم
عكرمة بن أبى جهل فإنه كان يقول قاتلت رسول الله فى كل موطن وأقر اليوم ثم
ينادى من يبايع على الموت فيبايعه أرباب النجدة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا
جميعاً قدام فسطاط خالد وهو فى وسط القلب حتى أثبتوا جميعاً جراحا وقتلوا إلا من
برا منهم واتى خالد عند الصبح بعكرمة جريحاً فوضع رأسه على فخذه وبعمرو بن
عكرمة فوضع رأسه على ساقه وجعل يمسح عن وجههما ويقطر فى حلوقهما الماء
ويقول كلا زعم ابن الحتمة أنا لانتشهد (يريد عمر) وقال النساء فى ذلك اليوم
فى جولة وقتل من المسلمين فى اليرموك نحو ثلاثة آلاف بينهم كثير من الوجوه والفرسان
ولما بلغ خبر هذه الموقعة هزقل واهزام نخبة جيوشه هذه الهزيمة المنكرة وهو
دون حصن ارتحل فجعل حصن يتهو بين الجنود الإسلامية وقال سلام عليك يا سوريا
سلاما لالقاء بعده

فى أثناء الموقعة جاء بريد المدينة وفيه خبر وفاة أبى بكر وخلافة عمر بن الخطاب
وعزل خالد عن إمارة الجيش وتولية أبى عبيدة قائداً عامامكانه فأخذ خالد الكتاب

وأسرّه إلى أبي عبيدة ولم يذعه لثلاثين به قوة الجنود وأخذ الكتاب فوضعه في كنفاته حتى انتهت الموقعة بهذا النصر فسلم الكتاب إلى أبي عبيدة وسلم عليه بالإمارة وبما يؤثر عن خالد في هذا اليوم قوله : الحمد لله الذي قضى على أبي بكر بالموت وكان أحب إلى من عمر . والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض إلى من أبي بكر ثم الزمنى حبه جيش عدته أربعون ألفاً يغلب جيشاً فيه خمسة أمثاله لا بد أن يبحث فيه عن سبب ذلك الفوز والعدد الكبير . مدرّب على الحروب وخوض المعامع وكان قريب عهد بالانتصار على الجنود الفارسية . يقولون أن ارتباك الدول التي حاربها المسلمون كان سبباً في فوزهم هذا الفوز السريع : كان يمكن أن يكون هذا سبباً لو كانت الارتباكات منعت تلك الدول من حشد الجنود ومساعدة الثغور فكان في ذلك فرصة لمن يغزوهم أما وقد حشدوا ذلك العدد الجسيم مسلحاً منظماً معبئاً أعظم تعية فلا بد أن يكون هناك سبب وراء العدد والعدد ذلك أن الجندي المسلم كان يخوض هذه المعامع وقلبه متأثر بأمرين الأول ثقته بأن العاقبة له قرأه من الكتاب وما سمعه من الرسول عليه الصلاة والسلام من التبشير بهذه الفتوح العظيمة : وهذه الثقة في قلبه بمنزلة مدد من الله يؤيده الثاني أنه واثق بالعاقبة في الأخرى فهو إن قتل كان شهيداً عاقبته الحسنى وزيادة وإن ظفر كان ذلك خيراً فهو يرجو إحدى الحسينين إماموت بعده سعادة وإما فوز فيه نحر الدنيا وإسعاد دينه أضف إلى ذلك ما وقفوا إليه من هؤلاء القواد العظماء الذين أعجزوا من بعدهم أن يقدم أقداهم وقليل كانت أمثالهم في تاريخ الشرق فرحم الله خالداً فقد كان زينة في تاريخ أبي بكر : وإلى هنا انتهت الأعمال الكبرى التي حدثت بين المسلمين وبين دولتي الروم والفرس في أيام أبي بكر وقطبها خالد بن الوليد المخزومي . يظهر لنا هذا التاريخ القصير الذي لم يستمر أكثر من سنتين وأربعة أشهر ما وصفنا به أبا بكر من صدق العزيمة ومضائها

إدارة البلاد في عهد أبي بكر

كانت الجزيرة العربية هي البلاد التي تحت الإدارة الإسلامية نهائياً وكان أبو بكر قد جزأها إلى ولايات وعلى كل ولاية أمير من قبله وكان لهذا الأمير إقامة الصلاة والفصل في القضايا وإقامة الحدود فهو أمير قاض منفذ لأن أبا بكر لم يعين قضاة يتولون القضاء دون الأمراء وهذه ولايات الجزيرة لعهد :

- (١) مكة وأمرها عتاب بن أسيد وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
- (٢) الطائف وأمرها عثمان بن أبي العاص وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
- (٣) صنعاء وأمرها المهاجر بن أبي أمية وهو الذي ولي فتحها بعد الردة
- (٤) حضرموت ووالها زياد بن ليدي (٥) خولان ووالها يعلى بن أمية
- (٦) زيدور مع ووالها أبو موسى الأشعري (٧) الجند وأمرها معاذ بن جبل
- (٨) نجران ووالها جرير بن عبد الله البجلي (٩) جرش ووالها عبد الله بن ثور
- (١٠) البحرين ووالها العلاء بن الحضرمي

أما العراق والشام فكانت لاتزال الحروب قائمة فيها وكان أمراء الجندهم ولادة الأمر فيها ولم يكن لأبي بكر وزير وإنما كان عمر بن الخطاب وأبو عبيدة أمينا لبيت المال قبل أن يسيره إلى الشام

وكان يكتب له زيد بن ثابت ويكتب له الأخبار عثمان بن عفان وكان يكتب له من حضر وفي عهده كتب القرآن لأول مرة في مصحف واحد يجمع سورة كلها وكان قبله محفوظاً مرتباً في الصدور ومكتوباً آيات وسوراً ليست مجتمعة فلما حصلت حروب الردة وكان قد قل فيها كثير من القراء رأى أبو بكر أن يجمع القرآن في مصحف واحد واختار لذلك كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد القراء الذين كانوا يستظهرون القرآن وهو زيد بن ثابت فقام بالأمور وكتب أول مصحف بملا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحفاظ منهم ووضع هذا المصحف عند أبي بكر رزق الخليفة

كان أبو بكر رجلاً تاجراً قبل أن يستخلف واشتغل بالتجارة بعد الخلافة ستة أشهر ثم وجد أن التجارة تشغله عن أمور الناس فقال لا والله ما تصاح أمور الناس التجارة وما يصلحهم إلا التفرغ لهم والنظر في شأنهم ولا بد لي إلى ما يصلحهم فترك التجارة واستنفق من مال المسلمين ما يصاح ويصاح عياله يوماً يوماً وكان يحج ويعتمر وكان الذي فرضوه له في السنة ستة آلاف درهم (— بالتقريب ١٢٨ جنيتها مصرية) ولما حضرته الوفاة قال ردوا ما عندنا من مال المسلمين فإني لأصيب من هذا المال شيئاً وإن أَرْضَى التي يمكن كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم فدفع ذلك إلى عمر فقال عمر لقد أتعب من بعده . فن هذا يفهم أن المبدأ الذي اختطه أبو بكر هو أن الخليفة

لا ينبغي أن يشغله شيء من التجارات عن النظر فيما وكل إليه من أمور العامة وأنه يأخذ ما يفرض له من بيت المال والظاهر أن الفرض لغيره وليس هو الذي يفرض لنفسه وكان هذا المأخوذ فيه شبهة في نظر أبي بكر فأمر برده إلى بيت المال إرزاق الجند

كان الجند متطوعين لا يجمعهم ديوان وكانوا يأخذون أربعة أخماس الغنيمة يوزعها عليهم رئيس الجند غير ما يناله القاتل من سلب القتل وغير ما ينغله رئيس الجند المتأذين وكان أبو بكر يسوي في العطاء لا يفضل أحداً على أحد إرزاق العمال

كان يرد لبيت المال خمس الغنائم وصداقات المسلمين وجزية أهل الذمة ومن ذلك كان يعطى العمال أرزاقهم ويوزع ما بقي على من عيّنوا في الكتاب لمصارف الزكاة وفاة أبي بكر

حم أبو بكر لسبع خلون من جمادى الآخرة سنة ١٣ ومكث محموراً ١٥ يوماً وتوفي في مساء ٢١ جمادى الآخرة سنة ١٣ (٢٢ أغسطس سنة ٦٣٤) فكانت مدته سنتين وثلاثة أشهر وعشر ليال ودفن في حجرة عائشة بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم يميل عنه قليلاً إلى الجهة الشرقية

المحاضرة الحادية والعشرون

كيف انتخب عمر - ترجمته - أول خطاب له - الفتوح في بلاد الفرس بدء القادسية

٢ - عمر بن الخطاب

كيف انتخب

لما مرض أبو بكر وأحسن بدنو أجله رأى مصلحة المسلمين في أن ينتخب خليفته قبل موته وذلك ما يعبر عنه بولاية العهد وكانوا يحسون دائماً بأن كثيرين يرون أنفسهم أهلاً للخلافة وهم أحق بها فإذا ترك الناس من غير عهد اتشرب عقد نظامهم

وكان يرى عمر بن الخطاب أجدر الناس بالخلافة ولكنه أحب أن يستشير فيه كبار الصحابة فدعا بعبد الرحمن بن عوف وقال أخبرني عن عمر فقال يا خليفة رسول الله هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ولكن فيه غاظة فقال أبو بكر ذلك لأنه يراني رقيقا ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيرا مما هو عليه ويا أبا محمد قد رمقته فرأيتني إذا غضبت على الرجل في شيء أراني الرضا عنه وإذا كنت له أراني الشدة عليه لا تذكر يا أبا محمد مما قلت لك شيئا قال نعم ثم دعا عثمان بن عفان فقال يا أبا عبد الله أخبرني عن عمر قال أنت أخبر به فقال أبو بكر على ذلك يا أبا عبد الله قال اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته وأن ليس فينا مثله قال أبو بكر رحمك الله يا أبا عبد الله لا تذكر مما ذكرت لك شيئا قال أفعل فقال له أبو بكر لو تركته ما عدوتك وما أدري لعله تاركه والخيرة له ألا بلي من أموركم شيئا ولوددت أني كنت خلوا من أموركم وأنى كنت فيمن مضى من سلفكم

ولما تم له الرأي دعا عثمان بن عفان فأملى عليه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة إلى المسلمين أما بعد) - ثم أعمى عليه فكتب عثمان - (فإني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ولم آلكم خيرا) ثم أفاق أبو بكر فقال اقرأ على فقرأ عليه فكبر أبو بكر وقال أراك خفت أن يختلف الناس إن اقلت في غشيتي قال نعم قال جزاك الله خيرا عن الإسلام وأهله وأقرها أبو بكر من هذا الموضع قال الطبري ثم أشرف على الناس وزوجه أسماء بنت عميس بمسكته فقال لهم أترضون بمن استخلف عليكم فإني والله ما ألوت من جهد الرأي ولا وليت ذا قرابة وإني قد وليت عليكم عمر بن الخطاب فاسعوا له وأطيعوا فقالوا سمعنا وأطعنا

وكان بدء خلافة عمر بن الخطاب يوم الثلاثاء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ هـ (٢٣ أغسطس

سنة ٦٣٤ م)

ترجمة عمر

هو عمر بن الخطاب بن نفيل من بني عدي بن كعب بن إؤى وأمه حنمة بنت هاشم بن المغيرة من بني مخزوم بن يقظة بن مرة ولد لثلاث عشرة سنة خلت من ميلاد رسول الله ﷺ تربى على الشهامة والنجدة والجرأة وقول الحق لا يرى فيه هوادة فلما أشرف رسول الله ﷺ بالرسالة كانت سنة ٢٧ سنة ولما دعى إلى الإسلام لم يكن في بدء أمره مقتنعا بصحة الرسالة فخارب

الإسلام حرباً شديداً حتى كان ينال المسلمين منه أذى كثير حتى كانت هجرة الحبشة ورأى شدة تمسك المسلمين بدينهم وتحمل الأذى ومفارقة الأوطان فكان ذلك مما دعاه إلى أن يستمع الدعوة بقلب مفتوح فأمن وصدق وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي التي كان المسلمون مستخفين بها وهناك أعلن إيمانه فكانت به للمسلمين قوة وذهب إلى البيت الحرام فأعلن لقريش تصديقه بالدين الإسلامي وهناك أصابه من أذى المشركين ما كان يصيب إخوانه وكادوا يقتلونه لولا أن أجاره منهم العاصي بن وائل السهمي ولما كانت هجرة المدينة كان الناس يخرجون متسللين خيفة أن يحبسهم أهلهم أما هو فأعلن أنه مهاجر وقال من أراد أن تشكله أمه فليقتني وراء هذا الوادي ثم خرج مهاجراً فلم يتبعه أحد وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشاهد كلها فلم يتخلف عن واحدة منها وكان كثيراً ما يشير على الرسول فينزل القرآن موافقاً لما أشار وكان هو وأبو بكر بمنزلة الوزيرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صاهره عليه السلام فتزوج بنته حفصة بعد أن قتل عنها زوجها : ولما لحق عليه السلام بربه كان امراً كبير الفضل في الإسراع ببيعة أبي بكر قطعاً للنزاع في أمر الخليفة وخوفاً أن يشتت الأمر وكان لأبي بكر بمنزلة الوزير الأول يشير عليه ويعينه وكان أبو بكر يحيل عليه فصل القضايا فكانه كان قاضيه وإن لم يتسم باسم القاضي وقد أفادته صحة أبي بكر الأمانة في الأمور وكثيراً غيرها

أول خطاب له

بعد أن بويع بالخلافة عقب وفاة أبي بكر صعد المنبر فقال هذه الكلمات القصيرة وهي تنبئ عن سياسته التي ساس بها العرب قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه (إنما مثل الجمل كمثل جمل أنف اتبع قائده فليُنظر قائده أين يقوده أما أنا فو رب الكعبة لأحملكم على الطريق) والجمل الأنف هو الجمل الذليل الموالي الذي يأنف من الزجر والضرب ويعطى ما عنده من السير عفواً سهلاً وهذا تشخيص حسن للأمة الإسلامية لعهد قائدها فكانت سامعة مطيعة إذا أمرت اتمرت وإذا نهيت اتهمت ويتبع ذلك المسؤولية الكبرى على قائدها بأنه يجب عليه أن يتبصر حتى لا يوجه هذه الأمة إلى ما فيه خطر عليها بل يتخير لها أساس الطرق وأسهلها ولذلك وعدم مقسماً فقال أما أنا فو رب الكعبة لأحملكم على الطريق ويفهم بالبداهة أنه الطريق الأقوم الذي لا أعوجاج فيه والعرب

من شأن لغتها الاكتفاء بدلالات الأحوال

الفتوح في عهد عمر

في بلاد الفرس

لما صرف أبو بكر خالد بن الوليد إلى العراق أمره أن يستخلف على البلاد المثنى بن حارثة الشيباني ويترك عنده نصف الجنود ففعل خالد ما أمر به وأقام المثنى بالحيرة وهي دار إمارته وكان قد استقام أمر الفرس على شهر براز فوجه إلى المثنى والتقى به عند بابل وأوقع بهوقعة شديدة انهزم فيها بهمن وجنده وتبع الطلب الفل إلى قرب المدائن ثم عاد المثنى إلى الحيرة وأبطلت عليه أخبار أبي بكر وتوقع أن الفرس يجمعون له جموعا لا يقدر على مقاومتها فخلف على الجند بشير بن الخصاصية وخرج نحو المدينة ليخبر أبا بكر خبر المسلمين وأعدائهم وليستأذنه في الاستعانة بمن قد ظهرت توبته وندمه من أهل الردة وليخبره أنه لم يخلف أحداً أنشط إلى قتال فارس وحربها ومعونة المهاجرين منهم فقدم المثنى وأبو بكر في مرضه الأخير فاستدعى عمر فقال له استمع يا عمر ما أقول لك ثم أعمل به إنى لأرجو أن أموت من يوى هذا فإن أنا مت فلا نمتين حتى تندب الناس مع المثنى ولا تشغلنكم حصية وإن عظمت عن أمر دينكم ووصية ربكم وقد رأيتنى متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنعت ولم يصب الخلق بمثله وبالله لو أنى عن أمر الله وأمر رسوله لخذلنا وتعاقبنا فاضطربت المدينة نارا وإن فتح الله على أمراء الشام فاردد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهله وولاة أمره وحده وأهل الضراوة بهم والجرأة عليهم . ومات أبو بكر من يومه فبعد أن دفنه عمر ندب الناس مع المثنى وقال عمر كان أبو بكر قد علم أنه يسوءنى أن أؤمر خالداً على العراق حين أمرنى بصرف أصحابه وترك ذكره كان الناس يحجمون عن الخروج إلى فارس لما فى أنفسهم من عظمتها وشوكتها القديمة فخطبهم المثنى فقال أيها الناس لا يعظمن عليكم هذا الوجه فإننا قد تبجحنا ريف فارس وغلبناهم على خير شقى السواد وشاطرناهم ونلنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم ولها إن شاء الله ما بعدها وقال لهم عمر إن الحجاز ليس لكم بدار إلا على النجمة ولا يقوى عليه أهله إلا بذلك أين الطراء (١) المهاجرون عن موعود الله سيروا فى الأرض

(١) الطراء الغرباء وهم الذين يأتون من مكان بعيد

التي وهدمكم الله في الكتاب أن يورثكموها فإنه قال (ليظهره على الدين كله) والله مظهر دينه ومعز ناصره وهو ولي أهله مواويث الأمم أين عباد الله الصالحين - فكان أول متدب المسير أبو عبيد بن مسعود الثقفي ثم قفاه رجلان سعد بن عبيد وسليط ابن قيس فأمر عمر على هؤلاء المتدبين أسبغهم إجابة وهو أبو عبيد وقال له اسمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشركمهم في الأمر ولا تجتهد مسرعا حتى تبين فإنها الحرب والحرب لا يصلحها إلا الرجل المكث الذي يعرف الفرصة والكف . فصار أبو عبيدة بالجند وهو الأمير حتى بلغ الحيرة - كان الفرس في ذلك العهد قد ولوا عليهم أزره يدخت ملكه واختارت هي رستم أحد عظماء الفرس قائدا عاما للجنود الفارسية فدانت له الفرس عقب ورود أبي هيثم

كان أول ما صنعه رستم أن كتب إلى دهاقين السواد أن يثوروا بالمسلمين ودس في كل رستاق رجلا ليثور بأهله وكان ممن أرسله جابان ونرسي من القواد فأثاروا الناس من أعلى الفرات إلى أسفله واجتمع جند عظيم قام في النمارق ^(١) لما رأى ذلك المثنى ضم إليه مسالحه وحذر وحينا جاء أبو عبيد أراح الجند قليلا ثم سار إلى النمارق فخارب جابان ومن معه وهزم جنده وأسر جابان أسره رجل من عامة العرب من ربيعة فقال له جابان إنكم معاشر العرب أهل وفاء فهل لك أن تؤمنني وأعطيك كذا وكذا قال نعم قال فادخلني على ملككم حتى يكون ذلك بمشهد منه ففعل فأجاز أبو عبيد ما فعل الربيعي ولما علم القوم أنه الرئيس كلوا فيه بأبي عبيد فقال ماتروني فاعلامعاشر ربيعة أيؤمنه صاحبكم وأقتله أنا معاذ الله ما لزم بعض المسلمين فقد لزمهم كلهم

لما انهزم الفرس ذهبوا إلى كسكر ^(٢) لاجئين إلى نرسي فاجتمع إليه الجند الذين معه وقل جابان فتبعهم أبو عبيد والتقى بهم أسفل من كسكر فهزمهم وغلب على عسكر نرسي وأرضه وأخرب ما كان حول معسكرهم من كسكر : وهناك جاءه الدهاقين مسلمين فسالمهم وجاؤوه بهدايا من أطعمة فارس وألوانها فلم يأكل منها وقال بئس المرء أبو عبيد إن صحب قوما من بلادهم أهرقوا دماهم دونه أولم يهرقوا فاستأثر عليهم

(١) موضع قريب من الكوفة من أرض العراق (٢) كورة واسعة كانت قصبتها قبل أن يحصر الحجاج واسطأخسر وسابور ثم صارت واسط قصبتها ومن مشهور نواحيها المبارك والمدار وتقيا وميسان ودست ميسان

بشيء يصيبه لا والله لا يأكل مما أفاء الله عليهم إلا مثل ما يأكل أوساطهم لما جاء رستم خبر الهزيمة جهز جيشاً آخر عظيماً يقوده بهمن جاذويه وأعطاه الراية الكبرى لفارس المسماة درفش كايان وعرضها ثمانية أذرع وطولها اثنا عشر متراً من جلود النمر فسار إليه أبو عبيد حتى نزل المروحة ^(١) ووضع البرج والعاقول فبعث إليه بهمن إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعبور وإما أن تدعونا ندبر إليكم فأشار الناس على أبي عبيد بعدم العبور فاج وتترك الرأي وعبر بالمسلمين فدارت رحا الحرب وفي آخر النهار قتل أبو عبيد لخال المسلمون جولة ثم تموا عليها وركبهم أهل فارس فبادر رجل من ثقيف فقطع الجسر فانتهى الناس إليه والسيوف تأخذهم من خلفهم فهافتوا في الفرات فأصيب منهم يومئذ أربعة آلاف بين غريق وقيل وحى المثنى ومن معه الناس وعقد الجسر وعبروا وأقاموا بالمروحة وهرب من الناس يشر كثير على وجوههم واقتضوا في أنفسهم واستحبوا مما نزل بهم

وبلغت هذه المصيبة عمر فقال اللهم إن كل مسلم في حل مني أنافة كل مسلم يرحم الله أبا عبيد لو كان عبر فاهتهم بالخيف أو تحيز إلينا ولم يستقل لكننا له فتنة وحصل في هذه الواقعة غلطان الأولى مخالفة أبي عبيد لمن معه من رؤساء الجيش فإنهم نهوه عن العبور فلم ينتهوا الذي زاد تلك الغلظة تأييداً ما فعله ذلك الرجل لاحقاً عبد الله بن مرثد الثقفي من قطعه الجسر عند ما رأى جولة المسلمين وإرادتهم العبور ولولا ثبات المثنى بن سارثة لهلك المسلمون عن آخرهم

لم يبق مع المثنى من الجنود إلا القليل لا قدرة لهم على أن يحافظوا على مراكزهم ولأن يردوا عنهم هجمات عدوهم وقد لم بذلك عمر فشرع يبعث الأمداد إلى المثنى منهم جرير ابن عبد الله البجلي في قومه من بني بجيلة فلما علم المثنى بقدهم طلب منهم أن يسيروا إليه حتى يقابلوه على البويب ^(٢) وتقدمهم هو إليه فساروا إليه وكان رستم قد أرسل إلى المسلمين جنداً مع قائد اسمه مهران فوقف أمامهم ويفصل بين الفريقين الفرات فأرسل مهران إلى المثنى يخبره بين أن يعبر بخنوده أو يعبر مهران إليه وكان الجواب طبعاً أن طلب من مهران العبور لأن واقعة الجسر لم يمح أثرها بعد فعبأ الفرس واقتلوا مع المسلمين وكان ذلك في رمضان وقد أمر المثنى

(١) على شاطئ الفرات الغربي تجاه قس الناطف وذلك بالقرب من الكوفة

(٢) نهر كان بالعراق موضع الكوفة يأخذ من الفرات

بالإفطار فأفطروا وكانت تعبئة الجيش خالدية فأبصر المثنى رجلاً يستوفز ويستقتل من الصف قتال ما بال هذا قالوا هو بمن فز يوم الجسر وهو يريد أن يستقتل ققره بالرمح وقال لا أبالك الزم موقفك فإذا أتاك قرنك فأغنه عن صاحبك ولا تستقتل قال إنى بذلك لجدير فاستقتل ولزم الصف وكانت الحرب في هذه الموقعة من أشد ما صادفه المسلمون هولا لكثرة عدوهم ولكنهم اصطبروا صبراً جميلاً وكانت الهزيمة على الفرس بعد أن كاد يفنى قلب جنودهم ولما شرعوا في الهزيمة سبقهم المثنى إلى الجسر فقطعه فأرادوا العبور فلم يمكنهم فذهبوا في البلاد مصعدين ومنحدرين بعد أن قتل منهم ما قدر بمائة ألف ومما يؤثر عن المثنى حكمة على نفسه في قطعه الجسر وإحراجه العدو قال لقد عجزت عجرة رقي الله شرها بمسابقة إياهم إلى الجسر وقطعه حتى أخرجتهم فإني غير عائد فلا تعودوا ولا تقتدوا بي أيها الناس فإنها كانت منى زلة لا ينبغي إحراح أحد إلا من لا يقوى على الامتناع : ثم أرسل المثنى في أثر المنهزمين من اتبعهم إلى أن وصلوا إلى السيب ^(١) بعد أن عمده لهم جسراً : وكانت هذه الواقعة من الوقائع الكبرى التي أوقعت الرعب في قلوب أهل فارس حتى سار المسلمون فيما بين الفرات ودجلة لا يمنعهم مانع ولا يقف في وجوههم محارب

وأقام المثنى بعد ذلك يصعد ويصوب في الجزيرة ويبيت السرايا للإغارة ومما يدل على تنبه عمر لما كان يحصل بين أولئك الجنود أن المثنى أرسل رجلين من بكر بن وائل في جند فأغاروا على صفين وبها النمر وتغلب متساندين فأغاروا عليهم حتى رموا بطائفة منهم في الماء فناشدوهم فلم يقلعوا عنهم وجعلوا ينادونهم الفرق الفرق وجعل عتية و فرات البكر يان يذمران الناس وينادونهم تغريق تغريق بتعريق يذكرونهم يوماً من أيامهم في الجاهلية أحرقوا فيه قوماً من بكر بن وائل في غيضة من الغياض ثم انكفؤا راجعين إلى المثنى وقد غرقوهم : كانت لعمر عيون في كل جيش فكتب العيون إلى عمر بما قال عتية و فرات يوم بنى تغلب والماء فاستقدهما عمر فسألهما فأخبراه أنهما قالاً ذلك على وجه طلب ذحل الجاهلية فاستحلفهما خلفاً أنهما ما أرادا بذلك إلا المثل واعزاز الإسلام نصديقهما وردهما حتى قدما على المثنى

(١) كورة من سواد الكوفة وهما سيبان الأعلى والأسفل من طسوج سورا

أمر القادسية (١)

نظر الفرس بعد هزيمة مهران إلى أنفسهم فرجدوا أنفسهم يضعفون أمام العرب ورأوا أن الاختلاف الذي هم فيه مما ساعد العرب على تقدمهم وانتصاراتهم فقالوا لرستم والفيرازن وهما عظيمي فارس والمستنقان في أمر سلطانها أين يذهب بكما لم يبرح بكما الاختلاف حتى وهتم أهل فارس وأطمعنا فيهم عدوهم وإنه لم يبلغ من خطر كما أن تترك فارس على هذا الرأي وإن تعرضا لها للهلاك ما بعد بغداد وساباط وتكرت إلا المدائن والله لنجتمعان أولئذ أن يكما قبل أن يشمت بنا شامت فرأى الرجلان أن كلام القوم حق فبحثا في كل نساء كسرى وسرا ربه عن عقب له يدين فبعد لاي وجد رجل يدعى يزدجرد من ولد شهربار بن كسرى وهو ابن إحدى وعشرين سنة فملكه الفرس واجتمعوا عليه وتبارى الرؤساء في طاعته ومعونته وحينئذ سمي الجنود لكل مسلحة كانت لكسرى أو موضع ثغر فسمى جند الحيرة والانباء والمساخ والإبله . بلغ المثنى ذلك كاه فكتب به إلى عمر ولم يصل الكتاب إلى عمر حتى كفر أهل السواد من كان له عهد ومن لم يكن له عهد فخرج المثنى على حاميته حتى نزل بذي قار^(٢) ثم جاءهم كتاب من عمر يأمرهم بالانسحاب من بين أظهر الأعاجم والفرق في المياه التي تلي حدود بلادهم فكان منزل المثنى ذاقار ونزل الناس بالجبل^(٣) وشراف^(٤) إلى غضى وغضى حيال البصرة وكانوا يبحث بغيث بعضهم بعضا إن كان فزع تم ذلك في ذي القعدة سنة ١٣ أما عمر فكتب إلى عمال العرب على الكور والقبائل في ذي الحجة سنة ١٣ لا تدعو أحدا له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأى إلا انتخبتموه ثم وجهتموه إلى والعجل العجل وكان يريد توجيه جيش كثيف إلى العراق حتى يقاتل جموع العجم بجموع العرب فأما القبائل التي طرقها على مكة والمدينة فرافقه بالمدينة وكذلك من كان من أهل المدينة على الصف ما بينه وبين العراق وأما من كانوا أسفل منهم فانضموا إلى المثنى

(١) بينها وبين الكوفة ١٣ فرسخا وبينها وبين العذيب أربعة أميال وهي على جادة الكوفة

(٢) ماء لبكر بن وائل قريب من الكوفة بينها وبين واسط

(٣) موضع بالبادية على جادة طريق القادسية إلى ذبالة بينه وبين القرعا ١٦٠ ميلا

(٤) بين واقصة والقرعا ومن شراف إلى واقصة ميلان

فلما تكامل ورود الجنود على عمر خرج بهم من المدينة حتى نزل على ماء يدعى
 حرار^(١) فسكر به ولا يدري الناس ما يريد أيسير أم يقوم وكانوا إذا أرادوا أن يسألوه
 عن شيء رموه بعثمان أو بعبد الرحمن بن عوف وكان عثمان يدعى في أمانة عمر رديفاً
 والرديف الرجل الذي يكون بعد الرجل فإذا لم يقدر هذان على علم شيء مما يريدون
 ثلثوا بالعباس بن عبد المطلب فقال عثمان لعمر ما تريد فنأدى الصلاة جامعة فاجتمع
 الناس عليه فأخبرهم الخبر وانتظر ما يقول الناس فقالت العامة سروسر بنا معك فدخل
 معهم في رأيهم وكره أن يدعهم حتى يخرجهم منه في رفق فقال استعدوا وأعدوا فإني
 سأتر إلا أن يجيء رأي أمثل من هذا ثم بعث إلى أهل الرأي فاجتمع إليه وجره
 الصحابة وأعلام العرب فاجتمع رأيهم جميعاً على أن يبعث رجلاً من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ويقيم ويرميه بالجنود فإن كان ما يرجو من الفتح وإلعاد رجلاً
 وندب جنداً آخر فنأدى عمر الصلاة جامعة وبعث إلى علي وكان قد خلفه على المدينة
 وإلى طلحة وكان على مقدمته ولما تكامل جمعهم قال لهم إن الله قد جمع على الإسلام
 أهله فألف بين القلوب وجعاهم فيه إخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه
 شيء من شيء أصاب غيره وكذلك يحق على المسلمين أن يكون أمرهم شورى بينهم
 بين ذوى الرأي منهم فالناس تبع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم
 الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ومن أقام بهذا الأمر تبع لأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا
 به لهم من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاً لهم أيها الناس إني إنما كنت كرجل منكم
 حتى صرفني ذوى الرأي منكم عن الخروج فقد رأيت أن أقيم وأبعث رجلاً وقد
 أحضرت هذا الأمر من قدمت ومن خلفت (يريد علياً وطلحة) وهذا الخطاب بين
 ما كان يدور في رأس عمر من النظام الشورى ويوضح الأساس لذلك النظام . ثم أجال
 معهم الرأي فيمن يوليه قيادة ذلك الجيش العظيم واتفق الرأي أخيراً على تولية
 القائد العظيم سعد بن أبي وقاص الزهري القرشي وكان في ذلك الجيش حشد الأمة
 العربية فإن عمر لم يدع رئيساً ولا إذا شرف ولا إذا رأى ولا إذا ساطة ولا خطيباً ولا شاعراً
 إلا رامهم به فرامهم بوجوه الناس وغرهم

(١) موضع على ثلاثة أميال من المدينة من طريق العراق

المحاضرة الثانية والعشرون

تمام القادسية - فتح المدائن

ثم أمر سعداً بالمسير وقال إذا انتهيت إلى زرود ^(١) فانزل بها فسار حتى إذا وصل إلى زرود فنزل بها وتفرق الجنود فيما حولها من أمراء بني تميم وأسد وانتظر اجتماع الناس وأمر عمر . وفي ذلك الوقت مات المثنى بن حارثة من جراحة كانت أصابته وقبل وفاته أرسل إلى سعد وصيته لأنه قد اختبر أمر العجم قبله وأوصاه أن يقاتل الفرس على حدود أرضهم على أدنى حجر من أرض العرب وأدنى مدر من أرض العجم فإن يظهر الله المسلمين عليهم فلهم ماوراءهم وإن تكن الأخرى فاؤا إلى فئة ثم يكون أعلم بسيلهم وأجراً على أرضهم إلى أن يرد الله الكرة لهم . ثم سار سعد من زرود حتى أتى شراف وفيها جاءه كتاب من عمر يقول فيه إذا جاءك كتابي هذا فاعشر الناس وعرف عليهم وأمر على أجنادهم وعينهم ومر رؤساء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ثم وجههم إلى أصحابهم وواعدهم القادسية واكتب إلى بالذي يستقر عليه أمرهم ففعل سعد ما أمر به فقدر الناس وعبأهم بشراف وأمر أمراء الأجناد وعرف العرّاف فعرف على كل عشرة رجلاً وأمر على الرايات رجلاً من أهل السابقة وعشر الناس وأمر على الأعيان رجلاً من الناس لهم وسائل في الإسلام وولى الحرب رجلاً فولى على مقدماتها ومجنباتها وساققتها ومجرداتها وطلائعها وركبانها فكان أمراء التعبئة يلون الأمير ويليهام أمراء الأعيان ثم أصحاب الرايات ثم القواد رومن القبائل ولم يفصل سعد من شراف إلا على تعبئة ويأذن عمر وهذا كتابه الذي أمره فيه بمبارحة شراف :

أما بعد : فسر من شراف نحو فارس بمن معك من المسلمين وتوكل على الله واستعن به على أمرك كله واعلم أنك تقدم على أمة هددم كثير وعدتهم فاصلة وبأسهم شديد وعلى بلد منيع وإن كان سهلاً كؤوداً لبحوره وفيوضه ودآدته ^(٢) إلا أن توقفوا

(١) رمال بين الثعلبية والخزيمية على طريق الحاج إلى الكوفة

(٢) الدآدىء ما اتسع من التلاع وهي مسايل الماء

غيضان فيض وإذا لقيتم القوم أو أحداً منهم فابدؤهم الشد والضرب وإياكم والمناظرة
لجوعهم ولا يخذعنكم فإنهم خدعة مسكرة أمرهم غير أمركم إلا أن تجادوهم وإذا اتيت
إلى القادسية والقادسية باب فارس في الجاهلية وهي أجمع تلك الأبواب لمساتهم
ولما يريدونه من تلك الأصل وهو نزل رغب خصب حصين دونه قناطر وأنهار
ممتعة فتكون مسالكك على ألقابها ويكون الناس بين الحجر والمدر على حافات
الحجر وحافات المدر والجراخ بينهما ثم ازم مكانك فلا تهرح فإنهم إذا أحسوك
أنقضتم رموك بجمعهم الذي يأتي على خيلهم ورجلهم وخدم وخدم فإن أتم صبرتم
لعدوكم واحتسبتم لقتاله ونوئتم الأمانة رجوت أن تصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم
مثلهم أبداً إلا أن يجتمعوا وليست معهم قلوبهم وإن تكن الأخرى كان الحجر
من أرضكم ثم كنتم عليها أجراً وبها أعلم وكانوا عنها جبن وبها أجهل حتى يأتي الله
بالفتح عليهم ويرد لكم الكرة. وكتب إليه باليوم الذي يرتحل فيه من شراف فزار
سعد على تعبته والكتب بينه وبين عمر متواصلة

ثم جاءه كتاب آخر يقول فيه - واكتب إلى أين بلغ جمعهم ومن رأسهم الذي
يلي مصادمتكم فإنه قد منعتني من بعض ما أردت الكتاب به فلة على بما هجمتم عليه
والذي استقر أمركم عليه نصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن
صفة كافي أنظر إليها واجماني من أمركم على الجلية - فكتب إليه سعد بصفة البلدان
القادسية بين الخندق^(١) والعتيق وأن ما من يسار القادسية بحر أخضر في جوف لاج^(٢)
إلى الحيرة بين طريقتين فأما أحدهما فلي الظاهر وأما الآخر فلي شاطئ النهر يدعى
الحوض^(٣) يطلع بمن سلكه على ما بين الخورتق^(٤) والحيرة وأن ما بين القادسية
إلى الوجبة فيض من فيض مياههم وأن جميع من صالح المسلمين من أهل السواد قبل

(١) خندق سابور في بركة الكوفة حفره سابور بينه وبين العرب خوفاً من
شرم وأوله من هبت يشق طف الباذية إلى كاظمة مما يلي البصرة وينفذ إلى البحر
وبني عليه المناظر والجواسق ونظمه بالمساح ليكون مانعاً لأهل التادية من السوار
(٢) ضيق (٣) نهر كان بين الحيرة والقادسية (٤) قصر كان بظاهر الحيرة
بناه أحد ملوك العرب بالحيرة وهو النعمان بن امرئ القيس شرقي الفرات وغريه بساتين

إلب لاهل فارس قد خفوا لهم واستعدوا لنا وإن الذي أعدتوا المصادمتارستم في أمثال
له منهم فهم يحاولون إنفاضنا وإقحامنا ونحن نحاول انفاضهم وإبرازهم وأمر الله بعد
ماض وقضاء مسلم إلى ما قدر لنا وعلينا فنسأل الله خير القدر في عافية - فكتب إليه
عمر يأمره بالمقام بالقادسية وكان مما حرضه به على الوفاء بالأمانة قوله له إني قد ألقى
في روعي أنكم إذا لقيتم العدو همز متهم فاطرحوا الشك وآثروا التقية عليه فان لاهب
أحد منكم أحداً من العجم بأمان أو قرنه بإشارة أو لسان كان لا يدري إلا عصى ما كلفه
به وكان عندهم أماناً فأجروا ذلك مجرى الأمان وإياكم والضعك الوفاء الوفاء فان الخطأ
بالوفاء بقية وإن الخطأ بالغدر الهلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ربحكم وإقبال
ربحهم واعلموا أني أحذركم أن تكونوا شينا على المسلمين وسبياً لتوهمينهم

كان الفرس قد اتفقوا على تولية رستم أعظم قوادهم قيادة الجيش الذي يوجهونه
لحرب المسلمين فرضى بذلك وقبل أن يفصل بجنوده بعث سعد دعاة إلى الملك حسب
أمر عمر فاختار من جنده قوماً عليهم نجار ولهم آراء وتقرأ لهم منظر وعليهم مهابة
ولهم آراء فخرحوا من العسكر حتى جاءوا المدائن فاستأذنوا بالدخول على الملك فأذن
لهم ومعهم يزدجرد وزرأوه ووجوه أرضه فلما دخلوا عليه أمرهم بالجلوس ثم قال
لترجمانه سلهم ما جاء بهم ومادعاهم إلى غزونا والولوع ببلادنا أمن أجل أنا أجمعناكم
وتشاغلنا عنكم اجترأتم علينا فرد عليه النعمان بن مقرن وكان رئيس الوفد قد كرتاريخ
إرسال الرسول وما كان من شأن العرب معه ودخولهم في دينه وقال بعد ذلك ثم
أمرنا أن نبداً بمن يلينا من الأمم فدعوهم إلى الإنصاف فنحن ندهوكم إلى ديننا وهو
دين سن الحسن وقبح القبيح كله فان أيتهم فأمر من الشر هو أهون من آخر شر منه
الجزاء فان أيتهم فالمناجزة فان أجبتهم إلى ديننا خلقنا فيكم كتاب الله وأقمناكم عليه على
أن تحكموا بأحكامه ونرجع عنكم وشأنكم وبلادكم وأن اتقيتمونا بالجزاء قبلنا منكم
ومنعناكم وإلا قتلناكم فقال يزدجرد إني لا أعلم في الأرض أمة كانت أشقى ولا أقل
عدداً ولا أسوأ ذات بين منكم قد كنا نوكل بكم قرى الضواحي فيكفوننا إياكم
لا تغزوكم فارس وتطمعون أن تقوموا لهم فان كان عدد لحق فلا يغرنكم منا وإن
كان الجهد قد دعاكم فرضنا لكم قوتاً إلى خصبكم وأكرمنا وجوهكم وكسوناكم
وملكنا عليكم ملكاً يرفق بكم فسكت القوم فقام المغيرة بن زرارة الأسدي فقال

أيها الملك إن هؤلاء رموس العرب ووجوههم وهم أشراف وإنما يكرم الأشراف
الأشراف ويعظم حقوق الأشراف الأشراف ويفخم الأشراف الأشراف وليس
كل ما أرسلوا به جمعه لك ولا كل ما تكلمت به أجابوك عليه وقد أحسنوا ولا
يحسن بمثلهم إلا ذلك لجأوني لا كون الذي أبلغك ويشهدون على ذلك . أما ما ذكرت
من سوء الحال فما كان أسوأ حالا ما وأما جوعنا فلم يكن يشبه الجوع كنا نأكل
الخنافس والجملار والعقارب والحيات فترى ذلك طعامنا وأما المنازل فانما هي ظهر
الارض ولا نلبس الارض ولا نلبس إلا ما غزلنا من أوبار الإبل وأشعار الغنم
ديننا أن يقتل بعضنا بعضا ويغير بعضنا على بعض وإن كان أحدا ليدفن ابنته حية
كراهية أن تأكل من طعامنا فكانت حالنا قبل اليوم على ما ذكرت لك فبعث الله
إلينا رجلا معروفا نعرف نسبه ونعرف وجهه ومولده فأرضه خيرا من أرضنا وحسبه
خيرا من أحسابنا وبه أعظم يوتنا وقبيلته خيرا قبائلنا وهو بنفسه كان خيرا في الحال التي
كان فيها أصدقا وأحدا فدعانا إلى أمر فلم يجبه أحد أول من ترب كان له وكان الخليفة من بعده
فقال وقدا وصدق وكذبنا وزادو نقصنا فلم يقل شيئا إلا كان فقذف الله في قلوبنا التصديق
له وأتباعه فصار فيما بيننا وبين رب العالمين فما قال لنا فهو قول الله وما أمرنا فهو
أمر الله فقال لنا إن ربكم يقول إني أنا الله وحدي لا شريك لي كنت إذ لم يكن شيء
وكل شيء هالك إلا وجهي وأما خلقت كل شيء وإلى يصير كل شيء وإن رحمتي
أدرتكم فبعثت إليكم هذا الرجل لأدلكم على السيل التي بها أنجيكم بعد الموت من
عذابي ولأحلكم داري دار السلام فنشهد عليه أنه جاء بالحق من عند الحق وقال من
تابعكم على هذا فله مالكم وعليه ما عليكم ومن أبي فأعرضوا عليه الجزية ثم امنعوه
مما تمنعون منه أنفسكم ومن أبي فقاتلوه فأنا الحكم بينكم فمن قتل منكم أدخلته جنتي
ومن بقي منكم أعقبته النصر على من ناواه فاختر إن شئت الجزية عن يد وأنت صاغر
وزن شئت فالسيف أو تسلم فتجني نفسك فقال كسرى أتستقبلني بمثل هذا فقال
ما استقبلت إلا من كلني ولو كلني غيرك لم أستقبلك به فقال لولا أن الرسل لا تقتل
لقتلتكم لأشياء لكم عندي ثم قال اتوني بوفر من تراب فأحمله على أشرف هؤلاء ثم
سوقوه حتى ينجح من المدائن ارجعوا إلى صاحبكم فأعلموه أني مرسل إليه رستم
حتى يدفنكم ويدفنه في خندق القادسية وينكل بكم وبه من بعد ثم أوردكم بلادكم حتى

أشغلكم في أنفسكم بأشد ما نالكم ثم قال من أشرفكم فقال عاصم بن عمرو أنا لخمويه
وقر التراب على عنقه فحمله حتى أتى راحلته فحمله عليه ثم ساروا فأتوا بالتراب سعداً
وبشروه بالظفر متفائلين فصل رستم من المدائن في تعية كبرى وعدد جنده ١٢٠
ألف عدا من تبعهم وسارت طلائعهم حتى أتت الحيرة فنزلت بها ثم سار رستم حتى
أتى النجف فعسكر بها والطلائع تسير أمامه ولم يزل الجيشان يتقاربان حتى كان رستم
على العتيق وسعد أمامه وكانت بين الفريقين مراسلات قال المسلمون فيها لرستم كثيراً
وعما قيل في مجلسه ما قاله المغيرة بن شعبة أحد الوفد فإنه لما جاء جلس مع رستم
على سريرته فوثب عليه الفرس وأنزلوه فقال لهم كانت تبلغنا عنكم الأحلام ولا أرى
قوما أسفه منكم إنا معشر العرب سراء لا يستعبد بعضنا بعضاً إلا أن يكون محارباً
لصاحبه فظننت أنكم تواسون قومكم كما تتواسي وكان أحسن من الذي صنعتم أن
تخبروني أن بعضكم أرباب بعض وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم فلا نصنعه ولم آتكم
ولكنكم دعوتوني اليوم فقلت أن أمركم مضمحل وأنكم مغلوبون وأن ملكاً لا يقوم
على هذه السيرة ولا على هذه العقول فقال السفلة صدق والله العربي وقالت الدهاقين
لقد رمى بكلام لا يزال هيبنا ينزهون إليه قائل الله أولينا ما كان أحمتهم حين كانوا
يصغرون أمر هذه الأمة

ثم أجمع رستم أمره على عبور العتيق فسكره ثم عبر هو وجنده وكان البريد بينه
وبين المدائن متصلاً بحيث تصل الأخبار إلى يزدجرد ساعة حدوثها وكان سعداً عباً
الجيش را انظمت حماه ولم يكن سعد مع المقاتلين لأنه لم يكن يستطيع أن يركب لحبوب
كانت به فكان مقبلاً بأعلى القصر يشرف على الناس ويرى بالرقاع فيها الأمر والنهي
إلى خالد بن عرفة وهو أسفل منه وكان الصف بجانب القصر ثم قام في الناس الخطباء
مخطوبهم وحثهم على الصبر وكان وراء الفرس العتيق ووراء المسلمين الخندق وميدان
الحرب بين ذلك وبعد أن أذن المؤذن بالظهر وأنموا صلاتهم كبر سعد تكبيراته
الثلاث التي كانت آخرها علامة بدء الحرب فبرز أهل النجدات فأنشبروا القتال وبرز
غالب بن عبيد الله الأسدي وهو يقول

قد علمت واردة المسامح ذات اللبان والبنان الواضح
أني سمام البطل المشايخ وفارج الأمر المهم الفادح

وبرز عاصم بن عمرو وهو يقول:

قد لمت بيضاء صفراء اللب مثل اللجين إذ تغشاه الذهب

أني امرؤ لا من يعينه السب مثلي على ملك يغريه العتب

ثم كبر سعد التكبير الرابعة وهي علامة الهجوم العام فزحفت الجنود واصطدمت صدمة هائلة وكان مما صعب الأمر على المسلمين فيلة الفرس فاتها لما حمل أصحابها عاقبتها الخيل ففرقت فكادت بجيلة أن تؤكل حين فرت عنها خيلها تفاراً فأعانهم سعد بنى أسد وكان لهم في ذلك أنظام نثار ولرئيسهم طليحة الأسدي ولم يكن للمسلمين حيلة في الفيلة هذا اليوم إلا أن أهدوا رماة النبل يرمون ركبان الفيلة فلما أهريت الفيلة من ركبائها عادت إلى مواضعها ففس من بنى أسد بعد الجهد الشديد فقد أصيب منهم خمسمائة رجل وجالت المجنبات جولة خفيفة ولم يزل القتال إلى أن مضى جزء من الليل وكان النجاح أظهر في صفوف الفرس في هذا اليوم ويسمى يوم إرمات

وفي اليوم الثاني قتلوا القتلى والجرحى من الميدان فأما القتلى فندفونهم وأما الجرحى فأسلموهم إلى النساء يداوينهم وقبل الالتحام جاءت جنود خالد التي أمر عمرأباهييدة أن يصرفها إلى العراق وأهيرها هاشم بن عتبة بن أبي وقاص فقوى بها المسلمون وكانوا قد جاؤا بالإبل وجللوا وبرقعوها حتى صار لها شكل غريب وأطافت بها خيولهم تحميها فلقيت خيول الفرس من هذه الإبل في اليوم الثاني مالقت جنود المسلمين من الفيلة في اليوم الأول ولم يزل القتال بين الفريقين شديداً إلى نصف الليل ويسمى هذا اليوم يوم أغواث وكانت كفة المسلمين فيه أرجح

وفي اليوم الثالث قتلت القتلى والجرحى ثم اصطدمت الجنود على حلق وفيلة الفرس. فعمل فعلها في الخيول فانتدب لا كبرها رجلان من أصحاب النجدة فوضعا رمحيهما في عيني الفيل وقص رأسه فطرح سائسه وولى مشفره فنفحه أحدهما بالسيف فرمى به ووقع لجنبه ثم فعلا مثل ذلك بفيل آخر فولى فوثب في العتيق فبعته الفيلة فخرجت صفوف الفرس وكان ذلك مما أضعف قوتهم وقوى المسلمين وما زال القتال مشتداً حتى جاء الليل فلم ينفصل الفريقان وخشعت أصوات الناس فلم يكن يسمع إلا صليل السيوف وهرير الفرسان ورأى العرب والهجم أمراً لم يروا مثله وما زال القتال مشتداً حتى أصبحوا والناس حسرى لم يغمضوا ليلتهم فسار القعقاع في الناس

يقول لهم إن الدبرة بعد ساعة لمن صبرها فاصبروا ساعة فما قام قائم الظهيرة حتى انهزمت مجنبتا الفرس وانفرج القلب وكانت همه أصحاب النجدة موجهة إلى سرادق رستم فلما رأى ذلك أراد الحرب فبعه هلال بن علفه حتى قبض عليه وقتله وصعد هلى سريره ثم نادى قتل رستم ورب الكعبة فأطاف به الناس وكبروا وتنادوا فلم يكن للقلب بعد ذلك مقام وتتابعت الهزيمة وأخذوا الراية الفارسية وهي درفش كايان ثم تتبعوا بقية المنزهين حتى أجلوهم إلى ما وراء القنطرة وكان اليوم الثالث من أيام القادسية يسمى يوم عماس وليته تسمى ليلة الهربر ولم يمر على المسلمين موقعة أشد منها هولا لامع الفرس ولا مع غيرهم قتل منهم فيها نحو ثمانية آلاف فارس ومن الفرس نحو ثلاثين ألفاً

وبعد أن انتهت الموقعة كتب سعد إلى عمر هذا الكتاب (أما بعد فإن الله نصرنا على أهل فارس ومنحهم سنن من كان قباهم من أهل دينهم بعد قتال طويل وزلزال شديد وقد لقوا المسلمين بمدة لم ير الراؤن مثل زهاتها فلم يفهمهم الله بذلك بل سلبهموه ونقله عنهم إلى المسلمين واتبعهم المسلمون على الأنهار وعلى طفوف الآجام وفي الفجاج وأصيب من المسلمين سعد بن عبيد الفارثي وفلان وفلان ورجال من المسلمين لانعلهم الله بهم عالم كانوا يدوون بالقرآن إداجت عايهم الليل دوى النحل وهم آساد الناس لا يشبههم الأسود ولم يفضل من هضى منهم من بقى إلا بفضل الشهادة إذ لم يكتب لهم). كان عمر مشغول القلب جداً بأمر القادسية فكان في كل يوم يخرج متنسلاً أخبارهم من حين يصبح إلى انتصاف النهار فيرجع إلى أهله ومنزله وفي اليوم الذي ورد فيه البشير لقيه عمر فسأله من أين فأخبره فقال يا عبد الله حدثني قال هزم الله العدو وعمر يجرى وراءه ويستخبره والآخر يسير على ناقته ولا يعرفه حتى دخل المدينة فإذا الناس يسلمون عليه بإمرة المؤمنين فقال الرجل فهلا أخبرتني رحلك الله أنك أمير المؤمنين وعمر يقول لا عليك يا أخى فقرأ كتاب الفتح على الناس ثم ورد عليه كتاب آخر من سعد يقول فيه (إن أقواماً من أهل السواد ادعوا عهداً ولم يقم على عهد أهل الأيام لنا ولم يف به أحد علناه إلا أهل باتقيا وبسما وأهل اليس الآخرة وادعى أهل السواد أن فارساً أكرههم وحشروهم فلم يخالفوا إلينا ولم يذهبوا في الأرض) ثم كتاب آخر يقول فيه (إن أهل السواد جلوا لجأنا من أمسك بعهدك ولم يجلب

علينا فتمننا لهم ما كان بين المسلمين قبلنا وبينهم وزعموا أن أهل السواد قد لحقوا بالمداثن فأحدث إلينا فيمن تم وفيمن جلا وفيمن ادعى أنه استكره وحشر فهرب ولم يقاتل أو استسلم فإننا في أرض رغبة والأرض خلاء من أهلها وعددنا قليل وقد كثر أهل صلحنا وإن أعمر لها وأوهم لعدونا تألفهم) فقام عمر في الناس واستشارهم فيما طلبه سعد فأجمعوا على أن الوفاء لمن أقام وكف لم يزد غلبه إلا خيراً وإن من ادعى فصدق أو وفي بمنزلتهم وإن كذب نبذ إليهم وأعادوا صلحهم وأن يجعل أمر من جلا إليهم فإن شاؤا دعوم وكانوا لهم ذمة وإن شاموا تموا على منعهم من أرضهم ولم يعطوهم إلا القتال وأن يخبروا من أقام واستسلم الجزاء أو الجلاء وكذلك الفلاح فكتب عمر جواب الكتاب الأول يقول

(أما بعد فإن الله جلّ وعلا أنزل في كل شيء رخصة في بعض الحالات لافي أمرين العدل في السيرة والذكر فأما الذكر فلا رخصة فيه في حالة ولم يرض منه إلا بالكثير وأما العدل فلا رخصة فيه في قريب ولا بعيد ولا في شدة ولا رخاء وإن روى لنا فهو أقوى وأطماً للجور وأقمع للباطل من الجور وإن روى شديداً فهو أنكش للكفر فمن تم على عهده من أهل السواد ولم يعن عليكم بشيء فلهم الذمة وعليهم الجزية وأما من ادعى أنه استكره ممن لم يخالفهم إليكم أو يذهب في الأرض فلا تصدقوهم بما ادعوا من ذلك إلا أن تشاموا وإن لم تشاموا فانبذوا إليهم وأبلغوهم ما منهم) وكتب جواب الكتاب الثاني (أما من أقام ولم يحل وليس لهم عهد فلهم ما لأهل العهد بمقامهم لكم وكفهم عنكم إجابة وكذلك الفلاحون إذا فعلوا ذلك وكل من ادعى ذلك وصدق فلهم الذمة وإن كذبوا انبذ إليهم : وأما من أعان وجلا فذلك أمر جعله الله لكم فإن شئتم فادعوم إلى أن يقيموا لكم في أرضهم ولهم الذمة وعليهم الجزية وإن كرهوا ذلك فافسّموا ما أفاء الله عليكم منهم) - فلما عادت كتب عمر عرضوا على من يليهم بما جلا وتحتى عن السواد أن يتراجعوا ولهم الذمة وعليهم الجزية فتراجعوا وصاروا ذمة كن تم ولزم عهده إلا أن خراجهم أثقل فأنزلوا من ادعى الاستكراه وهرب منزلتهم وعقدوا لهم وأنزلوا من أقام منزلة ذى العهد وكذلك الفلاحون ولم يدخلوا في الصلح ما كان لآل كسرى ولا ما كان لمن خرج معهم ولم يجبههم إلى واحدة من اثنتين الإسلام أو الجزاء وصارت فينا لمن أفاء الله عليه فهي والصواب في الأولى ملك لمن أفاء الله عليه وسائر

السواد ذقة وأخذهم بخراج كسرى وكان خراج كسرى على رؤس الرجال على ما في أيديهم من الحصه والاموال - ولم يأت قسمه ما كان لآل كسرى ومن صوب معهم لأنه كان متفرقا في السواد فكان يليه لاهل النعم من وثقوا به وترضوا عليه كان عمر يتخوف أن يؤتى المسلمون من جهة الأبله لأنها لم تكن فتحت بعد فتخير فصيلة من الجيش عليها عتبة بن غزوان ووجهها إلى الأبله لتمنع إمداد فارس من هذا الوجه فساروا حتى أتوا المربد مربد البصرة فنزلوا هناك واختطوا مدينة البصرة ونزل الجند منازلهم فيها ومن هناك فتحوا الأبله وهي مرفأ فارس على خليج عمان الموصل إلى بحر الهند وكان فتحها في رجب من سنة ١٤ وصارت البصرة بعد ذلك مركزاً حرياً عظيماً تفصل منه الجنود لحرب فارس إلا أنها لم يتم تمصيرها إلا سنة ١٧ حينما مصرت الكوفة

أقام سعد بالقادسية شهرين ليرتاح الناس ولينتظر أمر عمر ثم أجمعوا أمرهم على المسير إلى قاعدة الملك فكان مما يلعب به الصبيان في العسكر وتلقيه النساء عليهم وهم على شاطئ العتيق أمر كان النساء يلهين به في زرو ودوزي قارونك الامواه حين أمروا بالسير في جمادى إلى القادسية وكان كلاماً أبدن فيه كالأوابد من الشعر لأنه ليس بين جمادى ورجب شيء العجب كل العجب بين جمادى ورجب أمر قضاء قد وجب

يخبره من قد شجب تحت غبار ولجب

ثم إن سعداً ارتحل وكان على مقدمته زهرة بن الحوية وكان معظم الجيش فرساناً مما غنموا من خيل الفرس ولقيتهم في سيرهم جنود فارسية بهرس وبهاقل القادسية وبقايا رؤسائهم وفيهم الهرمزان لخاربهم حرباً غير طويلة ثم بلغهم أن الجنود قد تجمعت لهم بيا بل على الفرزان فساروا إليهم وهزمهم في أسرع من لفت الرداء فتفرق رؤساء الفرس فسار الهرمزان نحو الأهواز وخرج الفرزان إلى نهاوند وصعد الباقلون إلى المدائن وقطعوا الجسر. فأقام سعد بيا بل أياماً ثم سيرا المقدمة مع زهرة حتى وصل بهرسير وهي المدائن الدنيا على شاطئ دجلة الغربي وتلاحقت به الجنود وفي مقام سعد على بهرسير راسلته الدهاقين راضين أن يدفعوا الجزية على أن يمنعهم المسلمون فرضي منهم سعد بذلك وصالحهم وحاصروا بهرسير شهرين ثم فتحوها بعد أن بركتها مقاتلة العدو وعبرت إلى المدائن القصوى الشرقية فنزل سعد بهرسير أنزل بها الجند ثم دلهم أهل البلاد على مخاضة يعبرون منها إلى الجهة

الشرقية لأنه لم يكن مراكب يعبر عليها الناس فإن الفرس كانوا قد ضموا إلى الشاطئ الثاني وكان سعد قد أعد فصيلة تحمي الفراض حتى يعبر الجند ثم أمر بالعبور فعبأ الجند كله خروطينا والذي جعل سعداً يسرع بذلك خوفه أن يزدجر دينقل كل ما في المدائن من ذخائره فحمله ذلك على السرعة والمخاطرة ولما رأى أهل المدائن ما يفعله المسلمون دهشوا ولم يكن منهم إلا أن تركوا المدائن وخرج يزدجرد هارباً على وجهه وذهب بعياله إلى حلوان أما أهالي المدائن فأقاموا بها راضين بالجزاء والذمة

نزل سعد القصر الأبيض وهو يقول (كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوماً آخرين) وصلى فيه صلاة الفتح وجعله مسجداً وفيه تماثيل الجص رجال وخيل ولم يتمتع هو والمسلمون لذلك وتركوها على حالها وأتم سعد الصلاة يوم دخول المدائن لأنه أراد المنام بها وكانت أول جمعة جمعت بالعراق جمعت جماعة في المدائن في صفر سنة ١٦ ثم جمع سعد ما في خزائن كسرى من الأموال والغنائم وكان ذلك شيئاً كثيراً وأصاب الفارس من المغنم اثني عشر ألفاً وكلهم كان فارساً ومعهم من الجبابرة شيء كثير ثم قسم دور المدائن بين الناس وأوطنوها ثم جمع الخمس وأدخل فيه كل شيء أراد أن يعجب منه عمر من ثياب كسرى وحليته وسيفه ونحو ذلك وما كان يعجب العرب أن يقع إليهم وعمار سله بساط ستون ذراعاً في مثلها فيه طرق كالصور وفصوص كالأنهار وخلال ذلك كالدير وفي حاقاته كالارض المزروعة والارض الممثلة بالنبات في الربيع من الحرير على قضبان الذهب وفؤارة بالذهب والفضة وأشياء ذلك ولما ورد الخمس على عمر قسمه على مستحقيه ثم قال أشيروا علي في هذا القطع فأجمع ملؤم على أن قالوا قد جعلوا ذلك لك قز رأيك إلا ما كان من علي فإنه قال يا أمير المؤمنين الأمر كما قالوا ولم يبق إلا التروية إنك إن تقبله على هذا اليوم لم تعد في غد من يستحق به ما ليس له فقطعه عمر بينهم

وصدر بعد ذلك أمر عمر بولاية سعد بن أبي وقاص صلاة ما غلب عليه وحرره وولى النعمان وسويدا ابني عمر بن مقرن الخراج الأول على ما سقت دجلة والثاني على ما سقى الفرات

المحاضرة الثالثة والعشرون

جلولاء - تمصير الكوفة والبصرة - فتح الجزيرة - الأهواز -
غزو فارس من البحرين - فتح فارس - فتح نهاوند وما بعدها

واقعة جلولاء

لما انتهى قل الفرس إلى جلولاء كانت هي مفترق طرقهم إلى أذربيجان والباب وإلى الجبال وفارس فتذامروا وقالوا إن افرقتم لم تجتمعوا أبدا وهذا مكان يفرق بيننا فهلوا فلنجتمع للعرب به ولتقاتلهم فإن كان لنا فهو الذي نريد وإن كانت علينا كنا قد قضينا الذي علينا وأبلىنا هذا الحصنوا جلولاء واحتفروا الخندق حولها واجتمعوا هناك على مهران الرازي وأقام يزدجرد في حلوان وصار يمدم بالرجال والاموال فأقاموا في خندقهم وأحاطوا به الحسك من الخشب إلا طرقهم فأرسل سعد بالخبر إلى عمر فأمره أن يسرح اليهم جيشا أميره هاشم بن عتبة وعين أمراء تعبته ففصل هاشم من المدائن في صفر سنة ١٦ (مارس سنة ٦٣٧) في اثني عشر ألفا حتى نزل بجلولاء وحاصرها فكان الفرس يزاحفون المسلمين ثم يعودون إلى خندقهم ولما طال المطال صمم المسلمون على الهجوم عليهم في خندقهم واقتحامه فصادفوا في سبيل ذلك حربا هائلة كانوا يشبهونها بالحرب ليلة الهرير وانتهت بتغلب المسلمين على الخندق وكان بطل الهجوم القعقاع بن عمرو ولما رأى الفرس أن لا طاقة لهم بمغالبة ذلك العدو الشديد أخذوا يمتة ويسرة هارين وتركوا المدينة فاحتلها المسلمون ثم أمر هاشم القعقاع أن يتبع المهزمين فتبعهم حتى وصل خائقين ولما بلغت الهزيمة يزدجرد بارح حلوان قاصدا الري فسار القعقاع حتى أتى حلوان فاحتلها وأقام بها مرابطا لأنها هي الثغر الذي يفصل بين السواد والجبل وكان من رأى عمر في ذلك الوقت أن يقتصر على ما ملكوه من سواد العراق وقال في كتاب له لوددت أن بين السواد وبين الجبل سدا لا يخلصون إلينا ولا نخلص إليهم حسبتنا من الريف السواد وإنني آثرت سلامة المسلمين على الأنفال

كان سعد قد أرسل حساب المغنم والفيء مع زياد وكان هو الذي يكتب للناس ويسونهم

فلما قدموا على عمر كلم زياد عمر فيما جاء له ووصف له فقال له عمر هل تستطيع أن تقوم في الناس بمثل الذي كلمتني به فقال والله ماعلى وجه الارض شخص أهيب في صدرى منك فكيف لأقوى على هذا من غيرك فقام زياد في الناس بما أصابوا وبما صنعوا وبما يستأذنون فيه من الانسياح في البلاد فقال عمر هذا الخطيب المصقع فقال زياد هذه الجملة الماثورة (إن جندنا أطلقوا بالفعال لساننا) ثم كتب عمر لسعد بإقرار الفلاحين على حالهم إلا من حارب أو هرب منك إلى عدوك فأدر كته وأجر لهم ما أجريت للفلاحين قبلهم وإذا كتبت اليك في قوم فأجروا أمثالهم بجراهم وأعطاهم الحرية في غير الفلاحين ١١ وأرسل سعد من المدائن فصيلة يقودها عبد الله بن المعتم لفتح تكريت حين بلغه تجمع الفرس بها وكان معهم فيها جمع كثير من العرب من أباد وتغلب والنمر فوصلت الفصيلة وقد خندق الفرس حول تكريت فحصرهم أربعين يوما تراخفوا فيها أربعة وعشرين زحفا في جميعها يظفر المسلمون وفي أثناء ذلك راسل ابن المعتم العرب لينضموا اليه فأجابوه إلى ذلك وأسلموا فأعطاهم السلم وحينذاك قال لهم (إذا سمعتم تكبيرنا فكبروا) فأجابوه ثم أمر جنده بالهجوم على الخندق فهجموا معلنين التكبير فكبر العرب من تغلب وأباد والنمر فظن الفرس أن المسلمين جاموهم من خلفهم فتبادروا إلى الأبواب التي عليها جنود ابن المعتم فأصيب منهم كثير من بين أيديهم ومن خلفهم وبعد الانتصار أعطوا الفلاحين من أقام منهم مثل ما أعطى غيرهم من قبلهم وأرسلت من المدائن فصيلة أخرى يقودها ضرار بن الخطاب لفتح ماسبذان^(١) فسار إليها وافتتحها عنوة وكان أهلها قد تطايروا إلى الجبال فدعاهم ضرار إلى الرجوع بعد أن أمنهم فعادوا وأقام بها وخرجت فصيلة ثالثة لفتح قرقيساء^(٢) يقودها عمر ابن مالك فافتتح في مسيره هيت^(٣) وفتح قرقيساء عنوة وأقر أهله على الجزاء وبذلك صار السواد كله في يد المسلمين فهدوا طريقة إدارته وأقاموا الجنود مرابطة في الثغور بينهم وبين الجبال

(١) كورة بها عدة مدن منها أريوجان عن يمين حلوان للقاصد إلى همدان

(٢) بلد على نهر الخابور قرب رحبة مالك بن طوق على ستة فراسخ وعندها الخابور

في الفرات فهي مثلث بين الخابور والفرات

(٣) بلد على الفرات من نواحي بغداد فوق الأنبار مجاورة للبرية

تمصير الكوفة

كانت الرسل ترد على عمر بعد هذه الفتوح فيرى في أوجههم تغيرا فقال عمر (زواجه ما هيئتكم بالهيئة التي أبدأتم بها ولقد قدعت وفود القادسية والمدائن وإنهم لكما أبدعوا فما غيركم) قالوا وخومة البلاد فكتب إلى سعد أخبرني ما الذي غير ألوان العرب ولحومهم فكتب إليه سعد إن العرب خددهم وكفى ألوانهم وخومة المدائن ودجلة - فكتب إليه عمر إن العرب لا يوافقها إلا ما وافق إبلها من البلدان فأبعث سلمان وحذيفة رائدين فليرتاذا منزلا بریا بحريا ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا جسر : فبعث سعد سلمان وحذيفة يسيران غربي الفرات مرتادين حتى أتيا موضع الكوفة وهو حصباء ورمل فأتيا عليها وفيها ديرات ثلاث فأعجبتهما البقعة فنزلا فيها وصليا ودعيا ثم كتبوا إلى سعد بالخبر فأبأه سعد عمر فأمره أن يسير بالجنود إليها فأرسل سعد إلى أمراء الثغور أن يستخلفوا على الثغور ويسيروا إليه فقبلوا فارتحل سعد بالناس من المدائن حتى عسكر بالكوفة في المحرم سنة ٧ (يناير سنة ٦٣٨) وكان بين وقعة المدائن ونزول الكوفة سنة وشهران وكان قد أبقى بالمدائن جنداً ممن رضى الإقامة بها وكان عمر يريد أن يقيموا معسكرين في خيأهم ثم أذن لهم أن يبنيوا يوتا من القصب فأصاب الكوفة حريق شديد فأذن عمر أن تبنى بالابن . جعل على بناء المدينة أبا الهياج ابن مالك الأسدي وأوضح مذهبها وما يلبها وأزقتها فجعل المناهج أربعين ذراعا وما يلبها ثلاثين وما بين ذلك عشرين والأزقة سبع أذرع وليس دون ذلك شيء وفي القطائع ستين ذراعا

فأول ما أسس بالمدينة مسجدها فاخطوه ثم قام في وسطه رام شديد النزاع فرمى عن يمينه وشماله ومن بين يديه ومن خلفه ثم أمر بالبناء وراء مواقع السهام وبني في مقدمة المسجد ظلّة ذراعها مئتان على أساطين رخام كانت الأكاسرة سماءها كأسمية الكنائس الرومية وبنوا لسعد بحiale داراً بينهما طريق منقب مئتي ذراع وجعل فيها بيوت الأموال والذي بناه فارسي كناية الأكاسرة في الحيرة وجعل المناهج تخرج من أمام المسجد والشكل الذي وضعت عليه الكوفة ينبيء عن نظام جميل لم يحجب عن العرب هواء البادية لكثرة المناهج واتساعها وفي هذا العام نفسه بنيت الابنية بالبصرة كما بنيت بالكوفة فهي وإن نزلها المسلمون

سنة ١٣ من الهجرة لم يتم تخطيطها وتأسيسها إلا في السنة التي اختطت فيها الكوفة
ومن هنا نشأ اختلاف الناس في الزمن التي مصرت فيه
وكانت ثغور الكوفة في ذلك الزمن أربعة حلوان^(١) وماسبذان وقرقيساء
والموصل^(٢) وأميرها سعد بن أبي وقاص وكانت البصرة ثغراً له أمير خاص يعينه
أمير المؤمنين

صارت الكوفة والبصرة من هذا التاريخ مركزين حربيين تفصل بينهما الجنود
لحرب العجم ولكل منهما جنود خاصة
فتح الجزيرة^(٣)

فصلت من الكوفة ثلاث فصائل بأمر عمر إحداهما يقودها سهيل بن عدي لفتح
الرقعة والثانية يقودها عبدالله بن عتبان لفتح نصيبين والثالثة يقودها عقبة بن الوليد
لإخضاع عرب الجزيرة من ربيعة وتوخت وأمر عمر إن كانت حرب أن يكون القائد
العام عياض بن غنم وكان مقصد عمر من ذلك أن يكسر شوكة الروم الذين ثاروا
من الجزيرة قاصدين أبا عبيدة بحمص فلما توجه الجنود إلى كرهم تفرقوا كل إلى
كورته فكان في ذلك تخفيفاً على جنود الشام
فسار عياض حتى أتى الرها فصالحه أهلها على الجزية ثم حران فصالحته ثم فتحت
نصيبين ثم أرمينية أما عرب الجزيرة فإنهم لما رأوا الطلب خفوا وتركوا أرضهم
وأوغلوا في أرض الروم وبعد مراسلات بينهم وبين هؤلاء العرب قال المسلمون
منهم لا تنفروا العرب بالخراج ولكن ضعفوا عليهم الصدقة التي تأخذونها من أموالهم
فيكون جزاء فإنهم يغضبون من ذكر الجزاء فرضى عمر بذلك وبهذا قبل العرب أن
يعودوا إلى بلادهم ويقيموا بها على ما قبل منهم

-
- (١) في آخر حدود السواد ما يلي الجبال من بغداد وكانت مدينة كبيرة عامرة
(٢) مدينة على طرف دجلة ومقابلة من الجانب الشرقي نينوى وهي من المدائن
الإسلامية الكبرى (٣) ما بين دجلة والفرات من جهة الشام يسمى جزيرة أفرس
تشمّل على ديار مضر وديار بكر ومن أمهات مدنها حران والرّها والرقعة ورأس
عين ونصيبين سجنار ووانخا بوروماردين وآمدوميا قارقين والموصل وغير ذلك

فتح الأهواز (١)

كانت الأهواز تناخم حدود البصرة وكان فيها الهرمزان وهو من سادات فارس وعظماؤها وكان يغير على ما ييد المسلمين فأراد عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يسير له جنداً فاستمد سعد بن أبي وقاص أمير الكوفة فأمدّه فخرجت جنود البصرة وأمدادهم من أهل الكوفة فالتقت بالهرمزان بين ذت ونهر تيرى فهزمته ودحرته حتى جاز شاطئ دجيل فصار شاطئ دجيل بين المسلمين والهرمزان

ثم كاتبهم الهرمزان في الصلح فصالحوه على الأهواز كلها وهرجان قذق (٢) ما عدا ما أخذوه عنوة وجعلوا مناذر ونهر تيرى مسلحتين للبصرة فيهما الجنود مرابطين : ثم حصل بين رؤساء القوة المرابطة خلاف في حدود الأرضين وقد دعا ذلك الهرمزان إلى نقض الصلح والاستعانة بالأكراد فأبلغ عتبة أمير البصرة بذلك فأبلغ الأمر عمر فأمر بتسيير الجنود لحرب الهرمزان وأرسل لهم أمداداً فسارت الجنود إلى الهرمزان وحاربوه عند جسر سوق الأهواز وهزموه فتوجه إلى رامهرمز وبذلك انسق المسلمين جميع الأهواز إلى تستر فراسلهم الهرمزان في الصلح مرة ثانية فأجابوه إلى الصلح على ما لم يفتحوه عنوة وكان عمر يتخوف أن يكون هذا النقص من الهرمزان لمظلمة لحقت أهل الذمة فطلب من عتبة أن يرسل إليه وفداً فيه عشرة من وجهاء الكوفة فأرسل عشرة فيهم الأحنف بن قيس فلما قدم على عمر قال له إنك هندی لمصدق وقد رأيتك رجلاً فأخبرني أن ظلمت الذمة المظلمة نفروا أم لغير ذلك فقال الأحنف لا بل لغير مظلمة والناس على ما تحب قال فنعم إذا انصرفوا إلى رجالكم فانصرفوا وكتب إلى عتبة أعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا أن يدال عليكم لغدر يكون منكم أو ينفى فإنكم إنما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم إليكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بعهده الله وقوموا على أمره يكن لكم عوناً وناصرًا

(١) بجمع كور عدها ياقوت عشراً وهي سوق الأهواز ورامهرمز وايدج وعسكر

مكرم وتستر وجندی ساپور وسوس وسرق ونهر تيرى ومناذر

(٢) كورة واسعة ذات مدن وقرى قرب الصيمرة من نواحي الجبال عن يمين

القاصد من حلوان العراق إلى همدان في تلك الجبال

غزو فارس من البحرين

كان العلاء بن الحضرمي أميراً على البحرين لعمر وكان العلاء يباري سعد بن أبي وقاص فلما كانت حروب الردة طار ذكر العلاء وظفر بالفضل فلما ظفر سعد بالقادسية وأزاح الأكَاسرة وأخذ حدود مايلي السواد سر العلاء أن يصنع شيئاً في الأعاجم يكون له به من الشهرة والسيادة ماالسعد فتدب أهل البحرين إلى فارس فقتلوا إلى ذلك وفرقهم أجناداً فحماهم في البحر بغير إذن عمر وكان عمر لا يأذن لأحد في ركوب البحر غزياً : عبرت تلك الجنود نحر في جو اصطخر^(١) وبإزاتهم أهل فارس فلما رأوهم حالوا بينهم وبين سفنهم فلما رأى المسلمون ذلك اشتدت حميتهم وقتلوا أهل فارس مقاتلة المستميت فظفروا ثم ساروا يريدون البصرة لأنه قد حيل بينهم وبين الرجوع إلى البحرين فوجدوا شهر ك الفارسي قد أخذ عليهم الطرق فمسكروا في موطنهم وامتنعوا

بلغ خبر ذلك عمر فاشتد غضبه على العلاء وأرسل إليه يعزله . أمره بأنقل الأشياء عليه وأبفض الوجوه إليه بتأمر سعد عليه وقال له الحق بسعد فيمن قبلك فخرج بمن معه نحو سعد . كتب عمر إلى عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يسير جنداً لتخليص من أرسلهم العلاء فانتدب عتبة من يسير فأجابه جمع من ذوى النجدة فخرجوا في اثني عشر ألفاً وعليهم أبوسبرة بن أبي رهم فساحل بالأمس لا يلقاه أحد في طريقه حتى وافوا شهر ك وهو أخذ على جنود البحرين طريقهم فقاتلوه وهزموه . خلصوا إخوانهم وهذه هي الغزوة التي شرفت بها ثابته البصرة وكانوا فضل نوابت أمصار ثم انكفثوا بما أصابوا وذهب أهل البحرين عائدين إلى بلادهم من طريق البصرة .

ولما أحرز عتبة الأهواز وذل فارس استأذن عمر في الحج فأذن له فلما قضى حجه استعفاء فأبى أن يعفيه وعزم عليه ليرجعن إلى عمله فانصرف فسات في بطن نخله فدفن به وبلغ عمر خبره فر به زائراً لقبره وقال أنا قتلتك لولا أنه أجل معلوم وكتاب مرقوم وأثنى عليه بفضل له وولى عمر بدله المغيرة ابن شعبة مفتتح سنة ١٨ هـ

(١) مدينة كبيرة لفارس وهي قاعدة بورة مسماة بهذا الاسم وكانت قصبة ملك

فارس حتى تحول ازدشير إلى جور

فتح رامهرمز والدوس وتستر

لم يزل يزد جرد يثير أهل فارس^(١) وهو بمروف كتب اليهم بذكرهم الاحقاد ويؤنبهم على رضاهم بغلبة العرب على سوادهم فتحرك من مكاتبانه أهل فارس والاهواز وتعاقدوا وتوافقوا على النصر فكتب أمراء الثغور إلى عمر فكتب إلى سعد أمير الكوفة يأمره أن يبعث إلى الاهواز جنداً كثيفاً يقوده النعمان بن مقرن وأرسل إلى أبي موسى الأشعري وكان ولاء البصرة بعد عزل المغيرة أن يبعث جنداً إلى الاهواز يقوده سهل بن عدى وأمير الجندين معا أبو سبرة بن أبي رهم ففصلت جنود الكوفة مع النعمان حتى إذا وصلت رامهرمز وبها الهرمزان خرج يقاتلها فهزم دونها فترك رامهرمز وألحق بتستر فاحتل النعمان رامهرمز ثم توجهت الجنود إلى تستر وهناك توافقت جنود المصريين فحاصروا تستر أشهراً وقتل في الحصار جماعة من ذوى النجدة وزاحمهم المشركون مدة الحصار ثمانين زحفاً كانت الحرب فيها سجالات وفي آخر زحف هزمت الفرس حتى دخلوا خنادقهم ثم احتال المسلمون لدخول المدينة فدلوا على ثغرة فيها منها تدخل المياه إلى البلد فهدوا إلى ذلك المكان ومنه هجموا على المدينة فدخلوها بعد جهاد عنيف فذهب الهرمزان إلى القلعة ولم رأى شدة الأمر عليه نادى متبعيه وقال أضع يدي في أيديكم على حكم عمر يصنع بي كيف يشاء قالوا فلك ذلك واستأسر لهم فلك المسلمون بذلك تستر ثم أرسلوا الطلائع لأخذ ما أحاط بها من البلدان وأرسل أبو سبرة وفداً إلى عمر معهم الهرمزان فلما وصلوا إلى المدينة دخلوا على عمر وهو في المسجد قائم ودرته معلقة في يده فقال الهرمزان أين عمر فقالوا هو ذا فقال أين حرسه وحجابه قالوا ليس له حارس ولا حاجب قال فينبغي أن يكون نياً قالوا بل يعمل عمل الأنبياء فلما استيقظ عمر قالوا له هذا ملك الاهواز قال له عمر كيف رأيت وبال الغدر وعاقبة أمراء الله فقال يا عمر إنا وإياكم في الجاهلية

(١) فارس اسم لولاية واسعة وإقليم منيع أول حدودها من جهة العراق أرجان ومن جهة كرمان السرجان ومن جهة ساحل بحر الهند سيراف ومن جهة السند مكران وأعظم مدنها شيراز وكورها المشهورة خمس (١) اصطخر (٢) أردشير (٣) دار أبجرد (٤) سابور (٥) قبادخرة

كان الله قد خلى بيننا وبينكم فقلبناكم إذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا فقال عمر إنما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا ثم قال عمر ما عذرك وما حجتك في انتفاضك مرة بعد أخرى فقال أخاف أن تقتلني قبل أن أخبرك قال لا تخف ذلك واستسقي ماء فأتى به في قدح غليظ فقال لو مت عطشاً لم أستطع أن أشرب في مثل هذا نأتى به في إمام يرضاه فجعلت يده ترتجف وقال إني أخاف أن أقتل وأنا أشرب الماء فقال عمر لا بأس عليك حتى تشربه فأكفاه فقال عمر أهدوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والعيش فقال لا حاجة لي في الماء إنما أردت أن أسأمن به فقال له عمر إني قاتلك قال قد أمنتني فقال عمر كذبت فقال أنس صدق يا أمير المؤمنين آمنتك قلت له لا بأس عليك حتى تخبرني وقلت لا بأس عليك حتى تشربه وقال له من حوله مثل ذلك فأقبل على الهرمزان وقال خدعني والله لا أنخدع إلا لمسلم فأسلم ففرضه في العطاء على ألفين وأبرزه المدينة

ثم قال عمر للوفد لعل المسلمين يفضون إلى أهل الذمة بأذى وبأمور لها ما ينتقضون بكم فقالوا ما نعلم إلا وفاء وحسن ملكة قال فكيف هذا فقال له الأحنف يا أمير المؤمنين أخبرك أنك نهيتنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالاعتصام على ما في أيدينا وأن ملك فارس حتى بين أظهرهم وأنهم لا يزالون يساجلوننا مادام ملكهم فيهم ولم يجتمع ملكان قاتلًا حتى يخرج أحدهما صاحبه وقد رأيت أنا لم نأخذ شيئاً بعد شيء إلا بانبعاثهم وأن ملكهم هو الذي يبعثهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن لنا فلنسح في بلادهم حتى نزله عن فارس ونخرجه من مملكته وعز أمته فهالك ينقطع رجاء أهل فارس فقال عمر صدقتني والله وشرحت لي الأمر عن حقه ثم قدمت الكتب على عمر باجتماع أهل نهاوند : فكان ذلك مما جعل عمر يأذن بالانسياح

فتح نهاوند (١)

اجتمع بنهاوند من جنود الفرس من كل أنحائها جمعهم يزيد جرد يريد إعادة الكرة بهم لاستعادة ملكهم وبنهاوند من بلاد الجبل (٢) جنوبي همدان فكتب عمر إلى النعمان

(١) مدينة عظيمة في قبة همدان بينهما ثلاثة أيام ١٤ فرسخاً وهي أعتق مدينة في الجبل (٢) بلاد الجبل علم على ما يسميه العجم ببلاد العراق وهي ما بين أصهبان

ابن مقرن يوليه محاربة المجتمعين بها وحشد إليه الجنود من البصرة والكوفة فلما وصلت إليها الجنود رأوا بها جماعاً عظيماً متحصناً في حصون قوية ولا يخرجون إلا إذا شأوا فلما طال عليهم المطال جمع النعمان رجال النجدة والرأى في الحروب عن معه وقال لهم قد ترون المشركين واعتصامهم بالحصون من الخنادق والمدائن وأنهم لا يخرجون إلا أن يشأوا وقد ترون الذي فيه المسلمون من التضايق والذي هم فيه من الرأى فتكلم عمرو بن ثبي وكان أكبر الناس يومئذ سناً وكانوا إنما يتكلمون على الأسنان فقال التحصن عليهم أشد من المطاولة عليكم فدعهم ولا تخرجهم وطاولهم وقاتل من أتاك منهم فرد رأيه وتكلم عمرو بن معديكرب بشيراً بمناهدتهم فقالوا إنما تناطح بنا الجدران والجدران لهم أعوان علينا وتكلم طليحة الأسدي فقال أرى أن تبعث خيلاً تحرق بهم ثم يرمونهم لينشبوا القتال ويحمسوه فإذا استحمسوا واختلطوا بهم وأرادوا الخروج أرزوا إلينا استطراداً فإننا لم نستطرد لهم في طول ما قاتلناهم إنا إذا فعلنا ذلك ورأوا ذلك منا طمعوا في دزيمتنا ولم يشكوا فيها فخرجوا فجادونا وجاددناهم حتى يقضى الله فيهم وفينا ما أحب قبل منه رأيه وأمر النعمان القعقاع أن ينشب القتال ففعل وتم ذلك الترتيب الحربي المتفق عليه فخرجت الفرس يتبعونه وحينذاك أمر النعمان بالهجوم فاقبلوا بالسيوف قتالاً شديداً وفي أثناء الموقعة قتل النعمان رئيس الجند فأخفوا موته واسلم الراية خليفته من بعده حذيفة بن اليمان ولم يأت آخر النهار حتى تمت الهزيمة على الفرس وانبعث فصائل عليها القعقاع الفل إلى همدان فدخاها المسلمون وملكوها وحينئذ جاؤهم رؤساء البلاد من الفرس وصالحوهم على همدان . أما نهاوند فإن المسلمين دخلوها عقب الهزيمة واحتلوا ما حولها وكانوا يسمون فتح نهاوند فتح الفتوح لأنه لم يكن بعده كبير حرب ولما جاء البريد إلى عمر بالفتح وباستشهاد النعمان بكى عليه بكاء شديداً

وبعد انتهاء هذه الموقعة أذن عمر بالانسياح في بلاد الفرس كما أشار عليه بذلك الأحنف بن قيس فعين رؤساء الجنود التي نذهب لافتتاح البلاد وأرسل بالآلوية إلى أصحابها وهم :

إلى ذنجان وقزوين وهمدان والديور وقرميسين والري وما بين ذلك من البلاد الجليّة والكور العظيمة قال ياقوت وتسمية هذا الجزء بالعراق غلط

(١) الأحنف بن قيس التميمي ووجه إلى خراسان (٢) مجاشع بن مسعود السلمي ووجه إلى أردشير خرة وسابور (٣) عثمان بن أبي العاص الثقفي ووجه إلى اصطخر (٤) سارية بن زعيم الكندي ووجه إلى فسا ودراجرد (٥) سهيل بن عدي ووجه إلى كرامان (٦) عاصم بن عمرو ووجه إلى سجستان (٧) الحكم بن عمير النخعي ووجه إلى مكران فاستعدت الجنود للخروج إلى أوجهها مفتح سنة ١٨ هـ

فتح أصبهان^(١)

سار عبد الله بن عبد الله بن عتبة بجندة نحو أصبهان وقاعدتها جي والمالك بها الفاذوسفان فلما التقت الفتنان قال الفاذوسفان لعبد الله لا تقتل أصحابي ولا أقتل أصحابك ولكن ابرز لي فإن قتلتك رجع أصحابك وإن قتلتني ساءلك أصحابي وإن كان أصحابي لا يقع لهم نسيابة فبرز له عبد الله وقال إما أن تحمل علي وإما أن أحمل عليك فقال أحمل فوقف له عبد الله وحمل عليه الفاذوسفان فطعنه فأصاب قريبا من سرجه فكسره وقطع اللبب والحزام وزال اللبد والسرج وعبد الله على الفرس فوقع عبد الله قائما ثم استوى على الفرس هربا وقال له أثبت فقال الفاذوسفان ما أحب أن أقاتلك فقد رأيتك رجلا كاملا ولكن أرجع معك إلى عسكري فأصالحك وأدفع المدينة إليك على أن من شاء أقام ودفع الجزية وأقام على ماله وعلى أن تجري من أخذتم أرضه عنوة مجراهم ويتراجعون ومن أبي أن يدخل فيما دخلنا فيه ذهب حيث شاء ولكم أرضه قال لكم ذلك فرضي أهل جي بالصلح إلا ثلاثين رجلا منهم خالفوا قومهم وتجمعوا فلحقوا بكرمان في حاشيتهم لجمع كان بها ودخل المسلمون جي واغلبت من الفرس من أقام وندم من شخص ثم استخلف عبد الله بجي خليفة له وسار حسب أمر عمر إلى كرمان لمساعدة سهيل بن عدي

فتح أذربيجان^(٢)

بيننا نعيم بن مقرن في همدان إذ بلغه تجمع الفرس واحتشادهم في واج رود بين همدان

(١) إقليم من نواحي الجبل كان قاعدته جيا ثم صارت اليهودية (٢) صقع جليل وملكه عظيمة الغالب عليها الجبال وحدها من رذعة مشرقا إلى أروزيجان مغربا ويتصل حدها من جهة الشمال ببلاد الجبل والديلم وقصبتها تبريز وكانت قبل مدينة المراغة

وقزو بن فسار إليهم وقاتلهم في ملحمة كبرى كانت تعدل وقعة نهاوند وهزمهم هزيمة منكرة

فتح الري ^(١)

بعد أن انتهى نعيم من واج الروذ سار إلى الري فصالحه أهلها بعد أن قهرهم وكان المصالح عنهم رأسهم الزينبي بن قوله وكتب لهم كتاب صلح ثم وجه أخاه سويد بن مقرن إلى قومس فسار إليها وأخذها سلباً ومن هناك كاتبه ملك جرجان ^(٢) بالصلح فصالحه وكتب له كتاب صلح وتابعهم على ذلك أهل طبرستان

فتح الباب ^(٣)

كان قائد الجيش الذي وجه إلى الباب سراقه بن عمرو وعلى مقدمته عبد الرحمن ابن ربيعة فلما أطل عبد الرحمن على الباب كاتبه ملكها شهربراز مستأمناً ليأتيه فأتمه عبد الرحمن لجأه الملك وقال له إني يازاء عدو كلب وأمم مختلفة لا ينسبون إلى أحساب ولا ينبغي لذي الحسب والعقل أن يعين أمثال هؤلاء ولا يستعين بهم على ذوى الأحساب والأصول وذو الحسب قريب ذى الحسب حيث كان ولست من القبيح في شيء ولا من الأارمن وإنكم قد غلبتم على بلادى وأتقنا اليوم منكم ويدي مع أيديكم وصغوى معكم وبارك الله لنا ولكم وجزبنا إليكم والنصر لكم والقيام بما تحبون فلا تذولونا بالجزية فتوهنونا لعدوكم فقال عبد الرحمن فوقى رجل قد أظلك فسر إليه فجوزه فسار إلى سراقه فلقاه بمثل ما كلم عبد الرحمن فقال سراقه قد قبلت ذلك فيمن كان معك على هذا مادام عليه ولا بد من الجزاء عن يقيم ولا ينهض قبل ذلك وصار سنة فيمن كان يحارب العدو من المشركين وفيمن لم يكن عنده الجزاء إلا أن يستنفر فتوضع عنهم جزاء تلك السنة وكتب بذلك سراقه إلى عمر فأجازه وحسنه وكان في كتاب صلحهم الأمان لأنفسهم وأموالهم وأن ينفروا لكل غارة وينفذوا لكل أمر ناب أو لم ينب رآه الوالى صلاحاً على أن يوضع الجزاء عن أجاب إلى ذلك إلا الحشر والحشر عوض من جزائهم ومن استغنى عنه منهم وقعد فعليه مثل ما على أهل أذربيجان من الجزاء

(١) قصبة بلاد الجبال بينها وبين نيسابور ١٦٠ فرسخاً وإلى قزوین ٢٧ فرسخاً

وكانت مدينة عظيمة جداً ويقال في النسب إليها رازی (٢) مدينة عظيمة بين طبرستان

وخراسان (٣) مدينة عظيمة على بحر طبرستان (بحر الخزر) وهي ثغر عظيم

والدلالة والنزل يوما كاملا فإن حشروا وضع ذلك عنهم وإن تركوا أخذوا به - وهذه سنة حسنة في عهد عمر بن الخطاب فليست الاستعانة بالمخالفين في الدين من أهل الشرك ووضع جزية الحماية عنهم بدعة جديدة

فتح خراسان (١)

كان يزددجرد قد سار إلى خراسان فأقام بمرور ونقل نار فارس إليها وأطمأن في نفسه وأمن أن يؤتى وكاتب من مرو من بقي من الأعاجم في عالم يفتحهم المسلمون فدأوا له فوجه إليه الأحنف بن قيس فدخل خراسان من الطبرسين فافتتح هراة هنوة ثم سار نحو مرو والشاهجان فخرج منها يزددجرد إلى مرو والروذ وكتب إلى خاقان ملك الترك يستمده وإلى ملك الصفد وملك الصين أما الأحنف فاتجه إلى مرو والروذ حتى إذا بلغ ذلك يزددجرد سار عنها إلى بلخ فنزل الأحنف على مرو ووجه فصيلة من الجند نحو بلخ وتبعهم الأحنف حتى إذا التقى الجندان انهزم يزددجرد وعبر بمن معه في أهل فارس فعاد الأحنف إلى مرو فنزلها وكتب إليه عمرينها عن عبور النهر وأن يقتصر على ما يده : ولما عبر يزددجرد النهر أته جنود مدد آمن ملوك الترك والصفد فعاد بهم يريد أخذ مرو من الأحنف فخرج إليه الأحنف لما حس به فلم يكن من الترك كبير حرب بل عادوا إلى بلادهم تاركين يزددجرد ولما رأى ذلك ترك البلاد ثانية وعبر النهر أما أهل خراسان فإنهم تعاقبوا مع الأحنف وتراجعوا إلى بلدانهم وأموالهم على أفضل ما كانوا من الأكرسة فكانوا كأنما هم في ملكهم إلا أن المسلمين أوفى لهم وأعدل فاعتبطوا

ثم وجه سراقة فصائل للجبال المحيطة بأرمينية موقان وتفليس وجبال اللان

فتوح أهل البصرة

كان مما فتحه أهل البصرة من البلاد توج فتحها سارية بن زعيم الدؤلى ثم فتح فساو دارا بجر وفتح عثمان بن أبي العاص اصطخر . وفتح سهيل بن عدي كرمان : وفتح عاصم بن عمرو بجمستان ، وفتح الحكم بن عمرو التغلبي مكران

ومما يستظرف من الأخبار حديث قيس بن سلمة الأشجعي فإن عمر ولأه قيادة جيش.

(١) بلاد واسعة في شرق البلاد الفارسية وقصبتها مرو وبها نيسابور وهراة وبلخ وطالقان وسرخس وغير ذلك من المدن التي دونها نهر جيحون

للمقاتلة الاكراد فسار اليهم وهزمهم ولما قسم عليهم النفل رأى شيئاً من حلية فقال إن هذا لا يبلغ فيكم شيئاً فتطيب أنفسكم أن نبعث به إلى أمير المؤمنين فإن له برداً وموتة قالوا نعم قد طابت أنفسنا لجعل تلك الحلية في سبط ثم بعث برجل من قومه ليوصل ذلك إلى عمر قال الرسول فأتيت المدينة فإذا عمر يغدى الناس متكئاً على عصا كما يصنع الراعى وهو يدور على القصاع فلما دفعت إليه قال اجلس فجلس في أدنى الناس فإذا طعام فيه خشونة طعامى الذى معى أطيب منه فلما فرغ الناس قال يا يرفأ ارفع قصاعك ثم أدبر فاتبه فدخل داراً ثم دخل حجرة فاستأذنت وسلمت فأذن لى فدخلت عليه فإذا هو جالس على مسح متكئ على وسادتين من آدم محشوتين ليفاً فبذل إلى ياحداهما فجلست عليهما وإذا بهما فى صفة فيها بيت عليه ستير فقال يا أم كلثوم غداً نأفأخرجت إليه خبزة برزت فى عرضها ملح لم يدق فقال يا أم كلثوم ألا تخرجين إلينا نأكلين معنأ من هذا فقالت إنى أسمع عندك حس رجل قال نعم ولا أراه من أهل البلد قالت لو أردت أن أخرج إلى الرجال لكسوتنى كما كسا ابن جعفر امرأته وكما كسا الزبير امرأته وكما كسا طلحة امرأته قال أو ما يكفيك أن يقال أم كلثوم بنت على بن أبى طالب وامرأة أمير المؤمنين عمر ثم قال كل فلو كانت راضية لأطعمتك أطيب من هذا قال فأكلت قليلاً وطعمى الذى معى أطيب منه وأكل فما رأيت أحداً أحسن أكلاً منه ما يتابس طعامه يده ولا فمه ثم قال اسقونا فجأوا بهس من سلت فقال أعط الرجل قال فشربت قليلاً ثم أخذه فشرب حتى قرع القدح جبهته فقلت حاجتى يا أمير المؤمنين أنا رسول سلمة بن قيس قال مرحباً بسلمة بن قيس ورسوله حدثنى عن المهاجرين كيف هم قلت هم كما تحب من السلامة والظفر على عدوهم قال كيف اللحم فيهم فإنها شجرة العرب ولا تصالح العرب إلا بشجرتها قالت البقرة بكذا والشاة بكذا ثم أدى إليه رسالته وأخبره خبر الحلية التى اختصه بها سلمة فلما نظر إلى فصوصها وثب ثم جعل يده فى خاصرته ثم قال لأشبع الله إذا بطن عمر ثم قال ما جئت به أم والله لئن تفرق المسلمون فى مشائهم قبل أن يقسم هذا فيهم لأفعلن بك وبصاحبك الفاقة قال فارتحلت حتى أتيت سلمة فقلت ما بارك الله فيما اختصصتنى به أقسم هذا فى الناس قبل أن يعصبنى وإياك فاقة فقصه فيهم ولست فى حاجة إلى أن أنبهكم إلى ما يؤخذ من هذه الحادثة فهى تبين لكم كيف كانت المرأة فيهم فقد كانت أم كلثوم صاحبة الراى الأعلى فى بيت أمير المؤمنين وكانت

المرأة تتكلم في شأن نفسها كما يتكلم أعظم في الرجال نفسا ثم تبين كيف كان عمر
يتنزه عن أموال المسلمين فهذه الحلية شيء قد طابت به أنفسهم ومع ذلك لم يرض
إلا أن يردّها عليهم فكيف لانكون قلوبهم بين يديه يصرفها كيف شاء وكيف أحب
وإلى هنا انتهى ما نريد قصه عليكم من أمر الفرس وسقوط مملكتها نهائيا بين أيدي
المسلمين فقد صار اليهم قطعة من الأرض يحدها من الغرب نهر الفرات ومن الشرق
نهر جيحون والسند ومن الجنوب البحر الهندي ومن الشمال بلاد أرمينية كل ذلك
في زمن لم يتجاوز سبع سنين كان النصر لهم في جميع المواقف التي زاحفوا فيها أعداءهم
وكان لهم اسم جميل عند عامة الفرس عرفوا بالوفاء فإنهم لم يكونوا يتهاونون في أمره
كما كان يوصيهم خليفتهم دائما وعرفوا بالعدل في حكمهم حتى شهد لهم بذلك أهل
ذمتهم كبيرهم وصغيرهم الملك منهم والسوقة وسنفيض القول فيما كان لهم من الأخلاق
والمدينة في عهد عمر عند الفراغ مما كان في أرض الروم

تمّ الجزء الأول ويليه الجزء الثاني

فهرست الجزء الأول

من محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية

صفحة	صفحة
٣٤ المحاضرة الرابعة	٣ المحاضرة الأولى
٣٤ الملك بالشام	٣ مباحث التاريخ الإسلامى
٣٥ الإمارة بالحجاز	٣ ما يلزم المؤرخ
٣٧ الحكم عند الأعراب فى بواديهم	٤ جزيرة العرب ووصفها
٣٩ المحاضرة الخامسة	٧ أقسام الجزيرة الطبيعية
٣٩ الأخلاق	٨ الوصف الطبيعى لجزيرة العرب
٤٤ لغة العرب	١٠ جو البلاد
٤٨ المحاضرة السادسة	١٠ محاج الجزيرة
٤٨ الكتابة عند العرب	١١ الشعوب العربية
٤٩ علوم العرب	١١ شعب قحطان
٥٢ دين العرب	١٤ المحاضرة الثانية
٥٨ المحاضرة السابعة	١٤ شعب عدنان
٥٨ النسيء	١٥ مساكن العدنانية
٦١ محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم	١٦ بدو العرب وحضرم
٦٥ السيرة الأدبية قبل النبوة	١٦ تجارة العرب
٦٧ المحاضرة الثامنة	١٧ صناعة العرب
٦٧ البعثة والدعوة	١٧ أحوال العرب
٧٧ المحاضرة التاسعة	١٧ حال العرب الاجتماعية
٧٧ مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب	٢٥ المحاضرة الثالثة
٧٩ هجرة الطائف	٢٥ حال العرب السياسية
٨٠ العرض على القبائل وإجابة	٢٥ ملك اليمن
الأنصار	٢٩ الملك بالحيرة

صفحة	صفحة
١١٧ المحاضرة الرابعة عشرة	٨١ بيعة الأنصار
١١٧ إجلاء بني النضير	٨٤ الهجرة
١١٨ ذات الرقاع ، بدر الآخرة	٨٥ المحاضرة العاشرة
١١٩ الخندق	٨٥ التشريع المكي
١٢٣ بني لحيان	٩٣ المحاضرة الحادية عشرة
١٢٣ ذى قرد	٩٣ لم شرع القتال
١٢٤ بني المصطلق	٩٦ العهود والمواثيق
١٢٤ الحديبية	٩٨ أسرى الحرب
١٢٨ مؤنة	٩٩ حياة المدينة
١٢٩ المحاضرة الخامسة عشرة	١٠٠ المحاضرة الثانية عشرة
١٢٩ فتح مكة	١٠٠ الأعمال الحربية
١٣١ حنين	١٠٠ ودان
١٣٣ تبوك	١٠١ بواط
١٣٤ الشرائع الدينية	١٠١ العشيرة
١٣٤ الشرائع الاجتماعية	١٠١ سفوان
١٣٥ نظام البيوت	١٠٢ بدر الكبرى
١٣٨ المحاضرة السادسة عشرة	١٠٨ الكدر
١٣٨ المعاملات	١٠٨ السوق
١٣٨ الحدود والفصا	١٠٨ ذى أمر
١٤٠ الدهوة وتأتجها	١٠٨ الفرع
١٤٨ المحاضرة السابعة عشرة	١٠٩ قينقاع
١٤٨ صفة الرسول وأخلاقه	١٠٩ كعب بن الأشرف
١٥٤ البيت النبوى	١١٠ المحاضرة الثالثة عشرة
١٥٧ ختام القرآن	١١٠ أحد
١٥٧ الوفاة	١١٦ يوم الرجيع
١٥٨ المحاضرة الثامنة عشرة	١١٦ حديث بئر معونة

صفحة	صفحة
١٩٦ المحاضرة الحادية والعشرون	١٥٨ الخلافة
١٩٦ عمر بن الخطاب	١٥٨ بيت الخلافة
١٩٦ كيف انتخب	١٦٢ شكل الانتخاب
١٩٧ ترجمة عمر بن الخطاب	١٦٨ المحاضرة التاسعة عشرة
١٩٨ أول خطاب لعمر	١٦٨ انتخاب أبي بكر
١٩٩ الفتوح في عهد عمر	١٧٠ أول خطاب لأبي بكر
٢٠٠ في بلاد الفرس	١٧١ ترجمة أبي بكر
٢٠٣ أمر القادسية	١٧١ أخلاق أبي بكر
٢٠٥ المحاضرة الثانية والعشرون	١٧٣ أخبار الردة
٢٠٥ تمام القادسية فتح المدائن	١٧٦ طلحة الرشيدى
٢١٥ المحاضرة الثالثة والعشرون	١٧٧ بنو تميم ومالك بن نورة
٢١٥ جلولا	١٧٨ بنو حنيفة ومسيلمة
٢١٧ تمصير الكوفة	١٧٩ اليمن والأسود العنسى
٢١٨ فتح الجزيرة	١٨٠ البحرين والحطيم
٢١٩ فتح الأهواز	١٨١ المحاضرة العشرون
٢٢٠ غزو فارس من البحرين	١٨١ ظهور الأمة العربية
٢٢١ فتح رامهرمس والسوس وتستر	١٨٢ دولة الفرس
٢٢٢ فتح نهاوند	١٨٣ الرومان
٢٢٤ فتح أصبهان	١٨٣ غزو الروم
٢٢٤ فتح أذربيجان	١٨٤ غزو الفرس
٢٢٥ فتح الرى	١٩٤ إدارة البلاد في عهد أبي بكر
٢٢٥ فتح الباب	١٩٥ رزق الخليفة
٢٢٦ فتح خراسان	١٩٦ أرزاق الجند
٢٢٦ فتوح أهل البصرة	١٩٦ أرزاق العمال
	١٩٦ وفاة أبي بكر

مخاضات ناتج الإمبريالية

تأليف المؤلف
السيد محمد الحضري بك، المقتدر بوزارة المعارف
ومدير نتائج الامتحان بالجامعة المصرية

المجلد الثاني

يطلب من المكتبة القارية الكبرى بأول شارع محمد علي بصر
إصا صبرا، مصطفى محمد

الطبعة الرابعة: سنة ١٣٥٤ هجرية

(جميع الحقوق محفوظة)

طبعة الاستقامة
بمنزلة القصر رقم ١٢ بشارع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحاضرة الرابعة والعشرون

الفتوح في بلاد الروم - فتح حمص - فتح بيت المقدس

الفتوح في بلاد الروم

كانت واقعة اليرموك في أول خلافة عمر في أثنائها جاء الخبر بموت أبي بكر واستخلاف عمر وتولية أبي عبيدة إمرة الجيش بكاه والقواد كلهم تحت إمرة بعد أن انتهت الموقعة سار الجنود نحو فحل ^(١) من أرض الأردن وقد اجتمع فيها قلة الروم وكان على مقدمة الناس خالد بن الوليد وهنا التقت العنتان فاهزم الروم ودخلت المسلمون فحل وسار الروم إلى دمشق فكانت فحل في ذي القعدة سنة ١٣ على ستة أشهر من خلافة عمر ثم ساروا إلى دمشق ^(٢) وخالد على المقدمة فحصرها ونزلوا حولها فكان أبو عبيدة على الناس فأخذوا مواقفهم ولا يدرون مالشان وتشاغل أهل كل ناحية بمن يليهم وقطع خالد ومن معه أغلاق الباب بالسيوف وفتحوا للمسلمين فأقبلوا عليهم من داخل حتى ماتي بمابلي باب خالد مقاتل إلا أنيم ولما شد خالد على من يليه وبلغ منهم ناحية وعمرو على ناحية ويزيد على ناحية واستمر الحصار نحو سبعين ليلة حصارا شديدا بالزحوف والترامى والمجانبق وهم معتصمون بالمدينة يرجون النجاة ولما أيقنوا أن الامداد لا تصل اليهم فشلوا وهزأوا وأبلسوا وازداد المسلمون طمعا بهم وكان خالد لا ينام ولا ينيم ولا يخفى عليه شيء من أمر العدو عيونهم زكية وهو معنى بمابليه فاتخذ حبالا كهية السلايم وأرهاقا فبلغه ذات ليلة أن الناس غافلون في فرح لعظيمهم فتهد بمن معه من رؤساء الذين قدم بهم من العراق وفيهم القعقاع بن عمرو وأمثاله وقال للجند إذا سمعتم تكبيرنا على السور فارقوا إلينا وانهدوا الباب فلما انتهى إلى الباب الذي يليه هو وأصحابه المتقدمون رموا بالحبال الشرف وعلى ظهورهم

(١) من بلاد الاردن بين حوران وفلسطين

(٢) بلد عظيم هو قصبة الشام صارت حاضرة البلاد الإسلامية في عهد الدولة الأموية

القرب التي قطعوا بها خندقهم فلما ثبت لهم وهقان تسلق فيها القهقاع ورجل آخر ثم لم يدع أحبولة إلا أثبتاها والأوهاق بالشرف وكان المكان الذي اقتحموا منه أحسن مكان يحيط بدمشق أكثره ماء وأشدّه مدخل وتوافوا لذلك فلم يبق من دخل معه أحد إلا رقى أودنا من الباب حتى إذا استووا على السور حذر عامة أصحابه وانحدر معهم وخلف من يحمي ذلك المكان لمن يرتقى وأمرهم بالتسكير فسكر الذين على السور فهد المسلمون إلى الباب ومال إلى الحبال بشر كثير فوثبوا فيها وانهى خالد إلى أول من يليه فأناهم وانحدر إلى الباب فقتل البوابين وثار أهل المدينة وفزع سائر الذي أراد عنوة أرزمن أفلت إلى أهل الأبواب التي تلي غيره وقد كان المسلمون دعوم إلى المشاطرة فأبوا وأبعدوا فلم يفجأهم إلا وهم يوحون لهم بالصلح فأجابوهم وقبلوا منهم وفتحوا لهم الأبواب وقالوا ادخلوا وامنعونا من أهل ذلك الباب فدخل أهل كل باب بصلح مما يليهم ودخل خالد عنوة فالتقى خالد والقواد في وسطها هذا استعراضا وانتهابا وهذا صلحا وتسكينا فأجروا ناحية خالد مجرى الصلح فصار صلحا وكان صلحها على المقاسمة وصارت دمشق وما أحاط بها للمسلمين صلحا وبعد أن تم أمرها جاء كتاب عمر لابن عبيدة بصرف أصحاب خالد إلى العراق فسيرهم ورئيسهم هاشم بن عتبة وأبقى خالداً معه ضناً به

الوقعة بمرج الروم

خرج أبو عبيدة وعلى مقدمته خالد يريد مرج الروم وقد اجتمع بها قائدان من قواد الروم توذرا بالطريق وشنس فوق الجندان متقابلين وفي الصباح رأوا الأرض خلوا من توذرو ومن معه فتحسسوا الخبر فعملوا أن توذرا أراد دمشق فأمر أبو عبيدة خالداً أن يتبعه وقد بلغ يزيد بن أبي سفيان وهو بدمشق قدوم توذر فخرج إليه محارباً وبينما هما يتحاربان قدم خالد فأصاب الروم السيف من بين أيديهم ومن خلفهم فلم يفلت منهم أحد ثم عاد يزيد إلى دمشق وعاد خالد إلى أبي عبيدة فلحقه بعد أن انتهى من هزيمة جند شنس إلى حصص

فتح حصص^(١)

زحف المسلمون بعد فوزهم بمرج الروم إلى حصص فنازلوها واحتجز الروم بالمدينة (١) بلد قديم في شمال دمشق بينها وبين حلب في نصف الطريق

محصورين فأقام المسلمون على حصارها الشتاء كله وكان الروم ينتظرون أن يهلكهم البرد ولما رأوا أنه لم يصيبهم شيء تراجعوا إلى الصلح فصالحوا على مثل صلح أهل دمشق

ثم أرسل خالداً إلى قنشرين فلما نزل بالحاضر^(١) زحف إليهم الروم وعليهم ميناس وهو أعظمهم بعد هرقل فلاقاه خالد بالحاضر فمزمهم وقتل ميناس ولم يفلت من الروم أحد أما أهل الحاضر فأرسلوا إلى خالد أنهم عرب وأنهم إنما حشروا ولم يكن من رأيهم حربته قبل منهم وتركهم . ولما بلغ عمر ذلك قال أمر خالد نفسه يرحم الله أبابكر هو كان أعلم بالرجال مني وقال في حقه هو والمثني بن حارثة إنني لم أعزلها عن ريبة ولكن الناس عظموهما تخشيت أن يوكلا إليهما : ثم سار خالد حتى نزل على قنشرين فتحصن أهلها منه فقال لهم لو كنتم في السحاب لحملنا الله إليكم أو لانزلكم إلينا فنظروا في أمرهم وذكروا مالتى أهل حصن فصالحوه على صلح حمص ثم فتحت قيسارية^(٢) على يد معاوية بن أبي سفيان وفتحت أجنادين^(٣) على يد عمرو بن العاص وكان بها أرطبون وهو أدهى الروم وأبعد ما غوراً وأنكاهم فعلا ولما بلغ ذلك عمر بن الخطاب قال قد رمينا أرطبون الروم بأرطبون العرب فانظروا عم تنفرج . أقام عمرو على أجنادين لاية بدر ابن الأارطبون على سقطة ولا تشفيه الرسل فولى بنفسه فدخل عليه كأنه رسول فأبلغه ما يريد وسمع كلامه وتأمل حصوبه حتى عرف ما أراد وقال أرطبون في نفسه والله إن هذا لعمر وأوانه للذي يأخذ عمرو برأيه وما كنت لأصيب الفوم بأمر أعظم عليهم من قتله ثم دعا حرساً فسأزه بقتله فقال اخرج فقم مكان كذا وكذا فإذا مرتبك فاقتله وفطن له عمرو فقال قد سمعت مني وسمعت منك فأما ما قتله فقد وقع مني موقعاً وأنا واحد من عشرة بعثا عمر بن الخطاب مع هذا الوالى لنكاته ويشهدنا أموره فأرجع فأتيك بهم الآن فإن رأوا في الذي عرضت مثل الذي أرى فقد رآه أهل العسكر والامير وإن لم يروه رددتهم إلى ما منهم وكنت على رأس أمرك فقال نعم ودعا رجلاً فسأزه وقال اذهب إلى فلان وردّه إلى فرجع إليه الرجل وقال لعمر و اذهب فجئ بأصحابك فخرج عمرو ورأى أن لا يعود لمثلها وعلم الرومى بأنه

(١) مكان بالقرب من حلب يدعى حاضر حلب كان يجمع أصنافاً من العرب

(٢) بلدة على ساحل بحر الشام تعد في أعمال فلسطين بينها وبين طبرية ثلاثة أيام

وكانت قديماً من أمهات المدن (٣) من نواحي فلسطين من كورة بيت جبرين

قد خدعه فقال خدعني الرجل هذا أدهى الخلق (١) ثم ناهده عمرو وقد عرف مأخذه فالتقوا بأجنادين فاقتلوا قتالا شديداً كقتال اليرموك حتى كثرت القتلى بينهم ثم إن أرطبون انهزم من الناس فأوى إلى إيليا ونزل عمرو أجنادين

فتح بيت المقدس

كانت إيلياء عاصمة الدين فقها البيت المقدس وخدام الدين وكان المنولى لأمير حربهم عمرو بن العاص لأنه ولي على فلسطين وإيليا حاضرتها الكبرى ولما طال على أهلها الحصار رغبوا في الصلح على شرط أن يكون المنولى لعقده عمر بن الخطاب فكتب إليه عمرو بذلك فسار إلى الشام وهي أول خروجه خرجها وكتب إلى أمراء الشام أن يستخلفوا على ما بأيديهم ويقابلوه بالجايصة فلفوه بها فكان أول من لقيه يزيد ثم أبو عبيدة ثم خالد على الخيول عليهم الدياج والحرير فزل وأخذ الحجارة فرماهم بها وقال سرع ما لقم عن رأيكم إياي تستقبلون في هذا الرى وإنما شبعتم منذ سنتين سرع ما ندت بكم البطنة وتالله لو فعلتموها على رأس المتين لاستبدلت بكم غيركم فقالوا يا أمير المؤمنين إنها يلامقة وإن علينا السلاح قال فنعم إذا وركب حتى دخل الجاية و عمرو و شرحبيل لم يتحركا من مقامهما وهناك جاءت رسل أهل إيليا يطلبون السلام فسالهم وكتب لهم كتاباً هذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى عبدالله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أماناً لا تقسمهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمها وبريئتها وسائر ملتها أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا منها الروم والأصوات فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلى

(١) مثل هذه الحكاية بعيدة التصديق وإلا كانت دليلاً على بلاهة فاعلها ولا يتصور أن قائد جند يخاطر بنفسه هذه المخاطرة تاركاً جنده من غير راع لهم خصراً إذا كان ذلك القائد هو عمرو بن العاص

بيعتهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى يديهم وصلبهم حتى يباغوا مأمهم ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية (شهد على ذلك خالد ابن الوليد وعمر بن العاص وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وكتب وجضر سنة ١٥ وبعد أن أعطاهم الأمان شخص إلى بيت المقدس وسار حتى دخل كنيسة القيامة وحان وقت الصلاة فقال للبرك أريد الصلاة فقال له صل موضعا فامتنع وصلى على الدرجة التي على باب الكنيسة منفردا فلما قضى صلاته قال للبرك لو صليت داخل الكنيسة أخذها المسلمون من بعدى وقالوا هنا صلى عمر وكتب لهم أن لا يجمع على الدرجة للصلاة ولا يؤذن عليها ثم قال أرني موضعا أبني فيه مسجدا فقال على الصخرة التي كلم الله عليها بمقوب فوجد عليها ردما كثيرا فشرع في إزالته وتناوله بيده يرفعه في ثوبه واقتدى به المسلمون كافة فزال لحينه وأمر ببناء المسجد ثم ولي أمراء الشام بعد أن قسمها أقساما وجعل فلسطين ولايتين إحداهما الرملة والأخرى قصبتها إيلياء - وبما يزيد المسلم شرفا تلك المعاملة الباهرة التي عامل بها سلفه مغلوبهم من الوفاء والعدل فإذا قارن ذلك بما أصيب به أهل إيلياء حينما فتحت على أيدي الصليبيين تبين له مقدار الفرق العظيم بين المعاملتين

وفي سنة ١٧ أراد عمر أن يزور الشام للمرة الثانية ، خرج معه المهاجرون والأنصار فسار حتى إذا نزل بسرغ^(١) لقيه أمراء الأجناد فأخبروه أن الأرض سقيمة وكان بالشام طاعون فقال عمر لابن عباس اجمع إلى المهاجرين الأولين قال لجمعتهم له فاستشارهم فاختلفوا فمنهم القائل خرجت لوجه تريد فيه الله وماعنده ولا ترى أن يصدك عنه بلاء عرض لك ومنهم القائل إنه لبلاء وفناء ما ترى أن تقدم عليه فلما اختلفوا عليه قال قوموا عني . ثم قال لابن عباس اجمع مهاجرة الأنصار فجمعهم له فاستشارهم فسلخوا طريق المهاجرين فكأما سمعوا ما قالوا فقالوا مثله فلما اختلفوا عليه قال قوموا عني

(١) أول الحجاز وآخر الشام بين المغيرة وتبوك من منازل حاج الشام

ثم قال اجمع لي مهاجرة الفتح من قريش فجمعهم له فاستشارهم فلم يختلف عليه منهم اثنان وقالوا ارجع بالناس فإنه بلاء وفناء فقال عمر يا ابن عباس اصرخ في الناس فقل إن أمير المؤمنين يقول لكم إني مصبح على ظهر فأصبحوا عليه فلما اجتمعوا قال أيها الناس إني راجع فارجعوا فقال أبو عبيدة بن الجراح أفرارا من قدر الله قال فرارا من قدر الله إلى قدر الله أرأيت لو أن رجلا هبط واديا له عدوتان إحداهما خصبة والأخرى جدبة أليس يرعى من رعى الجدبة بقدر الله ويرعى من رعى الخصبة بقدر الله لو غيرك يقول هذا بأبأ عبيدة ثم خلا به بناحية دون الناس فيذا الناس على ذلك إذ أتى عبدالرحمن بن عوف وكان متخلفا عن الناس لم يشهدهم بالأمس فلما أخبر الخبر قال عندي من هذا ولم قال عمر فأنت عندنا الأمين المصدق فماذا عندك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم بهذا الوباء يبلد فلا تقدموا عليه وإذا وقع وأنتم به فلا تخرجوا فرارا منه لا يخرجنكم إلا ذلك فقال عمر فله الحمد انصرفوا أيها الناس فانصرف بهم

وأعقب انصرافه حصول الطاهون الشديد المسمى طاعون عمواس وكانت شدته بالشام فهلك به خلق كثير منهم أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير الناس ومعاذ بن جبل ويزيد بن أبي سفيان والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وعتبة بن سهيل وأشرف الناس ولم يرتفع عنهم الوباء إلا بعد أن وليهم عمرو بن العاص فخطب الناس وقال لهم أيها الناس إن هذا الوجع إذا وقع فإنما يشتعل اشتعال النار فتجنبوا منه في الجبال فخرج وخرج الناس فتزقوا حتى رفعه الله عنهم فبلغ عمر ما فعله عمرو فأكرمه

رأى عمر بعد ارتفاع الطاعون أن يسير إلى الشام لينظر في أمر الناس بعد هذا المصائب فسار حتى أتى الشام فنظر في أمور الناس وولى الولاية وورث الأحياء من الأموات ثم خطبهم خطبة قال فيها (ألا وإنني قد وليت عليكم وتضيت الذي على في الذي ولا في الله من أمركم إلى أن قال - فمن علم علم شيء ينبغي العمل به فليأمننا عمل به إن شاء الله ولا قوة إلا بالله) وحضرت الصلاة فقال الناس لو أمرت بلالا فأذن فأمره فأذن فأتى أحد كان أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال يؤذن له إلا بكى حتى بل لحيته وعمر أشدهم بكاء وبكى من لم يدركه يكاثمهم لذكركه صلى الله عليه وسلم ثم رجع عمر إلى المدينة

وفي عهد عمر بن الخطاب فتحت مصر على يد القائد العظيم عمرو بن العاص السهمي :

ولما كان لتاريخ مصر نصيب خاص في محاضراتنا أحببنا أن نرجع تفاصيل فتحها إلى الوقت الذي تكلم فيه عن تاريخها لكون الكلام نسقا هذا ما كان من الفتوح في عهد عمر بن الخطاب في مدة لا تزيد عن عشر سنوات فتحت بلاد فارس كلها ووقف المسلمون من جهة الشرق على نهر السند ونهر جيحون فلم يتعدوها وفتح من بلاد الروم جزء عظيم وهو بلاد الشام وأدبرت البلاد على مقتضى العدل الإسلامي فتقبل الناس حكمه مسرورين لأنه قد زال عنهم جبروت الملوك وعسف الجبابة ولما كانت حياة عمر ممتازة بما كان فيها مما جعل بعد أساسه أعظم الكثر من المدنية الإسلامية أحببنا أن نورد عليكم منها جملة لتعلموا ما دار هذا الرجل العظيم الذي ساس العرب بسياسة لم تعرف لغيره من سائر الناس متأشيا في ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم وسلفه أبي بكر الصديق

المحاضرة الخامسة والعشرون

القضاء — سيرة عمر في عماله — معاملة عمر للرعية —
عفته عن مال المسلمين — ميله للاستشارة وقبول النصيحة —
رأى عمر في الاجتماعات — وصفه وبيته

القضاء

عمر أول خليفة حين قضاة لفصل القضايا بين الناس مستقلين عن الأمراء فعين للكوفة شريح بن الحرث الكندي وكان من كبار التابعين وقد أقام قاضيا بها ٧٥ سنة لم يعطل فيها إلا ثلاث سنين في فتنة ابن الزبير ولما ولي الحجاج استعفاه فأعفاه . ومن طرفه في القضاء أن عدى بن أرطاة دخل عليه فقال إني رجل من أهل الشام قال من مكان سميت قال تزوجت عندكم قال بالرفاء والبنين قال وأردت أن أرحلها قال الرجل أحق بأهله قال وشرطت لها دارها قال الشرط أملك قال فاحكم بيتنا قال قد حكمت . وهو الذي قال : حين تزوج امرأة من بني تميم ثم تقم عليها شيئا فضربها

رأيت رجلاً يضربون نساءه • فشلت يميني يوم أضرب زينبا
أضربها من غير ذنب أتت به • فالعدل متى ضرب من ليس مذنباً
فزيلب شمس والنساء كواكب • إذا طلعت لم تبق منهن كوكبا

توفي سنة ٨٧ •

وعين للفضاء بمصر قيس بن أبي العاص السهمي حسبما جاء بكتاب القضاة الذين
حولوا مصر فهو أول قاض قضى بها في الإسلام
وولي أبا الدرداء المدينة وهو من الصحابة : ومن أعراف من ولام أبو موسى الأشعري
ولما كان العهد الذي ولاء به مما يبين لنا شيئاً من نظام القضاء وأصوله • أحببنا
إيراده وودنكوه :

بسم الله الرحمن الرحيم من هدا الله عمر أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس سلام عليك أما بعد
فإن القضاء فريضة ^(١) محكمة وسنة متبعة فافهم ^(٢) إذا أدلى إليك فإنه لا ينفع تكلم بحق
لا تفاذه : ^(٣) بين الناس في وجهك وعادلك ومجلسك حتى لا يطمع شريف في حيفك
ولا يأس ضعيف من عدلك البيعة على من ادعى واليمين على من أنكر والصلح ^(٤) جائز
بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً : لا يمنحك ^(٥) قضاء قضيته اليوم

(١) يريد عمر بذلك أن يبين له المادة التي يقضى بها وهي لا تعدو ما حده الله
وهذا ما أشار إليه بالفريضة المحكمة وما بينه رسول الله وسار عليه وهو ما أشار إليه
بالسنة المتبعة (٢) يريد أن من بدلى بحجة مهما يكن مصيباً بليغاً فإن كلامه لا ينفعه
إذا لم يكن لكلامه نفاذ إلى قلب القاضي وذلك لا يكون إلا بالنبيه لما يقال من الخصوم
(٣) هذا أساس المساواة التي بها جاء الدين ولا احترام للقضاء بدونها فإن القاضي
إذا كان له ضلع مع أحد الخصوم فنت القالة فيه وإن نحا من مغبتها اليوم فإنه ليس
بناج غداً (٤) تكاد تتفق القوانين على أن كل صلح يخالف فيه القانون العام
لا قيمة له لأن الخصم إذا ملك حق نفسه وساخ له التصرف فيه بما شاء فإنه لا يملك
حق الشارع الذي راعى بتشريعه العام مصلحة الجمهور

(٥) يريد بذلك أن القاضي لا يتقيد بما فهمه من النصوص لحكم به في قضيته فإذا
ظهر له وجه الخطأ كان عليه أن يحكم بما تجدد من التفسير فيما يشابهها من القضايا

فراجعت نفسك وهديت فيه لرشدك أن ترجع إلى الحق فإن الحق قديم ومراجعة الحق خير من التماهى في الباطل : الفهم الفهم ^(١) فيما تاجاج في صدرك بما ليس في كتاب ولا سنة ثم اعرف الاشياء والامثال فقس الأمور عند ذلك واعمد إلى أقربها إلى الله وأشبهها بالحق واجعل ^(٢) لمن ادعى حقاً فائباً أمدأ ينتهى إليه فإن أحضر بينة وإلا استحلكت عليه القضية فإنه أنفى للشك وأجلى للعمى . المسلمون ^(٣) عدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظنياً في ولاء أو نسب فإن الله تولى منكم السرائر ودرأ بالبينات والایمان : وإياك ^(٤) والغلق والضجر والتأذى بالخصوم والتكر عند الخصومات فإن الحق في موطن الحق يعظم الله به الأجر ويحسن به الذخر فمن صحت نيته وأقبل على نفسه كفاه الله ما بين الناس.

وإنما كان هذا مراده لأن عمر قد تغير فكره مرة بعد أن حكم في حادثة فلم يغير السابق وغير اللاحق وقال ذاك على ما قضى وهذا على ما نقضى

(١) يريد بذلك بيان أصل ثالث للأحكام وهو القياس وهو أن يلحق ما لم يعلم حكمه بما علم حكمه لمشابهة بينهما في السبب الذي من أجله شرع الحكم ومن ذلك يكون من أوجب الواجبات على القاضى أن يكون عارفاً بأسرار التشريع حتى يمكنه هذا الإلحاق ومن ذلك يذبح اشتراط أن يكون مجتهداً لأنه قد أغير في تفسير أو تأويل (٢) يشير بذلك إلى جواز التأجيل إذا طلب الخصم وكان لطلبه سبب معقول والذي ذكره من الأسباب هو غيبة الشهود الذين يظهر بهم حقه

(٣) يشير بذلك إلى أصل عام وهو أن الأصل في الناس العدالة فتقبل شهادة بعضهم على بعض إلا إذا عرض ما يفسد تلك العدالة وقد بين عمر من ذلك ثلاثة أشياء الأول الجلد في الحد ويظهر أنه يريد بذلك حد القذف لأن الله يقول ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً . الثاني المجزب عليه شهادة الزور . الثالث الظنين في الولاء أو النسب وهو الرجل يكون له موال فيتولى غيرهم أو يكون لهم نسب في قبيلة فينتسب إلى غيرها وكان هذا جالباً للعار ولعله يكون في زمنا كذلك

(٤) يشير بذلك إلى ما يجب على القاضى من الأناة والحلم فلا يضجر ولا يتأذى بالخصوم لرتاتهم أو ارتفاع أصواتهم بل يجعل لكل إنسان حريته في الدفاع عن نفسه

وما تخاق للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شأنه الله فما ظنك بثواب غير الله
في عاجل رزقه وخزائن رحمته والسلام
وهذا الكتاب اتخذته جمهور من قضاة المسلمين أساساً لنظاماتهم القضائية
وهو جدير بذلك

بالطبع لم يكن القضاء في زمنهم إلا سهلاً مجرداً عن الأنظمة الوضعية وكان للقاضي
الكلمة العليا في قضاياها أعني أنه مستقل تمام الاستقلال في قضائه لا يمنعه شيء أن
يحضر إلى مجلسه الأمير فمن دونه
سيرة عمر في عماله

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمصاحبة الأمراء فكان الوالي في نظره فرداً من
الأفراد يجري حكم العدل عليه كما يجري على غيره من سائر الناس فكان حب المساواة بين الناس
لا يعدله شيء من أخلاقه إذا اشتكى العامل أصغر الرعية جره إلى المحاكمة حيث يقف
الشاكى والمشكو منه يسوى بينهما في الموقف حتى يظهر الحق فإن توجه قبل العامل
اقتصر منه إن كان هناك داع إلى القصاص أو عامله بما تقضى به الشريعة أو عزله
وسواس الأمم على اختلاف في ذلك فهم من لم ير القصاص من العمال يرى ذلك
أهيب لمقام العامل في نظر الرعية وربما استحسن ذلك في عهد الاضطرابات التي
يراد تسكينها بشيء من الرعب يقذف في قلوب العامة وكان أبو بكر لا يقيد من عماله
ولعل ذلك لما كان في عهده من الاضطراب في الجزيرة العربية أما عمر فكان على
غير ذلك الرأي لأن مصلحة العامة عنده كانت فوق كل شيء والأمر قد استقر فلم يكن
هناك ما يدعو إلى مراعاة هذه السياسة

كان إذا بعث عاملاً على عمل يقول اللهم إني لم أبعثهم ليأخذوا أموالهم ولا يضرّبوا
أبشارهم من ظله أميره فلا إمرة عليه دوني . وخطب الناس يوم الجمعة فقال اللهم
أشهدك على أمراء الأعداء أني إنما بعثتهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم وأن
يقسموا بينهم فيأثم وأن يعدلوا فإن أشكل عليهم شيء رفعوه لي : وكان إذا استعمل
العمال خرج معهم يشيّدهم فيقول إني لم أستعملكم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم
على أشعارهم ولا على أبشارهم إنما استعملتكم عليهم لتقيموا بهم الصلاة وتقضوا بينهم
بالحق وتقسموا بينهم بالعدل وإني لم أسلطكم على أبشارهم ولا على أشعارهم ولا تجلدوا

العرب فتدلوها ولا تجمهروها فتتوها ولا تغفلوا عنها فتعزموها جردوا القرآن وأفلوا
الرواية عن محمد صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم : وخطب مرة فقال أيها الناس
إني والله ما أرسل عمالا يضربوا أبشاركم ولا يأخذوا أموالكم ولكني أرسلهم ليعلموك
دينكم وسنة نبيكم فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه إلىّ فالذي نفس عمر بيده
لأقصه منه . فوثب عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين أرايتك إن كان رجل من
أمراء المسلمين على رعية فأدب بعض رعيته إنك لتقصه منه قال أي والذي نفس عمر
بيده إذا لأقصه منه وكف لأقصه منه وقد رأيت رسول الله يقص من نفسه ألا لا تضربوا
المسلمين فتدلوهم ولا تجمهرهم فتفتنهم ولا تمنعهم حقوقهم فتكفروهم ولا تنزلوهم
الغياض فتضيعهم . وكان للوصول إلى ما يريد من عماله يأمرهم أن يوافوه كل سنة في
الموسم ، موسم الحج ومن كانت له شكوى أو مظلة هناك فليرفعها وإذا ذلك يحقق
عمر بعد أن يجمع بين الاثنين حتى ترد إلى المظلوم ظلامته إن كانت وكان العمال
يخافون أن يفتضحوا على رؤس الأشهاد في موسم الحج فكانوا يبتعدون عن ظلم أي إنسان
وقد استحضر عمر إليه كثيراً من العمال الذين لهم أعظم فضل وأكبر عمل بشكاية
قدمت إليه من بعض الأفراد فقد استحضر سعد بن أبي وقاص وهو فاتح القادسية
والمدائن ومصر الكوفة وكان الذي شكاه ناس من أهل عمله بالكوفة لجمع بينهم وبينهم
فوجده بريئاً . واستحضر المغيرة بن شعبة وهو أمير البصرة والمغيرة من الصحابة
ومن ذوى الأثر الصالح في الفتوح الإسلامية وكان بعض من معه بالبصرة قد
اتهمه بتهمة شنيعة فوجه إليه ذلك الكتاب الموجز الذي جمع في كلة القليلة أن عزل
وعاتب واستعث وأمر (أما بعد فقد بلغني نبأ عظيم فبعثت أبا موسى أميراً فسلم ما في
يدك والعجل العجل) فقدم على عمر مع الشهود الذين شكوه ولم تثبت التهمة عليه
عند عمر فعاقب شهوده بالحد الذي فرضه الله لمثلهم : وشكى إليه عمار بن ياسر وكان أميراً
على الكوفة وهو من السابقين الأولين شكاه قوم من أهل الكوفة بأنه ليس بأمر ولا يحتمل
ما هو فيه فأمره أن يقدم عليه مع وفد من أهل الكوفة فسأل الوفد عما يشكون من عمار فقال
قائلهم إنه غير كاف ولا عالم بالسياسة وقال قائل منهم إنه لا يدري علام يستعمل فاخبره
عمر في ذلك اختباراً يبدل على سعة علم عمر بتلك البلاد فلم يحسن الإجابة في بعضه فعزله عنهم
ثم دعاه بعد ذلك فقال أساءك حين عزلتك فقال والله ما فرحت به حين بعثتني وقد ساءتني

حين عزلني فقال لقد علمت ما أنت بصاحب عمل ولكنني تأولت قوله تعالى (ونريد أن
نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين)

ولم يمض عامل زمن عمر موثوقاً به من عمر في كل أيامه إلا القليلين وفي مقدمتهم
أبو عبيدة عامر بن الجراح

وكان فوق ذلك كله له عامل مخصوص يقتص آثار العمال فيرسله إلى كل شكوى
ليحققها في البلد الذي حصلت فيه وكان ذلك العمل موجهاً إلى محمد بن مسلمة الذي كان يثق به
عمر ثقة تامة وكان محلاً للثقة ولم يكن من دأب محمد بن مسلمة أن يحقق تحقيقاً سرياً
ولأنما كان يسأل من يريد سؤاله علناً وعلى ملاء من الأشهاد ولم يكن هناك محل للتأثير
في أنفس الشهود لأن يد عمر كانت قوية جداً وكان لكل إنسان الحق أن يرفع إليه شكواه
مباشرة فقد زاد الناس من الحرية كثيراً

وقد شاطر عمر بعض العمال ما في أيديهم حينما رأى عليهم سعة لم يعلم مصدرها ولم
يفعل هذا الفعل إلا قليلاً وربما وجد هذا العمل مجالاً لا تتقادم الوجهة النظرية الدينية
ولكن عمر كان يعرف من عماله من يستحق أن تقع به تلك العقوبة إذ ماذا يعمل برجل
ولاه وهو يعرف مقدار عطائه ورزقه ثم يراه بعد ذلك قد أثرى ثروة لوجعت أعطياته
ما بلغت : لم ير عمر أمام ذلك إلا هذه المصادرة وقد اكتفى بأن يشاطر العامل ما يملك
ولست أريد أن أحسن هذه الطريقة . ولي عتبة بن أبي سفيان على كنانة فقدم معه بمال
فقال عمر ما هذا يا عتبة قال مال خرجت به معي واتجرت فيه قال ومالك تخرج هذا المال
معدك في هذا الوجه فصيره في بيت المال : وكانت التجارة هي التكاة التي يتكئ عليها
بعض العمال في ثروتهم وكان عمر يمتهمهم عن التجارة منعاً باتاً وعلى الجملة فشدة عمر
على عماله رفعت الرعية

معاملته الرعية

على قدر ما كان عليه عمر من الشدة على عماله كانت رأفته ورفته على عامة الناس من
رعيته والاهتمام بما يصلحهم ويحسن من ذلك بمسؤولية عظمى فكان يقول لو أن جملاً
هالك ضياعاً بشط الفرات لحشيت أن يسأل الله عنه آل الخطاب وقال هشام الكعبى رأيت
عمر يحمل ديوان خزاعة حتى ينزل قديداً فتأتيه بقيد فلا يغيب عنه امرأة ولا بكر ولا ثيب
فيعطين في أيديهن ثم يروح فينزل عسفان فيفعل مثل ذلك أيضاً حتى توفي قال الحسن البصري

قال عمر لن عشت لا سيرن في الرعية حولا فاني أعلم أن للناس حوائج تقطع دوني أما عملهم فلا يرفعونها إلى وأمامهم فلا يصلون إلى فأسير إلى الشام فأقيم بها شهرين ثم عددا لا مصار الكبري يقيم في كل منها شهرين (وقد حالت منيته دون هذه السياحة) وروى أسلم قال خرجت مع عمر بن الخطاب إلى حزة واقم حتى إذا كنا بصرار إذا نار توثرت فقال يا أسلم أني أرى هؤلاء ركبا قصرأ بهم الليل والبرد انطلق بنا نخرجنا نهروا حتى دنونا منهم فإذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة على النار وصبيانها يتضاغون فقال عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء (وكره أن يقول يا أصحاب النار) قالت المرأة وعليك السلام فقال أذنو قالت ادن بخير أودع فقال ما بالكم قالت قصر بنا الليل والبرد قال فما بال هؤلاء الصبية يتضاغون قالت الجوع قال وأي شيء في هذا القدر قالت ماء أسكتهم به حتى يناموا ، الله يبتنا وبين عمر فقال أي رحمك الله ما يدري عمر بكم قالت يتولى أمورنا ويغفل هنا فأقبل علي فقال انطلق بنا نخرجنا نهروا حتى أتينا دار الدقيق فأخرج عدلا فيه كبة شحم فقال أحمله علي قلت أنا أحمله عنك قال أحمله علي مرتين أو ثلاثا كل ذلك أقول أنا أحمله عنك فقال في آخر ذلك أنت تحمل عني وزري يوم القيامة لا أم لك فحملته عليه فانطلق وانطلقت معه نهروا حتى انتهينا إليها فأتى ذلك عندها وأخرج من الدقيق شيئا وجعل يقول ذري علي وأما أحرك لك وجعل ينفخ تحت القدر وكان ذالحية عظيمة فجملت أنظر إلى الدخان من خلال لحية حتى أنضج وأدم القدر وقال ابغني شيئا فأتته بصحفة فأفرغها فيها ثم جعل يقول أطعمهم وأنا أسطع لك فلم يزل حتى شبعوا ثم خلى عندهما فضل ذلك وقامت معه فجملت تقول جزاك الله خيرا إنك أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين فيقول قولي خيرا إنك إذا جئت أمير المؤمنين وجدتي هناك إن شاء الله ثم تنحى ناحية ثم استقبلها وربض مريض السبع فجملت أقول إنك لشأنا غير هذا وهو لا يكلمني حتى رأيت الصبية بصطرعون ويضحكون ثم ناموا وهدموا فقام وهو يحمد الله ثم أقبل علي فقال يا أسلم إن الجوع أسهرهم وأبكاهم فأجبت أن لا أنصرف حتى أرى ما رأيت فيهم

ومثل هذه الحوادث على صغرها تدل على روح الرجل وشفقته وخوفه أن يكون مقصرا بحق من ولى عليهم من الرعية

خطب مرة فقال أيها الناس إني قد وليت عليكم ولولا رجاء أن أكون خيركم لكم

وأفواكم عليكم وأشدكم استضلاعا بما ينوب من مهم أموركم ما توليت ذلك منكم ولكفى عمر مهملأ محزنا انتظار موافقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف أخذها ووضعها أين أضعها وبالسير فيكم كيف أسير في المستعان فإن عمر أصبح لا يثق بقوة ولا حيلة إن لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأيدته : لم يكن عمر يستعمل في تأديب الناس إلا دترته وهي عصا صغيرة كالمنخرة كانت دائما في يده أنى سار وكان الناس يهابونها أكثر مما تخيفهم السيوف القاطعة

روى الطبري عن إياس بن سلمة عن أبيه قال مر عمر بن الخطاب في السوق ومعه الدرة خفقتني بها خفقة فأصاب طرف ثوبي فقال أمتط الطريق فلما كان في العام المقبل لقيني فقال يا سلمة أتريد الحج فقلت نعم فأخذ يدي فأنطلق إلى منزله فأعطاني ستمائة درهم وقال استعن بها على حجك وأعلم أنها بالخفقة التي خفقتك قلت يا أمير المؤمنين ماذا كرتها قال وأنا ما نسيتها فعمرك أن مؤدبا حكيما ولعل دترته لم يسلم من خفقتها إلا القلائس من كبار الصحابة

روى راشد بن سعد أن عمر بن الخطاب أتى بمال فجعل يقسمه بين الناس فازدحموا عليه فأقبل سعد بن أبي وقاص يزاحم الناس حتى خلعوا إليه فعلاه عمر بالدرة وقال إنك أقبلت لانتهاج سلطان الله في الأرض فأجبت أن أعلمك أن سلطان الله لا يهابك والذي أغضب عمر منه هو مزاحمته الناس وعمر كما تعلمون يعشق المساواة لا يرى منها بدلا

كانت الرعية - مع هذا تنابه مهابة شديدة . روى أسلم أن نقرأ من المسلمين كلوا عبد الرحمن بن عوف فقالوا كلم عمر بن الخطاب فإنه قد أخشانا حتى والله ما نستطيع أن نديم إليه أبصارنا قال فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر فقال أو قد قالوا ذلك والله لقد لنت لهم حتى تخوفت الله في ذلك ولقد اشتدت عليهم حتى خشيت الله وإيم الله لانا أشد منهم فرقا منهم مني

عفته عن مال المسلمين

كان يحب عمر إلى الناس عدله وتسويته ويزيده إليهم حبا عفته وأمانته فقد كان يرى مال المسلمين مرتعا وخبا لمن رتع فيه حتى أنه كان يقتصر على نفسه تقيرا ربما وجد مساغا لاعتراض قصار النظر . كان عمر يرى أنه لا ينبغي أن يأكل إلا مما يأكل منه أقل رعيته لا يتجاوز ذلك إلى ما فوقه . كان يأخذ عطاءه من بيت المال

هم يحتاج فيعرض من أهين بيت المال فإذا حلّ ميعاد الوفاء ولم يجد عنده ما يستد منه احتال له حتى إذا أخذ طعامه استد منه ولما رأى بعض الصحابة ما يعانيه عمر من الشدة اجتمع نفر منهم فيهم عثمان وعلي وطلحة والزبير وقالوا لوقتنا لعمر في زيادة زبيدها إياه في رزقه فقال عثمان لم فلنعمل ما عنده من وراء وراء فأتوا أم المؤمنين حفصة بنت عمر فأعلموها الحال وأوصوها أن لا تخبر بهم عمر فلقبت حفصة عمر في ذلك فغضب وقال من هؤلاء لأسوانهم قالت لاسيل إلى عليهم قال أنت بيني وبينهم ما أفضل ما اتقى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك من الملبس قالت ثوبين عمشقين. كان يلبسهما للوفد والجمع قال فأى الطعام ناله عندك أرفع قالت حرفاً من خبز شعير فصينا عليه وهو حار أسفل عكة لنا فجعلتها دسمة حلوة فأكل منها قال فأى مبسط كان يبسط عندك كان أوطأ قالت كساء ثخين نربعه في الصيف فإذا كان الشتاء بسطنا نصفه وتدثرنا بنصفه قال يا حفصة فأبلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر فوضع الفضول مواضعها وتبلغ بالترجية فوالله لأضعن الفضول مواضعها ولا تبلغن بالترجية وإنما مثلي ومثل صاحبي كثلثة سلكوا طريقاً ففضى الأول لسيله وقد تزود فبلغ المنزل ثم اتبعه الآخر فسلك سيله فأفضى إليه ثم اتبعهما الثالث فإن لزم طريقهما ورضى بزادهما لحق بهما وإن سلك طريقاً غير طريقهما لم يلقيهما

وكان يتحاشى أن ينتفع أحد من آل بيته بشيء ليس له فيه حق. روى مالك في الموطأ أنه خرج عبد الله وعبيد الله ابنا عمر بن الخطاب في جيش إلى العراق فلما قفلا مرأى على أبي موسى الأشعري وهو أمير البصرة فرحب بهما وسهل ثم قال لو أقدر لكما على أمر أنفك كما به ثم قال بلى ههنا مال من مال الله أريد أن أبعث به إلى أمير المؤمنين فأسلفكماء فتبتاعان به متاعاً من متاع العراق ثم تبعانه بالمدينة فتؤديان رأس المال إلى أمير المؤمنين ويكون لكما الرجح فقال وددنا ذلك ففعل وكتب إلى عمر بن الخطاب أن يأخذ منهما المال فلما قدما باعاً فأربحا فلما دفعا ذلك إلى عمر قال أكل الجيش أسلفه قال لا فقال عمر بن الخطاب ابنا أمير المؤمنين فأسلفكماء أديا المال وربحه فأما عبد الله فسكت وأما عبيد الله فقال ما ينبغي لك يا أمير المؤمنين هذا لونه من هذا المال أو ملك أضمناء فقال عمر أدياه فسكت عبد الله وراجع عبيد الله فقال رجل من جلساء عمر يا أمير المؤمنين لو جعلته قراضاً فأخذ عمر رأس المال ونصف ربحه وأخذ عبد الله وعبيد الله نصف ربح

المال قالوا وهو أول قراض في الاسلام . ولما ترك ملك الروم الغزو كاتب عمر وقاربه وسير اليه عمر الرسل مع البريد بعثت أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب إلى ملكة الروم بطيب ومشارب وأحفاش من أحفاش النساء ودسته إلى البريد فأبلغه لها فأخذ منه وجاءت امرأة قصر وجمعت نساءها وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبيهم وكاتبها وأهدت لها وفيما أهدت لها عقد فاخر فلما انتهى به البريد اليه أمر بإمساكه ودعا الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى بهم ركعتين وقال إنه لاخير في أمر أبرم عن غير شورى من أموري قولوا في هدية أهدتها أم كلثوم لامرأة ملك الروم فأهدت لها امرأة ملك الروم فقال قائلون هو لها بالذي لها وايسست امرأة الملك بذمة قصانع به ولا تحت يدك فتعيبك وقال آخرون قد كنا نهدي الثياب لنسثيب ونبعث بها التباع وانصيب شيئاً فقال واكن الرسول رسول المسلمين والبريد بريدهم والمسلمون عظموها في صدرها فأمر بردها إلى بيت المال ورد عليها بقدر نفقتها . فانظروا كيف كان يشدد مع أهل بيته وذلك لكيلا يجد غيرهم مجالا للعدول عن الجادة . وكان إذا صعد المنبر فنهى الناس عن شيء جمع أهله فقال إني نهيت الناس عن كذا وكذا وإن الناس ينظرون اليكم نظر الطير إلى اللحم وأقسم بالله لا أجد أحداً منكم فعله إلا أضعفت عليه العقوبة

ميله للاستشارة وقبوله للنصح

كان عمر إذا نزل به الأمر لا يبرمه قبل أن يجمع المسلمين ويستشيرهم فيه ويقول لاخير في أمر أبرم من غير شورى وكان لشوراه درجات فيستشير العامة أول مرة ثم يجمع المشيخة من الصحابة من قرش وغيرهم فما استقر عليهم رأيهم فعل به . ومن قوله في ذلك يحق على المسلمين أن يكون أمرهم شورى بينهم بين ذوى الرأي منهم فالتاس تع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ومن قام بهذا الأمر تبع الأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاً لهم فجعل أولى الأمر منفيين لما رآه أولو الرأي والناس تبع ما أخذ به الامام من رأى أولى الرأي . وكثيراً ما كان يرى الشيء فيدين له أصغر الناس وجه الحق فيرجع إلى رأيه . رأى مرة مغالاة الرجال في مهور أزواجهن فعزم أن يجعل للنهر حداً لا يتجاوز به الناس فنادته امرأة من أخريات المسجد كيف وقد

قال الله تعالى (وَأَتَيْنُمُ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا) فقال أصابت امرأة وأخطأ عمر وكان يطلب من الناس أن يبلغوه نصائحهم ويدينون له وجه الحق إذا رأوا منه انحرافا عن القصد قال مرة في خطبته أيها الناس إن أحسنت فأعينوني وإن صدفت فقوموني فقال له رجل من أخريات المسجد لو رأينا فيك اعوجاجا لقومناك بسيوفنا فسر ذلك : وكان له خاصة من كبار أولى الرأي منهم العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله وكان لا يكاد يفارقه في سفر ولا حضر وعثمان بن عفان وعبد الرحمن ابن عوف وعلي بن أبي طالب ونظراؤهم

رأى عمر في الاجتماعات

كان عمر يميل إلى أن تكون مجتمعات الناس عامة يهوى إليها جميع الناس على اختلاف طبقاتهم وكان يكره اختصاص الناس بمجالس لأن ذلك يدعوهم إلى أن تكون لهم آراء متفرقة متباينة . روى ابن عباس أن عمر قال للناس من قريش بلغني أنكم تتخذون المجالس لا يجلس اثنان معا حتى يقال من صحابة فلان من جلساء فلان حتى تحوميت المجالس وإيم الله إن هذا السريع في دينكم سريع في شرفكم سريع في ذات بينكم ولـكأنى بمن يأتي بعدكم يقول هذا رأى فلان قد قسموا الإسلام أقساما أفيضوا مجالسكم بينكم وتجالسوا معا فإنه أدوم لالفتكم وأهيب لكم في الناس . وفي الحق إن ابتعاد الخاصة عن عامة الناس واختصاصهم بأفراد يجلسون إليهم مضيع كثيرا لما ينتظر من تربية الخاصة للعامة ومفيد فائدة كبرى وهي نقل أقوالهم غير محرفة ولا مشوبة بما يطمس حقيقتها ثم إن كثرة المجالس تدعو بدين ريب إلى كثرة الاختلاف في المسائل التي تعرض لهم فتكثر الأقوال المتباينة في الدين والذي خافه عمر على الناس وعلى من يأتي قد وقع فكثرت الآراء المنقولة من أفراد ذلك العصر ودعا ذلك إلى اختلاف الناس في الدين اختلافا عظيما

الوصف على الجملة

كان عمر يحب رعيته حبا جما ويحب ما يصلحها ويكره ما يفسدها ساسا بسياسة يقربه إلى القلوب فكان عفيفا عن أموالهم عادلا بينهم مسويا بين الناس لم يكن قوى يطمع أن يأخذ أكثر من ماله ولا ضعيف يخاف أن يضيع منه ماله كان حكما يضع

الشيء في موضعه يشتد حيناً ويلين حيناً حسبما توحى إليه الظروف التي هو فيها عرف العرب معرفة تامة وعرف ما يصلح أنفها فسيرها في الطريق الذي لا تألم السير فيه فسيرها أمة حرة لا تستطيع أن تنظر إلى خسف يلحقها من أى إنسان ولذلك نقول إن عمر أتعب من بعده فإن النفوس التي تحتل للعرب ما احتمله عمر قليلة في الدنيا بأسرها وإلا فإن ذلك الرجل الذي يقف في مصلحة رعيته ولا يرى لنفسه من الحقوق إلا كالأدنام مع تحمله مشقات الحياة وأتاعها . العربي يستدعى سياسته حكمة عالية فإنك إن اشتدت معه أذلته فهلك وإن كنت معه ليكون رجلاً نافعا لم يكن هناك حد لجفائه ولا لحرية فهور يحتاج إلى عقل كبير يدبره حتى لا تنهك الشدة ولا يطغيه اللين ولم يكن ذلك العقل الكبير إلا في رأس عمر بن الخطاب بعد صاحبه نعم قد قام بعده خلفاء راشدون وأئمة مهتدون لم يجمعوا صفات عمر التي يجمعها كدواء مركب إذا سقط منه أحد العقاقير فربما أهلك صاحبه لذلك نصرح بأن العرب بعد عمر لم تجتمع على أى خليفة في أى زمن من الأزمان حتى وقتنا هذا والسبب معقول

بيت عمر

تزوج عمر في الجاهلية زينب ابنة مظعون من بنى جمح من قريش فولدت له عبدالله وعبدالرحمن الأكبر وحفصة أم المؤمنين

وتزوج في الجاهلية مليكة ابنة جروول من خزاعة فأولدها عبيد الله وقد فارقها في هدنة الحديبية

وتزوج قرية ابنة أبي أمية من بنى مخزوم وقد فارقها في الهدنة

وتزوج أم حكيم بنت الحارث بن هشام من بنى مخزوم فولدت له فاطمة

وتزوج جميلة بنت قيس من الأنصار فولدت له عاصم وهذه طلقها

وتزوج أم كلثوم بنت علي فولدت له زيدا ورقية ومات عنها

وتزوج لية وهي امرأة من اليمن فولدت له عبد الرحمن الأصغر وتزوج عائكة

بنت زيد بن عمرو

وخطب أم كلثوم بنت أبي بكر وهي صغيرة وأرسل فيها إلى عائشة فقالت الأمر

إليك فقالت أم كلثوم لا حاجة لي فيه فقالت عائشة ترغيبين عن أمير المؤمنين فقالت

نعم إنه خشن العيش شديد على النساء فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص فأخبرته

فقال أكفيك فأتى عمر فقال يا أمير المؤمنين بلغنى خبر أعيذك بالله منه قال ما هو قال خطبت أم كلثوم بنت أبي بكر قال نعم أفرغيت بي عنها أم رغبت بها عنى قال لا واحدة ولكنها حدثت نشأت تحت كنف أم المؤمنين فى لين ورفق وفك غلظته ونحن نهابك وما نقدر أن نردك عن خلق من أخلاقك فكيف بها إن خالفتك فى شيء فسلطت بها كنت قد خلعت أبا بكر فى ولده بغير ما يحق عليك قال فكيف بعائشة وقد كلمتها قال أنا لك بها وأدلك على خير منها أم كلثوم بنت على بن أبى طالب تعلق منها بنسب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب أم أبان بنت عتبة بن ربيعة فكرهته وقالت يغلق بابها ويمنع خيرها ويدخل عابساً ويخرج عابساً

المحاضرة السادسة والعشرون

مقتل عمر - عثمان وكيف انتخب - ترجمته - أول قضية نظر فيها كتبه إلى الأمصار - أول خطبة له - الفتوح فى عهده

مقتل عمر

ما كان يظن أن تنتهى حياة ذلك العادل المحب لرعيته الشفيق عليهم بضربة خنجر ولكن ذلك كان حتى بهلم الناس أنه ليس فى مكة إنسان أن يرضى الخلق كافة فإن عمر إذا كان قد أرضى العرب بما صنعه لهم وأرضى عامة العجم بما أفاض عليهم من العدل فقد أغضب كبراءهم وذوى السطان عليهم لأنه ثل عروش مجدهم وزلزل تصور عظمتهم كان المسلمون يسبون من أبناء فارس ويتخذونهم لأنفسهم عبيداً وقد أحضر وأعدداً منهم إلى المدينة وكانوا يختلفون إلى الهرمزان ملك فارس الذى أشاع عمر ملكه وأقامه بالمدينة كواحد من الناس لا فضل له على واحد

كان من هؤلاء السبايا رجل اسمه فيروز ويكنى بأبى لؤلؤة وهو غلام للمغيرة بن شعبة فبينما عمر يطوف يوماً فى السوق لقيه ذلك الغلام فقال يا أمير المؤمنين أهدنى على المغيرة ابن شعبة فإن على خراجها كثيراً قال وكم خراجك قال درهمان فى كل يوم قال عمرو إيش صناعتك قال نجار نقاش حداد قال فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الأعمال قد

بلغنى أنك تقول لو أردت أن أعمل رحاطن بالربح فعلت قال نعم قال فاعمل لرحا
قال إن هشت لأعملن لك رحا يتحدث بها من في المشرق والمغرب ثم انصرف عنه فقال
عمر لقد توعدني العبد آتقا ثم انصرف عمر إلى منزله فلما كان من الغد جاءه كعب الأحبار
فقال يا أمير المؤمنين أعهد فإنك ميت في ثلاثة أيام قال وما يدريك قال أجده في كتاب الله
التوراة قال عمر والله إنك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة قال اللهم لا ولكن أجد صفتك
وحيلتك وإنه قد فني أجلك وعمر لا يحسن وجعاً ولا ألماً فلما كان من الغد جاءه كعب
فقال يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان ثم جاءه من غد الغد فقال قد ذهب يومان
وبقي يوم وليلة وهي لك إلى صيحتها . ولو صحت هذه الحكاية وكنت ممن يحقق هذه
القضية ما ترددت لحظة في أن لكعب يبدأ في مقتل عمر وأنه كان عالماً بما تم عليه الاتفاق
بين المؤتمرين على عمر وربما يقال لو كان كذلك لماذا يدعو كعباً إلى إنباء عمر بهذا النبأ
والجواب على ذلك سهل فإنه ينال بذلك بين المسلمين مركزاً عظيماً فإن كثيراً منهم يرون
بعد ذلك أن توراتهم فيها علم كل شيء وأنه صادق في كل ما يخبر به فلا يتردد سامعه لحظة
في تصديقه بما يوحى إليه وكعب هذا ممن أفاض علينا ثروة من الأخبار الإسرائيلية التي
لا ندري حقيقتها ولا ريب أن فيها شيئاً كثيراً هو كذب محض لأن التوراة بأيدينا وليس
فيها ما نبأ ذلك الرجل عنه .

لما كان صبح ثالثة من نبأ كعب خرج عمر إلى صلاة الصبح وكان يوكل بالرجال
صفوا فاستوونها فإذا استوت جاءه هوف كبير ودخل أبو لؤلؤة في الناس في يده خنجر
في رأسه نصابه في وسطه فضرب عمر ست ضربات إحداهن تحت سترته وهي التي
قتله وقتل معه كليب بن أبي البكير اللثي وكان خلفه فلما وجد عمر حراً السلاح سقط
وقال أفي الناس عبدالرحمن ابن عوف قالوا نعم هو ذا قال تقدم فصل بالناس وعمر
طريح ثم احتمل فأدخل داره فنادى عبدالله بن عمر وقال اخرج فانظر من قتلني قال
يا أمير المؤمنين قتلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة لحمد الله أن لم يقتله رجل سيء
الله بجمدة ثم جعل الناس يدخلون عليه المهاجرون والأنصار فيقول لهم أعن ملا منكم
كان هذا فيقولون معاذ الله ودخل في الناس كعب فلما رآه عمر أنشأ يقول :
فواعدني كعب ثلاثاً أعدما • ولا شك أن القول ما قاله كعب
وما بي حذار الموت إني لميت • ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب

سم دعى له الطبيب فلم يجد للقضاء حيلة وتوفى ليلة الأربعاء لثلاث ليال بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ ودفن بكرة يوم الأربعاء في حجرة عائشة مع صاحبيه حسبا أوصى بعد أن استأذن صاحبة الحجرة وصلى عليه صهيب حسب وصيته وروى أن طعنه كان يوم الأربعاء لأربع ليال بقين من ذى الحجة ودفن يوم الأحد صباح هلال المحرم سنة ٢٤ فتكون ولايته عشر سنين وخمسة أشهر وإحدى وعشرين ليلة من متوفى أبي بكر . والصحيح الأول وهذه خلافته بالتحقيق عشر سنوات وستة أشهر وأربعة أيام من ابتداء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ إلى ٢٦ ذى الحجة سنة ٢٣ وكانت سنة حين قتل ٦٣ كصاحبه

٣ - عثمان بن عفان

كيف اتخ

لما طعن عمر وأحسن بالموت طلب إليه أن يعهد إلى خليفة من بعده فتردد وقال إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني (يريد أبا بكر) وإن أترك فقد ترك من هو خير مني (يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقال لو كان أبو عبيدة حيا استخلفته فإن سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته فإن سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إن سالما شديد الحب لله فقال له رجل أدلك على عبد الله بن عمر فقال قاتلك الله والله ما أردت الله بهذا ويحك كيف استخلف رجلا عجز عن طلاق امرأته لأرب لنا في أموركم ما حدثتها فأرغب فيها لأحد من أهل بيتي إن كان خيرا فقد أصبنا منه وإن كان شرا فشرنا إلى الله حسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ويسأل عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم أما لقد أجهدت نفسي وحرمت أهلي وإن نجوت كفافا لا وزر ولا أجر إني لسعيد

ثم كثر عليه القول بعد منية طلب الاستخلاف فقال كنت أجمعت بعد مقاتلي لكم أن أنظر فأولى رجلا أمركم هو أحراركم أن يحملكم على الحق وأشار إلى عمر ثم رأيت أن لا أتحمّل أمركم حيا وميتا عليكم هؤلاء الرهط الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم من أهل الجنة على وعثمان ابنا عبد مناف وعبد الرحمن وسعد خالا رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام حواريه وابن عمته وطلحة الخير

ابن عبيد الله فليختاروا منهم رجلاً فإذا ولوا ألبا فأحسنوا وأزرتوا وأعينوه إن أئتمن أحداً منكم فلوؤد أمانته ثم دعاه هؤلاء الرهط وقال لهم إني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض إني لأخاف الناس عليكم إن استقمتم ولكن أخاف عليكم اختلافكم فيما بينكم فيختاف الناس ثم عين لهم الأجل الذي يتم فيه الانتخاب وهو ثلاثة أيام من بعد موته وقال المقداد بن الأسود إذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم وقال أصيب صل بالناس ثلاثة أيام وأدخل علياً وثمان والزيير وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وطلحة إن قدم (وكان غائباً) وأحضر عبد الله بن عمر ولا شيء له من الأمر وقم على رؤسهم فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبى واحد فاشدخ رأسه بالسيف وإن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبى اثنان فاضرب رؤسهما فإن رضى ثلاثة رجلاً وثلاثة رجلاً لحكموا عبد الله بن عمر فأبى الفريقين حكمه فليختاروا رجلاً منهم فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكرونا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة وقيل في حجرة عائشة ولم يكن قد حضر طلحة فكانوا خمسة ومعه عبد الله بن عمر وأمرؤا أباطلحة أن يحجبهم فتنافس القوم في الأمر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة أنا كنت لا تدفعوها أخوف مني لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي أمرتم ثم أجاس في بيتي فأنظر ما تصنعون فقال عبد الرحمن بن عوف أياكم يخرج نفسه منها ويتقلدها على أن يوليها أفضلكم فلم يجبه أحد قال فأننا أنخلع منها قال ع أن فأننا أول راض ثم تابع القوم على الرضا وعلى ساكت فقال ما تقول يا أبا الحسن قال أعطني ميثاقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تختص ذارحم ولا تألوا الأئمة فقال عبد الرحمن أعطوني موافيقكم على أن تكونوا معي على من بدل وغير وأن ترضوا من اخترت لكم وعلى ميثاق الله أن لا أخص ذارحم لرحمه ولا آل المسلمين فأخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله وبذلك صار الأمر في علق عبد الرحمن بن عوف فدار لياليه باقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن وافى المدينة من أمراء الأجناد وأشراف الناس يشاورهم ولا يخلو برجل إلا أمره به ثمان حتى إذا كانت الليلة التي يستكمل في صيدها الأجل أتى منزل المسور بن مخرمة وأمره أن يدهو إليه الزيير وسعداً فدعاهما فبدأ بالزيير

في مؤخر المسجد في الصفة التي تلي دار مروان فقال له خذ ابني عبد مناف وهذا الامر فقال الزبير نصيبي لعل : وقال لسعد أنا وأنت كلاله فاجعل نصيبك لي فاختار قال إن اخترت نفسك فنعم وإن اخترت عثمان فعلى أحب إلي أيها الرجل بايع نفسك وأرحنا قال يا أبا إسحق إنني خلعت نفسي منها على أن أختار ولولم أفعل وجعل الخيار إلي لم أردتها ثم قال لا يقوم بعد أبي بكر وعمر أحد فيرضي الناس عنه ثم انصرف الزبير وسعد وأرسل المسور إلى علي فجاء فاجاء طويلا ثم أرسل إلى عثمان فجاء فاجاء حتى فرق بينهما الصبح فلما صلوا الصبح جمع رجال الشورى وبعث إلى من حضر من المهاجرين وأهل السابقة والفضل من الانصار والأمراء حتى اتج المسجد بأهله فقال أيها الناس إن الناس قد أحبوا أن يلحق أهل الأمصار بأمصارهم وقد علموا من أميرهم فتكلم الناس من جوانب المسجد مبدئين آراء لهم فقال سعد يا عبد الرحمن افرغ قبل أن يفتن الناس فقال عبد الرحمن إنني قد نظرت وشاورت فلا تجعل أيها الرهط على أنفسكم سيلا ودعى علياً فقال عليك عهد الله وميثاقه لنعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسنة الخلفتين من بعده قال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علي وطاقتي ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعل فقال نعم فبايعه عبد الرحمن بالخلافة ولما رأى ذلك علي تأخر وهو يقول سيبلغ الكتاب أجله ثم أقبل الناس وبايعون عثمان ورجع علي يشق الناس حتى بايع عثمان وكانت بيعة عثمان يوم الاثنين ليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافته المحرم سنة ٢٤

ترجمة عثمان :

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي القرشي وأمه أزوى بنت كريب بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ولد في السنة الخامسة من ميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وشب على الأخلاق الكريمة والسيرة الحسنة حيا عفيفا ولما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من السابقين الأولين أسلم على يد أبي بكر وزوجه عليه السلام بنته رقية فلما آذى مشركو قريش المسلمين هاجر بها إلى الحبشة ثم رجع إلى مكة قبل هجرة المدينة فلما أذن الله بالهجرة هاجر إليها هو وزوجه وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مشاهدته ولكنه لم يحضر بدرأ خلفه عليه السلام لتريض رقية التي توفيت عقب غزوة بدر وأسهم له

الرسول في غنائم بدر ثم زوجه بنته الثانية أم كلثوم وكان في عمرة الحديبية سفيراً بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش فلما شاع غدرهم بعثان بايع النبي أصحابه بيعة الرضوان وقال يده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده اليسرى وكان له في جيش العسرة إلى تبوك اليد الطولى فقد أنفق من ماله كثيراً واشترى بئر رومة بماله ثم تصدق بها على المسلمين فكان رشاؤه فيها كرشاء واحد منهم وقد قال عليه السلام من حفر بئر رومة فله الجنة وكان كاتب الوحي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما توفي عليه السلام كان لأبي بكر ثم لعمر أميناً كاتباً يستشار في مهام الأمور : ولما قتل عمر كانت أغلبية الشورى له فاستقبل بخلافته السنة الرابعة والعشرين من الهجرة (٧ - فبراير سنة ٦٤٤ م)

أول قضية نظرت فيها

شاع عقب ضرب عمر أن قتله لم يكن عمل أبي لؤلؤة وحده بل كان هناك أشخاص شركاء في دمه فقد قال عبد الرحمن بن أبي بكر غداة طعن عمر مررت على أبي لؤلؤة أمس ومعه جفينة والهرمزان وهم نجى فلما رهنهم ثاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه فانظروا بأى شيء قتل فجأوا بالخنجر الذى ضرب به أبو لؤلؤة فإذا هو على الصفة التى وصفها عبد الرحمن وكان رجل من تميم قد اتبع أبا لؤلؤة فقتله وأخذ منه الخنجر فلما رأى ذلك عبيد الله بن عمر أمسك حتى مات عمر ثم اشتعل على سيفه فأتى الهرمزان فقتله ثم مضى حتى أتى جفينة وكان نصرانياً من أهل الحيرة أقدمه سعد بن أبي وقاص إلى المدينة ليعلم بها الكتابة فعلاه عبيد الله بالسيف ولما سمع بذلك صهيب وهو القائم مقام الخليفة أرسل إليه من أتى به وأخذ منه السيف وسمجه حتى يتم أمر الاستخلاف وينظر في أمره فلما بويع عثمان جلس في المسجد ودعا بعبيد الله بن عمر ثم قال لجماعة المهاجرين والأنصار أشيروا على في هذا الذى فتق في الإسلام ما فتق فقال على أرى أن تقتله فقال بعض المهاجرين قتل عمر بالأمس ويقتل ابنه اليوم فقال عمرو بن العاص يا أمير المؤمنين إن الله قد أعانك أن يكون هذا الحدث كان ولك على المسلمين سلطان بل إنما كان هذا الحدث ولا سلطان لك قال عثمان أنا وإيهم قد جعلنا دية واحتملناها فى مالى وكان ذلك حلاً حسناً لتلك المشكاة

كتب عثمان إلى الأمراء والأمصار

كتب عثمان إلى أمراء الأمصار كتاباً عاماً هذه صورته (أما بعد فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة ولم يتقدم إليهم أن يكونوا جبابرة وإن صدر هذه الأمة خلقوا رعاة ولم يخلقوا جبابرة وليوشكن أئمتكم أن يصيروا جبابرة ولا يصيروا رعاة فإذا عادوا كذلك انقطع الحياء والأمانة والوفاء ألا وإن أعدل السيرة أن تنظروا في أمور المسلمين وفيما عليهم فتعطوهم ما لهم وتأخذوهم بما عليهم ثم تعتوا بالذمة فتعطوهم الذي لهم وتأخذوهم بالذي عليهم ثم العدو الذي تتبايرون فاستفتحوا عليهم بالوفاء)
وكتب إلى أمراء الأجناد بالغور (أما بعد فإنكم حماة الإسلام وذاتهم وقد وضع لكم عمر ما لم يغب عنا بل كان على ملائنا ولا يباغنى عن أحد منكم تغيير ولا تبديل فيغير الله بكم ويستبدل بكم غيركم فانظروا كيف تكونون فإنى أنظر فيما ألزمنى الله الظرفيه والقيام عليه)

وكتب إلى عمال الخراج (أما بعد فإن الله خالق الخلق بالحق فلا يقبل إلا الحق خذوا الحق وأعطوا الحق به والأمانة الأمانة قوموا عابها ولا تكونوا أول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم إلى ما اكتسبتم والوفاء الوفاء لا تأخذوا اليتيم ولا المعاهد فإن الله خصم لمن ظلمهم)

وكتب إلى الأئمة من المسلمين بالأمصار (أما بعد فإنما بلغت ما بلغت بالاعتداء والاتباع فلا تفتكم الدنيا عن أمركم فإن أمر هذه الأمة صائر إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم : تكامل النعم وبلوغ أولادكم من السبايا وقراءة الأعراب والأعاجم القرآن فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكفر في العجمة فإذا استعجم عليهم أمر تكلفوا أو ابتدعوا)

أول خطبة له

وكان أول خطاب له عقيب بيعته أرصد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال (إنكم في دار قلعة وفي بقية أهدار فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه فلقد أتيتم صبحتم أو أمسيتم ألا وإن الدنيا طوبت على الغرور فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور واعتبروا بمن مضى ثم جدوا ولا تغفلوا فإنه لا يغفل عنكم .

أين أبناء الدنيا وإخوانها الذين أثاروها وعمروها ومتعوا بها طويلا ألم تلفظهم ارموا
بالدنيا حيث رعى الله واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلا والذي هو خير
فقال عز وجل (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات
الأرض فأصبح هشيما تذره الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا : المال والبنون
زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا)

الامصار والامراء لأول عهد عثمان

كانت الامصار الكبرى لآخر عهد عمر وأول عثمان هذه

- (١) مكة وأميرها نافع بن الحارث الخزاعي
- (٢) الطائف وأميرها سفيان بن عبد الله الثقفي
- (٣) صنعاء وأميرها يعلى بن منية حليف بني نوفل بن عبد مناف
- (٤) الجند وأميرها عبد الله بن أبي ربيعة
- (٥) البحرين وما والاها وأميرها عثمان بن أبي العاص الثقفي وهذه الخمس في الجزيرة
العربية (٦) الكوفة وما يتبعها وأميرها المغيرة بن شعبة الثقفي
- (٧) البصرة وما يتبعها وأميرها أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري وهاتان بالعراق
- (٨) دمشق وأميرها معاوية بن أبي سفيان الأموي
- (٩) حمص وأميرها عمير بن سعد وهاتان بالشام
- (١٠) مصر وأميرها عمرو بن العاص السهمي

الفتوح في عهد عثمان

كانت مغازي أهل الكوفة الري وأذربيجان وكان بالثغرين عشرة آلاف مقاتل من أهل
الكوفة ستة آلاف بأذربيجان وأربعة آلاف بالري وكان بالكوفة إذذاك أربعون
ألف مقاتل وكان يغزو هذين الثغرين منهم عشرة آلاف مقاتل فكان الرجل يصيبه
في كل أربع سنين غزوة وكانت هذه الغزوات لتأييد الفتح الإسلامي في تلك البلاد
والمحافظة على الثغور من أن يتأهبها عدو وإعادة من شق العصا إلى الطاعة ففي عهد
إمارة الوليد بن عقبة على الكوفة انتقضت أذربيجان ومنعت ما كانت صالحت عليه
فتزأها الوليد حتى رضيت بأن تؤدي ما كانت صولحت عليه وسير سليمان بن ربيعة
الباهلي إلى أرمينية فشنت شمل المجتمعين بها عن أراد تقص الطاعة

وفي عهد إمارة سعيد بن العاص فتحت طبرستان ^(١) سار إليها بجند كثيف فيه الحسن والحسين ابنا علي والعبادة أبناء عباس وعمر وعمر بن العاص والزبير وحذيفة بن اليمان وغيرهم فقاتل أهل طبرستان حتى طلبوا الصلح

وفي سنة ٣٢ أوغل عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي في بلاد الخزر ^(٢) حتى وصل بلنجر وهي أكبر مدنها خلف باب الأبواب ولكن الترك تجمعوا عليهم هناك وصادموهم بجمهم الكبير فأصيب عبد الرحمن بن ربيعة وأهزم المسلمون ففرقوا فرقتين فرقة عادت فقاتلت سلمان بن ربيعة الذي كان قد أرسل مدداً لأخيه فنجت وفرقة أخرى أخذت طريق جيلان وجرجان وجعل على ثغر الباب بعد عبد الرحمن أخوه سلمان

أما البصرة فكانت مغازيها بلاد فارس وخراسان وثر السند في عهد إمارة عبد الله بن عامر انتقض أهل فارس وقتلوا أميرهم عبيد الله بن معمر فسار إليهم عامر وأوقع بهم رقعة شديدة وفي عهد إمارة ابن عامر هلى البصرة قتل يزيد جرد آخر ملوك الفرس وبموته انقضت الدولة الساسانية

وفي سنة ٣١ انتقض أهل خراسان فخرج إليهم ابن عامر في جيش كثيف فلما وصل الطليسين وهما بابا خراسان تلقاه أهلها بالصلح ثم سار إلى قهستان فقاتل أهلها حتى طلبوا الصلح فصالحهم ثم قصد نيسابور فصالحه أهلها ثم وجه الأحنف بن قيس إلى طخارستان ^(٣) ثم إلى مرو الروذ فلقيته جموع هزمتها وكانت للأحنف فتوح كثيرة بتلك الجهات ثم سار إلى بلخ فصالحه أهلها ثم ذهب إلى خوارزم فاستعصت عليه فعاد عنها . ولما تم لابن عامر هذه الفتوح عاد إلى البصرة

وأما الشام فقد كانت جمعت كلها معاوية بن أبي سفيان وكانت له غزوات مع الروم

(١) بلدان واسعة على شاطئ بحر الخزر قصبتها آمل وطبرستان بين الري وقرمس والبحر وبلاد الديلم والجليل (٢) هي بلاد الترك خلف باب الأبواب المعروف بالدر بند

(٣) ولاية واسعة من نواحي خراسان وهي طخارستان العليا والسفلى فالعليا شرق بلخ وغربي نهر جيحون وبينها وبين بلخ ٢٨ فرسخا والسفلى غربي جيحون أيضا إلا أنها أبعد من بلخ وأضرب في الشرق من العليا وأكبر مدينة بطخارستان : طالقان

فبلغ عمورية وأسكن الحصون التي في طريقه جماعة كثيرة من أهل الشام والجزيرة وسير حبيب بن مسلمة بأمر عثمان إلى أرمينية فسار حتى أتى قالقلا فصالحه أهلها ثم استمر في فتوحه حتى وصل تفلis (١)

وفي سنة ٢٨ فتح معاوية جزيرة قبرس وغزا معه جمع كثير من الصحابة منهم عبادة بن الصامت ومعه زوجته أم حرم بنت ملحان وكان معاوية كثيراً ما يمتحن غزو الروم في البحر إلا أن عمر كان يمنعه من ذلك لأنه كان يرى الغزو فيه تغريراً بالمسلمين كتب عمر إلى عمرو بن العاص صف لي البحر وراكبه فإن نفسى تنازعنى إليه فكتب إليه عمرو (إني رأيت خلقاً كبيراً يركبه خاق صغير إن ركن خرق القلوب وانتمرك أزاغ الهمول يزداد فيه اليقين قلة والشك كثرة هم فيه كدود على عود إن مال غرق وإن نجا برق) فلما قرأه عمر كتب إلى معاوية لا والذي بعث محمداً بالحق لا أحمل فيه مسلماً أبداً)

فلما كان زمن عثمان أذن له في ذلك وقال لا تنتخب الأس ولا تفرع بينهم فمن اختار الغزو طاماً فاحمله وأعطه ففعل وسار إلى قبرس وأمدّه من مصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح أميرها بنفسه ففتحوها صلحاً على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون إلى الروم مثلها لا يمنعهم المسلمون من ذلك وأيس على المسلمين منهم ممن أرادهم من ورائهم وعليهم أن يعلموا المسلمين بمسير عدوهم من الروم إليهم ويكون طريق المسلمين إلى العدو عليهم

وقد رتب معاوية أمر الغزو في البحر وأعد لذلك أسطولاً جعل أميره عبد الله بن قيس الحارثي حليف بني فزارة فكان يغزو كثيراً ما بين شاتية وصائفة في البحر ولم يفرق فيه أحد ولم ينكب ولكنه خرج في يوم طليعة في قارب فأنهى إلى المرقى من أرض الروم فنذر به فتكاثروا عليه وقتلوه

وأما في مصر ففي عهد عمرو بن العاص انتفضت الإسكندرية بسبب مكاتبات ملك الروم وتسيره إليهم أحد قواده في أسطول عظيم فسار إليها عمرو وافتتحها بعد أن هزم الروم هزيمة منكرة وهدم سور الإسكندرية واستولى على كثير من مراكب الأسطول وسير عمر وعبد الله بن سعد بن أبي سرح إلى أفريقية وهي السواحل الشمالية للقارة من طرابلس

(١) مدينة بأرمينية الأولى وكانت قصبة ناحية جرزان قرب باب الأبواب

إلى طنجة فسار ابن سعد واستولى على كثير من المدن التي كانت تابعة للروم وانهى أمره معهم بالصلح على أن يدفعوا له ألف وخمسمائة ألف دينار وفي عهد إمارة عبدالله بن سعد بلغه بجى ملك الروم بأسطول عظيم فيه ستماية مركب فسار إليه ابن سعد بأسطوله وخرج معاوية بنفسه من الشام بأسطوله ولما اجتمعت مراكب المسلمين تقابلت في البحر بأسطول قسطنطين فاتفق الفريقان على ربط المراكب بعضها ببعض ففعلوا ثم دارت بين الفريقين رحا الحرب على سطح الماء فكانت وقعة هائلة سموها ذات الصواري وانهزمت فيها مراكب الروم هزيمة منكرة وجرح ملكهم فانهزم بمن نجا من قومه واستولى المسلمون على كثير من مراكبهم ففي عهد عثمان صارت الخلافة الإسلامية دولة بحرية بما صار إليها من مراكب الروم وبما استحدثه معاوية وعبدالله بن سعد من المراكب ولم يكن من ذلك بد لحماية الثغور الإسلامية التي كان يشن الروم عليها الإغارة من وقت لآخر

المحاضرة السابعة والعشرون

الأحوال الداخلية والفتن

الأحوال الداخلية

لابد أن نبسط القول فيما كانت عليه أحوال المسلمين في الأمصار المختلفة خصوصاً البصرة والكوفة ومصر لأن الفتنة الكبرى قد استخدم لها العاقبة من هذه الأمصار الثلاث روى الطبري عن الحسن البصري قال كان عمر بن الخطاب قد جبر على أعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان إلا بإذن وأجل فشكوه فبلغه فقال ألا إني سنت الإسلام سن البعير يبدأ فيكون جذعاً ثم ثنياً ثم رباعياً ثم سدسياً ثم بازلاً ألا فهل ينتظر بالبازل إلا النقصان ألا وإن الإسلام قد نزل ألا وإن قريشا يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عباده ألا فاما وابن الخطاب حتى فلا إني قائم دون شعب الحرة آخذ بحلaim قريش وحجزها أن يتهافتوا إلى النار - فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالنبي كان يأخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فله ساروا وراوا الدنيا ورآهم الناس انقطع

من لم يكن له طول ولا مزية في الإسلام فكان مغموماً في الناس وصاروا وزاعاً إليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك فقالوا يملكون فنكون قد هرفناهم وتقدمنا في التقرب والاقطاع إليهم فكان ذلك أول ومن دخل على الإسلام وأول فتنه كانت في العامة . وقال الشعبي لم يمض عمر حتى ملته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة فامتنع عليهم وقال إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة انتشاركم في البلاد فإن الرجل ليستأذنه في الغزو وهو ممن حبس بالمدينة من المهاجرين ولم يكن فدل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك غزوك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبلغك وخير لك من الغزو واليوم ألا ترى الدنيا ولا تراك فلما كان عثمان خلى عنهم فاضطربوا في البلاد وانقطع إليهم الناس فكان أحب إليهم من عمر . وروى الطبري بسنده قال لم تمض سنة من إمارة عثمان حتى اتخذ رجال من قريش أموالاً في الأمصار وانقطع إليهم الناس وكانت قريش بحسب القاعدة التي كانت متبعة كأعضاء الأسرة التي لها الأمر كبارها مرشحون لأن يلوا الخلافة يوماً ما وليس هناك نظام يعين سابقهم ولا حقهم ومع هذا فهم متباعدو العشائر مختلفو الأسر فكان نظر عمر والحال ما ذكرنا دقيقاً في الحرج على أعلامهم أن يارحوا حاضرة الخلافة

من الضروري أن نشرح حال المسلمين في عهد عثمان حتى يتضح كيف نتجت تلك الثورة المشؤومة التي جنى المسلمون مرثا أحقاباً طويلة وهم إلى الآن في آلام شديدة من جرائها

كانت عامة المسلمين حتى آخر حياة عمر لا يعرفون الاختلاف بينهم إذ أن دواعي الاختلاف كانت مفقودة وأكبر داهية لنزوع الشر بين العرب أن يختلف رؤساؤهم ثم لا توجد يد قوية شديدة تقف بالمختلفين عند الحد الذي لا ينبغي أن يتجاوزوه . كانت روح عمر تخيف الرؤساء وذوى الرؤوس النابغة فلا يجدون سبيلاً إلى نزاع أو شر إلى ما وقر في أنفسهم من الالفة الإسلامية ومتى أمن اختلاف الكبراء فلا معنى للشقاق بين الرعية وظل العدل وأرف فوقهم وسها

ولى عثمان سعد بن أبي وقاص الكوفة وكان معه عبد الله بن مسعود على الخراج فاقترض سعد من ابن مسعود مالا لأجل ولما حل الأجل جاء ابن مسعود يتقاضاه فلم يتيسر لسعد السداد فارتفع بينهما الكلام حتى استعان ابن مسعود بأناس من الرعية

على استخراج المال واستعان سعد بأناس على استنظاره فافترقوا وبعضهم يلوم بعضا : يلوم هؤلاء سعدا ويلوم هؤلاء عبدا لله بن مسعود

بلغ هذا الشقاق عثمان فغضب على الرجلين فزل سعدا عن إمارة الكوفة وأبق ابن مسعود على الخراج وولى الكوفة الوليد بن عقبة وكان على غرب الجزيرة عاملا لعمر بن الخطاب ولما قدم الوليد كان محيا إلى الناس رفيقا بهم : حدث في رمنه أن شبايا من شباب الكوفة تقبوا على رجل منها داره وقتلوه وكان له جار قد أشرف على الحادث ورآه فاستصرخ الشرط فجاءوا وقبضوا عليهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي ومورع بن أبي مورع الأسدي وشيل بن أبي الأزدي فحوكوا وثبتت عليهم جريمة القتل فقتلوا فاضطعن آباؤهم لذلك على الوليد وصاروا يتحينون الفرص للايقاع به وكان سمار يسمرون عنده ومنهم أبو زيد الطائي وكان أبو زيد نصرانيا ثم أسلم وكان معروفا بشرب الخمر فأتى آت أولئك النفر الحاقدين على الوليد فقال لهم هل لكم في الوليد يدانر أبا زيد الخمر فأذاعوا ذلك بين الناس حتى شاع على ألسنتهم فتوجهوا إلى ابن مسعود فأخبروه بذلك فقال ابن مسعود من استرعنا بشيء لم تتبع عورته ولم نهك ستره فأرسل الوليد إلى ابن مسعود فعاتبه في ذلك وقال أيرضى من مثلك بأن يجيب قوما موتورين بما أجبت أى شيء أستر به إنما يقال هذا للمريب قتلاحيا وافترقا على تفاضب : ولم يكف ذلك أولئك القوم بل صمموا على الذهاب إلى دار الخلافة وشكوى الوليد والشهادة عليه بشرب الخمر فقدم من انتدبا للشهادة على عثمان ومعهما نفر يعرفهم عثمان بمن قد عزل الوليد عن الأعمال فأخبروه الخبر فقال من يشهد فقالوا فلان وفلان فسألها كيف رأيتما قالنا كنا من غاشيته فدخلنا عليه وهو بقاء الخمر فقال عثمان ما بقى الخمر إلا شاربها فأرسل عثمان إلى الوليد فأقدمه المدينة وأقنى على بوجوب حذو الخذوه حذ شارب الخمر وعزله عثمان وولى على الكوفة بدله سعيد بن العاص فخرج حتى أتى الكوفة ومعه أولئك النفر الذين أوقعوا بالوليد فلما وصلها صعد منبرها وقال لهم والله إنى قد بعث اليكم وأنا كاره ولكنى لم أجد بدا إذ أمرت أن أأمر إلا أن الفتنة قد أطلعت خطمها وعينها والله لأضربن وجهها أوتعينى وإنى لرائت نفسى اليوم ثم نزل وسأل عن الكوفة وأهلها حتى خبرهم ثم كتب إلى عثمان (إن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وطلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والمقدمة

والغالب على تلك البلاد روادف ردف وأعرب لحقت حتى ما ينظر إلى ذى شرف ولا بلاد من نازلتها ولا نابتها : فكتب إليه عثمان (أما بدقة فضل أهل السابقة والقدمة ممن فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم إلا أن يكونوا اتناقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء . واحفظ لكل منزله وأعظمهم جميعاً بقسطهم من الحق فإن المعرفة بالناس يصاب بها العدل) فأرسل سعيد إلى وجوه الناس وأشرافهم من أهل الأيام والقادسية فقال لهم أتم وجوه الناس من ورائكم والوجه ينبيء عن الجسد فأبلغونا حاجة ذى الحاجة وخلة ذى الخلة وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق والروادف وخاص بالقراء والمستمتين لسمره فكأنما كانت الكوفة ببساً شملته نار فانقطع إلى ذلك الضرب ضربهم وفشت القالة والإذاعة فكتب سعيد إلى عثمان بذلك فجمع أهل المدينة وأخبرهم بما جاءه من عند سعيد وبمقدار تشاؤمه من حال أهل الكوفة واضطراب أمرهم

كان لسعيد مجلس خاصة وهم من قدمنا صفتهم وكان في بعض الأحيان يجلس للناس جلوساً عاماً ولا يحجب عن مجلسه بأحد فينما هو ذات يوم في مجلس العامة وهم يتحدثون إذ قال قائل ما أجود طلحة بن عبيد الله فقال سعيد بن العاص أن من له مثل النشاستج لحقيق أن يكون جواداً والله لو أنلى مثله لأعاشكم الله عيشاً رغداً فقال شاب حدث والله لوددت أن هذا المطاط لك (وهو ما كان لآل كسرى على جانب الفرات الذي يلي الكوفة) فقال الناس لذلك الشاب نص الله فاك تمنى له سواداً ثم ثار إليه جماعة من سفهاهم فيهم الاشترا النخعي وعمير بن ضابيء ونظراؤهما فأراد أبو الشاب أن أن يمنع عنه فضربوهما كليهما في مجلس سعيد وسعيد يناشدهم وكادت تكون فتنه عامة لولا أن هداهما سعيد ومنع أولئك نفر من غشيان مجلسه فامتعوا ولاهم لهم إلا الواقعة في سعيد ومن ولاء فكتب أشراف أهل الكوفة إلى عثمان بذلك وطلبوا منه إخراج هؤلاء نفر من الكوفة فأمر بنفيهم إلى الشام ليسكنوا تحت نظر معاوية بن أبي سفيان فلما قدموا على معاوية أراد استصلاحهم بالمعروف وأكرههم ثم قال لهم ذات يوم إنكم قوم من العرب لكم أسنان ولكم السنه وقد أدركتم بالإسلام شرفاً وغلبتم الأمم وحويتهم مراتبهم ومواريتهم وقد بلغني أنكم تقتم قريشاً وأن قريشاً لو لم تكن عدتم أذلة كما كنتم إن أنتمكم لكم إلى اليوم جنة فلا تسدوا عنى جنتكم وإن أنتمكم اليوم يصبرون

لكم على الجور ويحتملون منكم المؤونة والله لتنتهن أو ليبتلينكم الله بمن يسومكم ثم لا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبعد موتكم فردوا عليه ردّاً دل على تمكن الفتنة في رؤسهم فردّ عليهم معاوية ردّاً شديداً وعلم أنهم لا يصلحون وقال لهم لما ظنوا أنفسهم في الكوفة مه إن هذه ليست بأرض الكوفة والله إن رأى أهل الشام ما تصنعون وأنا أمامهم ماملكت أن أنهام عنكم حتى يقتلوكم فلم يردوا إن صنيكم ليشبه بعضه بعضا وكتب إلى عثمان بأنه لم يقدر على استصلاحهم وأنه لا يود بقاءهم في الشام فأمره عثمان أن يسيرهم إلى حمص عند عبد الرحمن ابن خالد بن الوليد فأدبهم عبد الرحمن تأديبا شديداً حتى أظهروا الرجوع والندم فأمر عثمان أن يعيدهم إلى الكوفة فلما عادوا اشتدّ أمرهم في الواقعة بعثمان وعماله وهؤلاء هم رؤس الفتنة من أهل الكوفة وهم مالك بن الحارث الأشتر وثابت بن قيس النخعي وكييل بن زياد النخعي وزيد بن صوحان العبدى وجنوب بن زهير الغامدى وجندب بن كعب الأزدي وعروة بن الجعد وعمرو بن الحلق الخزاعي : وفي آخر عهد عثمان خرج سعيد إليه ليلفخه أحوال الكوفة ولما أراد العودة خرج إليه أولئك الناس ومن استغفوه وقالوا والله لا يدخلها علينا واليا أبداً ولما علم بذلك عثمان عزله عنهم وولى عليهم أبا موسى الأشعري حسب طلبهم هكذا كان الحال بالكوفة غالب فيها الفروغاء أهل الحلم وضعف سلطان الأمراء ، وقوة الطاعة لم يبق لها في نفوس القوم من أثر

وفي البصرة التي هي الحاضرة الثانية للعراق لم تكن الحال خيراً من ذلك ففي سنة ٢٩ هاج أهلها على أبي موسى الأشعري عاملهم واستغفوا عثمان منه فعزله عنهم وولى بدله عبد الله بن عامر وكان له في أعمال الفتوح بالكوفة أثر جيد وكانت إمارته تشمل أعمال البصرة وأعمال البحرين ولثلاث سنين من إمارته بلغه أن في عبد القيس رجلاً نازلاً على حكيم بن جبلة وكان حكيم رجلاً لهما إذا قفلت الجيوش خنس عنهم فسمي في أرض فارس فيغير على أهل الذمة ويتسكر لهم ويفسد في الأرض ويصيب ما يشاء ثم يرجع فشكاه أهل الذمة وأهل القبلة إلى عثمان فكتب إلى ابن عامر يأمره بحبس حكيم ومن كان مثله بالبصرة فلا يخرج من هنا حتى تأنسوا منه رشداً فكان لا يستطيع أن يخرج منها فلما قدم ذلك الرجل المسمى عبد الله بن سبأ ويكنى بابن السوداء نزل عليه وكان يلقى إلى الناس في السر تعاليم خبيثة وأصل هذا الرجل

يهودى أظهر الإسلام ليضل الناس فصار يقول لهم عجبت ممن يقول برجة المسيح ولا يقول برجة محمد فيقبل منه الناس ذلك ويقول لهم عجبا لكم أيها المسلمون يكون فيكم أهل بيت نبيكم ثم يقصون عن أمركم إلى مايمائل هذا الكلام الذى يسهل قبوله لأنه جاءهم من قبل تعظيم نبيهم ورفعة مقامه على سائر الانبياء ثم ما هو قريب من ذلك من استهجان ترك آله وإقصائهم عن أمر خلافته فبلغ شئ من خبره عبادة ابن عامر فأحضره وسأله من أنت فقال رجل من أهل الكتاب رغب في الإسلام ورغب في جوارك فقال مايلغنى ذلك فأخرج عنى فخرج حتى أتى الكوفة فأخرج منها فسار إلى مصر وهناك وجد مهاده بعد أن نقت ما نقت بالعراق

أما الأمر في مصر فقد كان أشد مما في العراق فإن ابن سبأ لما جاءها أتى إلى الناس تعالىه ومن ضمنها أنه كان لله ألف نبي وأكل نبي وصى وكان على وصى محمد ثم قال محمد خاتم الانبياء وعلى خاتم الأوصياء ثم بعد ذلك من أظلم ممن لم يحز وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ووثب على وصيه وتناول أمر الأمة ثم قال بعد ذلك إن عثمان أخذها بغير حق وهذا وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهضوا في هذا الأمر فحركوه وابدؤوا بالظعن على أمريكم وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تسميوا الناس وادعواهم إلى هذا الأمر فبث دعائه وكان من كان استفسد في الأمصار وكاتبوه ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم وأظهر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلوا يكتبون إلى الأمصار يكتب يضعونها في عيب ولاتهم ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون فيقرؤه أولئك في أمصارهم وهؤلاء في أمصارهم حتى تناولوا بذلك المدينة وأوسعوا الأرض إذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون ويسرون غير ما يدون فيقول أهل كل مصر إنا لنى عافية بما ابتلى به هؤلاء الناس إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار فأتوا عثمان فقالوا يا أمير المؤمنين يأتيك من الناس الذى يأتينا فقال لا والله ما جاني إلا السلامة فأخبروه بما جاءهم فأشاروا عليه أن يبعث إلى الأمصار من يستقى أخبارها ويعلم علم ما فيها فتدب لذلك رجالا سيرهم إلى الأمصار فسير محمد بن مسلمة إلى الكوفة وأسامة بن زيد إلى البصرة وعبد الله بن عمر إلى الشام وعمار بن ياسر إلى مصر وفرق رجالا سوام في البلاد الأخرى فأقبل جميعهم

الإعصاراً فقالوا أيها الناس ما أنكرنا شيئاً ولا أنكره أعلام المسلمين ولا عوامهم
أما عمار فقد ورد إلى عثمان كتاب من عبد الله بن سعد بن أبي سرح أمير مصر
يخبره فيه أنه قد استماله قوم بمصر وانقطعوا إليه منهم عبد الله بن السوداء وخالد بن
ملجم وسودان بن حمران وكنانة بن بشر وكان من أشد الموليين على عثمان بمصر
وجلان : محمد بن أبي حذيفة . وكان الذي دعا إلى ذلك أنه كان يتجسس في حجر عثمان فكان
عثمان وإلى أهل بيته ومحتمل كلهم فسأل محمد عثمان العمل حين ولي فقال يابني لو كنت
رضى ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك قال فأذني فلأخرج فلأطلب
ما يفوتني قال اذهب حيث شئت وجوزة من عنده وحمله وأعطاه فلما وقع إلى مصر
كان فيمن تغير عليه أن منعه الولاية : والثاني : محمد بن أبي بكر وقد كان من الإسلام
بالمحل الذي هو به وغره أقوام فطمع وكانت له دالة فلزمه حق فأخذه عثمان من
ظهره ولم يبد من فاجتمع هذا إلى هذا فصار كما يقول سالم بن عبد الله بن عمر مذكراً
بعد أن كان محمداً وإنما مال إليهم عمار بن ياسر لأنه كان كذلك حافداً على عثمان
فقد قال سعيد بن المسيب إنه كان بينه وبين عباس بن عتبة ابن أبي لهب كلام
فضربهما عثمان وكان قدفاً

أما الحال في الشام فقد كانت أحسن الأحوال لما عرف به معاوية من الحزم
والضبط إلا أنه كان فيها حادثة استعملها أولئك الضالون في التشجيع على عثمان وعماله
وذلك أن ابن السوداء لما أتى الشام جاء أباً ذر فقال يا أبا ذر ألا تعجب من معاوية
يقول المال مال الله إلا أن كل شيء لله كأنه يريد أن يحتجته دون المسلمين ويمحو
اسم المسلمين فأما أبو ذر فقال ما يدعوك إلى أن تسمى مال المسلمين مال الله قال
يرحمك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والامر أمره قال فلا
تقله قال فإني لا أقول إنه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين ثم أتى ابن السوداء
أبا الدرداء فقال له أبو الدرداء من أنت أظنك يهودياً ثم أتى عبادة بن الصامت فتعلق
به وأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك أباً ذر ثم قام أبو ذر بالشام وجعل
يقول يا معشر الأغنياء وأسوأ الفقراء . بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها
في سبيل الله بمكاو من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم فإزال حتى ولع
الفقراء بمثل ذلك وأوجبوه على الأغنياء وحتى شكوا الأغنياء ما يلقون من الناس

فكتب معاوية إلى عثمان بذلك فأمره عثمان أن يجهز إليه أباذر فأرسله إليه فلما قدم عليه ورأى المجالس في أصل سلع قال بشر أهل المدينة بغارة شعواء وحرب مذكور ولما دخل على عثمان قال يا أبا ذر ما لأهل الشام يشكون ذرب لسانك فأخبره أنه لا ينبغي أن يقال مال الله ولا ينبغي للأنبياء أن يقتلوا مالا فقال يا أبا ذر على أن أقضى ماعلى وأخذ ماعلى الرعية ولا أجبرهم على الزهد وأن أدعوم إلى الاجتهاد والاقتصاد وكان هذا الرأي الاشتراكي متمكنا من أبي ذر وقد وجد الخليفة أنه رأى قاتل فأمر أبا ذر أن يخرج إلى الربذة فيقيم بها ويقال إن أبا ذر هو الذي طلب منه ذلك فسيره وأجرى عليه رزقا وعلى رافع بن خديج مثله وقد توفي أبو ذر بالربذة سنة ٣٢ وكان من السابقين إلى الإسلام : أما الحال في المدينة فقد كانت تلك الكتب التي يرسلها السبئيون سببا لكثرة الحديث في عمال عثمان وفشوا القالة حتى تأثرت بذلك نفوس الكثير منهم وفيهم من هو حاقق على عثمان لأسباب تخصه وقد بلغ الحال أن بعضهم واجه عثمان بما يسوءه من الكلام فكان يتحمل ذلك بصبر

لما رأى عثمان كثرة الكلام أرسل إلى عماله بالأمصار أن يوافوه جميعا بالموسم فقدموا عليه عبدالله بن عامر ومعاوية وعبدالله بن سعد وأدخل معهم في المشورة سعيد ابن العاص وعمرو بن العاص فقال لهم ويحكم ما هذه الشكاية وما هذه الإذاعة إني والله لخائف أن تكونوا مصدوقا عليكم وما يعصب هذا إلا بي فقالوا له ألم تبعث ألم يرجع إليك الخبر عن القوم ألم يرجعوا ولم يشافهم أحد بشيء لا والله ما صدقوا ولا يزوا ولا نعلم لهذا الأمر أصلا وما كنت لتأخذ به أحد أفقيدهك على شيء وما هي إلا إذاعة لا يحل الأخذ بها ولا الاتهام إليها قال فأشيروا على فقال سعيد بن العاص هذا أمر مصنوع يصنع في السر فيلقى به غير ذي المعرفة فيخبر به فتحدث به في مجالسهم قال فادعوا ذلك قال طالب هؤلاء القوم ثم قتل هؤلاء الذين يخرج هذا من عندهم وقال عبدالله بن سعد خذ من الناس الذي عابهم إذا أعطيتهم الذي لهم فإنه خير من أن تدعهم وقال معاوية قد وليت فوليت قوما لا يأتيك عنهم إلا الخيروالرجلان أعلم بناحيتهما قال فما الرأي قال حسن الأدب قال فما ترى يا عمرو أرى أنك قد كنت لهم وراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى أن تلزم طريقة صاحبك قد شئت في موضع الشدة وتلين في موضع اللين ، إن الشدة تنبغي لمن لا يبالو الناس شرا واللين لمن يخاف الناس بالنصح وقد فرشتها جميعا اللين . فترون

أن جميعهم أشاروا عليه باستعمال الشدة مع هؤلاء الذين لاهم إلا إذاعة الأكاذيب لتنفيذ أغراض في أنفسهم فقال لهم عثمان كل ما أشرت به على قد سمعت ولكل أمر باب يؤتى منه إن هذا الأمر الذي يخاف على هذه الأمة كائن وإن باب الذي يغلق عليه فيكفكف به اللين والمؤتاة والمناعبة إلا في حدود الله التي لا يستطيع أحد أن يأتى بعيب أحدهما فإن سده شيء فرق فذاك والله ليفتحن وليست لأحد على حجة حق وقد علم الله أني لم آل الناس ولا نفسي ووالله إن رحا الفتنة لدائرة فطوبى لثمان إن مات ولم يحتر كها كفكف والناس وهبوا لهم حقوقهم واغفروا لهم وإذا تعوطيت حقوق الله فلا تدعوا فيها . ثم رد الأمر إلى أعمالهم ولم يأمر بشيء مما أشاروا به وقد عرض معاوية على عثمان أن يسير معه إلى الشام فأبى وقال لا أبيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء وإن كان فيه قطع خيط عنق فعرض عليه أن يرسل له جند أقيمون معه بالمدينة للمحافظة عليه فأبى وقال لا أقر على جيران رسول الله الأرزاق بجند يساكنهم وأضيق على أهل دار الهجرة والنصرة

كان التميمي الذي دبره السبئية أن يثوروا بعد مبارحة أمراءهم الأمصار فلم يتيألم ذلك ولم ينهض إلا أهل الكوفة خرجوا بحجة أنهم يستغفون عثمان من سعيد بن العاص فخرجوا حتى إذا قابلوا سعيداً بالجرعة رذوه واجتمع الناس على أبي موسى الأشعري وأقره عثمان ومارجع الأمراء لم يكن للسبئية سبيل إلى الخروج فكاتبوا أشياعهم من أهل الأمصار أن يتوافوا بالمدينة لينظروا فيما يريدون وأظهروا أنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسألون عثمان عن أشياء لتطير في الناس ولتحقق عليه فخرجت وفود من الأمصار الثلاث حتى قاربت المدينة فلما علم عثمان بهجيتهم أرسل إليهم رجلين ليعلما علم القوم وماذا يريدون وكان الرجلان ممن ناله أدب من عثمان فاصطبروا ولم يضطغنا فلما رأهما أو أهلك القادة ون أخبروهما بما يريدون فقالوا إنا نريد أن نذكر له أشياء قد زرعتها في قلوب الناس ثم نرجع إليهم فنزعم لهم أننا قترناه بها فلم يخرج منها ولم يتب ثم نخرج كأننا حجاج حتى قدم فندب به فنخلعه فإن أبي قلناهم فرجع الرجلان إلى عثمان وأخبراه الخبر فضحك ثم أحضر هؤلاء القوم وجمع الناس وأخبرهم خبر القوم فأشار عليه بعض المشيرين منهم أن يقتلهم فقال عثمان بل نغفونهم ونقبل ونبصرهم بجهلنا ولا نحد أحداً حتى يركب حداً أو يبدى كفرأ إن هؤلاء ذكروا أموراً قد علموا منها مثل الذي علمتم إلا أنهم زعموا أنهم يذكرونها ليوجبوها على عند من لا يعلم

قالوا أتم الصلاة في السفر وكانت لاتم ألا وإنني قدمت بلداً فيه أهلي فاتممت لهذين الأمرين أو كذلك هو قالوا نعم

وقالوا حيت حى وإنى والله ما حيت حى قبلى والله ما حوا شيئاً لأحد ما حوا إلا ما غلب عليه أهل المدينة ثم لم يمنعوا من رعية أحداً واتصروا لهدقات المسلمين يحمونها لئلا يكون بين من يليها وبين أحد تنازع ثم ما منعوا ولا نحو ما منعوا أحداً إلا من ساق درهما ومال من يدير غير راحلين ومال من ناغية ولا راغية وإنى قد ولت وإنى أكثر العرب بديراً وشاة فمالى اليوم شاة ولا بدير غير بديرين لحجى أو كذلك هو قالوا اللهم نعم وقالوا كان القرآن كتباً فتركناها إلا واحداً ألا وإن القرآن واحد جاء من عند واحد وإنما أنا فى ذلك تابع لهؤلاء أو كذلك هو قالوا نعم

وقالوا أنى قد رددت الحكم وقد سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحكم بحكى سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الطائف ثم رده رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسول إلى سيرة ورسول رده أو كذلك هو قالوا نعم

وقالوا استعملت الأحداث ولم أستعمل إلا مجتمعا محتسبا مرضيا وهؤلاء أهل عملهم فدلواهم وهؤلاء أهل بلده ولقد ولي من قبل حدث منهم وقبل فى ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أشد مما قبل لى فى استياله أسامة أو كذلك هو قالوا نعم

وقالوا إنى أعطيت ابن أبى مرثد ما أفاء الله عليه وإنى إنما نفقته خمس ما أفاء الله عليه من الخمس وكان مئة ألف وقد نفل مثل ذلك أبو بكر وعمر فزعم الجند أنهم يكرهون ذلك فرددته عليهم وليس ذلك لهم أو كذلك هو قالوا نعم . وقالوا إنى أحب أهل بيتى وأعطيهم فأما حى فإنه لم يمل بهم على أجور بل أحمل الحقوق عليهم وأما إعطاؤهم فإنى إنما أعطيهم من مالى ولا أستحل أموال المسلمين لنفسى ولا لأحد من الناس ولقد كنت أعطى العطية الكبيرة الرغبة من صلب مالى أزمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وأنا يومئذ حرس شيخ الخين أنيت على أسنان أهل بيتى وقتى عمرى وودعت الذى لى فى أهلى قال الملاحدون ما قالوا وإنى والله ما حملت على مصر من الأمصار فضلا فيجوز ذلك لمن قاله ولقد رددته عليهم وما قدم إلا الأخماس ولا يحمل لى منها شيء فولى المسلمون وضعها فى أهلها دونى ولا يتفلك من مال الله بفلس فما فوقه وما أتبلغ منه ما آكل إلا من مالى

وقالوا أعطيت الأرض رجلا ولا وإن هذه الأرضين شاركهم فيها المهاجرون والانصار أيام افتتحت فمن أقام بمكان من هذه الفتوح فهو أسوة أهله ومن رجع إلى أهله لم يذهب ذلك ما حوى الله له فنظرت في الذي يصيبهم ما أقام الله عليهم فبعته لهم بأمرهم من رجال أهل عقار ببلاد العرب فنقلت اليهم نصيبهم فهو في أيديهم دوني . وكان عثمان قد قسم ماله وأرضه في بني أمية وجعل ولده كعب بن عكرمة من يعطى فيه فبدأتني أبي العاص فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف فأخذوا مئة ألف وأعطى بني عثمان مثل ذلك وقسم في بني العاص وفي بني العيص وفي بني حرب ولانت حاشية عثمان لأولئك الطوائف

فاكتفى عثمان بهذا الدفاع عن نفسه ولم يفعل شيئا مع ذلك الوفد بل أعادهم إلى أمصارهم فكانوا بينهم واتفقوا على أن يخرجوا من أمصارهم كأنهم عمار ثم يتوافوا بالمدينة لتنفيذ ما عزموا عليه فخرج أهل مصر في أربع رفاق عليهم أربعة أمراء وعددهم بين الستمئة والالف وأميرهم جميعا الغافقي بن حبيب العكي ولم يجزوا أن يعلموا الناس بخروجهم إلى الحرب وإنما خرجوا كاللجاج ومعهم ابن السوداء . وخرج أهل الكوفة في أربع رفاق عليهم أربعة أمراء وعددهم كعدد أهل مصر وأميرهم جميعا عمرو بن الأصم وخرج أهل البصرة في أربع رفاق وعددهم كعدد أهل مصر وأميرهم جميعا حرقوص بن زهير السعدي وكانت أهواء أهل الأمصار الثلاثة مختلفة فأهل البصرة كانوا يريدون طلحة لأن ضياعه كانت يلدنهم وأهل الكوفة كانوا يريدون الزبير وأهل مصر كانوا يريدون عليا لتعاليم ابن السوداء ووجود ابن بكر وهو ربيب علي وابن أبي حذيفة بينهم : ولما كانوا من المدينة على ثلاثة تقدم ناس من أهل البصرة فنزلوا داخلين وناس من أهل الكوفة فنزلوا الأعوص وجاءهم هناك ناس من أهل مصر وتركوا عامتهم بذى المروة واتفقوا جميعا أن يقدموا روادا ليدخلوا المدينة وينظروا هل وصل المدينة خبرهم لأنهم كانوا يخافون أن يستعد لهم أهل المدينة بحرب فأرسلوا لذلك رجلاين فلما دخلا المدينة كلا عليا وطلحة والزبير وقالوا إنما نأتم هذا البيت ونستعني هذا الوالي من بعض عمالنا ما جئنا إلا لذلك واستأذناهم للناس بالدخول فكلهم أبي ذلك عليهم ما فرجع الرائدان إلى قومهما وأخبراهم الخبر فاجتمع من أهل مصر نفر أتوا عليا ومن أهل البصرة نفر أتوا طلحة ومن

أهل الكوفة نفر أنوا الزبير فسلم المصريون على علي وعرضوا له بالامر فرد عليهم ردا شديدا وكذلك فعل طلحة والزبير بمن جاءهم فخرج القوم وأروهم أنهم راجعون حتى انتهوا إلى عساكرهم وهي ثلاث مراحل كي يفترق أهل المدينة ثم يكرؤا راجعين فافترق أهل المدينة لخروجهم فلما بلغ القوم عساكرهم كروا بهم فبغتهم فلم يفجأ أهل المدينة إلا والتكبير في نواحيها فزلوا مواضع عساكرهم وأحاطوا بعثمان وقالوا من كف يده فهو آمن فلزم الناس بيوتهم فأنام على فكلهم وقال ماردكم بعد ذهابكم ورجوعكم عن رأيكم فقال المصريون أخذنا مع البريد كتابا بقتلنا وقال الكوفيون والبصريون جثا ننصر لإخواننا كأنما كانوا على ميعاد فقال لهم على كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما أتى أهل مصر وقد سرتهم مراحل ثم طرئتم نحرتنا هذا والله أمر أبرم بالمدينة قالوا فضمروه كيف شئتم لا حاجة لنا في هذا الرجل ليعتزل لنا ثم قالوا لعلي إن الله قد أحل لنا دم هذا الرجل قم معنا إليه قال والله لا أقوم معكم إلى أن قالوا فلم كتبت إلينا فقال علي والله ما كتبت لكم كتابا فنظر بعضهم إلى بعض (تأملوا كيف استعمل المفسدون اسمه ليهبجوا الناس) : ثم تركهم علي وخرج من المدينة . ثم دخلوا بالكتاب على عثمان فمالوا كتبت فينا بكذا وكذا فقال إنما هما اثنتان أن تقيموا على رجلين من المسلمين أو يميني بالله لا إله إلا هو ما كتبت ولا أملاك ولا عتيت وقد تعلمون أن الكتاب يكتب على لسان الرجل وقدينته الخاتم على الخاتم فقالوا قد والله أحل الله دمك ونقضت العهد والميثاق فتركهم عثمان وكان القوم يحاولون منه أن يخلع نفسه من الخلافة وهو يأبى وكان لا يزال يصلى بهم ثم منعوه من الصلاة في المسجد وحصروه في داره . وكان عثمان بدون ريب يفكر وهو محصور أن علي بن أبي طالب لم يفعل ما يمكنه لرد هؤلاء الناس فكانت بينهما المراسلات يطلب إليه فيها أن يجتهد في تخفيف هذا الحصار عنه ومن ذلك ما رواه أبو العباس محمد بن يزيد المبرد في كتابه الكامل أن عثمان كتب إلى علي وهو محصور (أما بعد فقد بلغ السيل الزبى وجاوز الحزام الطيين وبلغ الأمر أشده ثم تمثل بهذا البيت)

(فإن كنت ما كولا فكن خيرا كل وإلا فأدر كنى ولما أمزق)

وكانت حاشية عثمان من بني أمية ترى أن لعلي ضلعا في هذا الأمر فكانت الوجوه تتقابل عابسة وتبدى عما في القلوب العيون فلم يكن هناك سبيل لعمل صالح في مصلحة

المسلمين وقد أدت الحال إلى أن ترك عليّ المدينة رأساً في هذه الفتنة التي نفاذ أنه لم يكن في إمكانه قمعها إلا أنه كان هناك شيء واحد في هذا الوقت الحرج وهو تناسي كل مافي النفوس لأن الأمر كان أعظم من أن يذكر كل فريق هيب صاحبه ولا يغيب عن الفكر أن رؤوس المسلمين لو كانت متفقة تماماً لامكنهم أن يقاوموا هذا السيل الذي أقبل عليهم ولكن القلوب كانت قد انصدعت ألفتها قلب السفهاء على الأمر وفعلوا ما فعلوا . لو كان هناك نظر بعيد لرؤوس المسلمين الذين كانوا بالمدينة وفيهم القواد العظام والأئمة الاعلام لما كان لسفهاء الأمصار مهما كثر عددهم أن ينفذوا رغبتهم التي فرقت كلمة المسلمين

استمر الحصار على عثمان واشتد عليه حتى منعه الماء فكان لا يصل منه إليه شيء إلا خفية وكان عثمان يطال عاينهم من آن لآخر ويعظهم فلا تؤثر فيهم الموعظة ثم شددوا عليه الحصار لما بلغهم أن جنداً من الأمصار أقبلت لنصر عثمان . وفي أثناء الحصار ولي عبد الله بن عباس موسم الحج وكتب معه كتاباً مطوًلاً يقرؤه على المسلمين في الموسم ويبلغهم بما هو فيه فسار ابن عباس أميراً على هذا الموسم فقرأ الكتاب على المسلمين ولكن ذلك جاء بعد أن فات الوقت

أراد المحاصرون التعجيل بالأمر خوفاً من خطر يفاجئهم فأحرقوا أبواب الدار ومنهم من تسور من دار ابن حزم وكان جاراً له ولما رأى ذلك عثمان استسلم للقضاء وأمر من يريد الدفاع عنه أن ينصرف وهم قليلون لا يغنون شيئاً : دخل عليه جماعة فيهم محمد بن أبي بكر يريد أعله فلم يصنع شيئاً فتقدم غيره فضربه الغافقي بحديدة كانت معه وجاء سودان بن حمران ليضربه فأكبت على عثمان زوجته البارة نائلة بنت الفرافصة واتقت السيف يدها فتعمدها وتفتح أصابعها فأطعن أصابع يدها ثم أهوى له بعضهم فضرب عنقه وانهبوا مافي البيت وأخرجوا من فيه ثم أنوا بيت المال فاتهموا وأذاهوا بالمدينة خبر قتله وكانت مدة حصاره اثنين وعشرين يوماً وكان قتله ثمانين عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة ٣٥ (٢٠ مايو سنة ٦٥٦) وذلك افتتاح التاريخ المشؤوم

المحاضرة الثامنة والعشرون

أسباب مقتل عثمان — بيت عثمان — علي وكيف انتخب —
ترجمته — أول خطبة له — أول أعماله —

إجمال الأسباب التي أدت إلى قتل عثمان

بعد ان أتينا على تفصيل الحوادث التي أدت إلى هذه الفاجعة تتبعها بيان مجمل لما
يستتج من تلك الحوادث
السبب الأول

مهما كان رؤساء الأمة مخاضين بعضهم لبعض يتعاونون فيما بينهم على قضاء المصالح
العامة فقلما يجد مريد السوء سبباً للذنوب والثورات وإذا انصدع شمل القلوب وحلت
الكراهة محل المحبة والتحاسد محل التناصر انفسح المجال لرواد الفتن وعجي الاضطراب
وعلى هذا كان الحال في المدينة حاضرة الخلافة وجمع رؤساء المسلمين والمرشحين منهم
لولاية الأمر فإن من يهفح أحوالهم وما كان يبدو على ألسنتهم من الكلمات الشديدة المؤلمة
في حق عثمان سواء في وجهه وفي غيبته يحكم أن النفوس قد انطوت على مكر ومه حتى كانوا يلقبونه
في بعض الأحيان نهلاً ونعل رجل مصري كان طويل اللحية شبهوه به للفض منه ويقول في
لسان العرب إنهم لم يجدوا فيه عيباً سوى هذا وحق قام من بينهم رجل أخذ العصا التي كان عثمان
يخطب عليها فكسرها وهي عصا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أثرت كلمات
في حق عثمان عن كثير من كبراء المدينة كل ذلك يقال ويفعل من غير بيان الأسباب
التي أدت بهم إلى مثل هذا ومن غير نظر إلى ما تحدثه هذه الكلمات بين العامة خصوصاً
إذا صادفت مهيجين مشيرين

السبب الثاني

كان عثمان معروفاً بخلق الحياء واللين. أما الحياء فقد كان مشهوراً به في جاهليته
وفي إسلامه حتى قال في حقه عليه السلام (ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة)
وخلق الحياء يحمل صاحبه على الإغضاء عن كثير مما يكره أما اللين فإن الرجل كان
كثير التشاؤم يخاف الفتن على المسلمين ويود أن لا يكون فتح بابها على يده يعرف ذلك

من استقرأ خطبه وكتبه حتى أن خطبته التي قالها على المنبر لأول مرة لم تخل من هذا دعاء الخلق الأول إلى التسامح مع من يناله منهم أذى في حق نفسه فلا يوجد إلى واحد منهم كلمة تسوءه وهذا وإن حسن عند الحكماء فإنه لا يحسن أبداً في سياسة الرعية بل لابد لمقام الخلافة من مية في القلوب تقف بالناس عند الحد اللاتني بهم : انظروا إلى ما عمل به عمر مع سعد بن أبي وقاص حينما زاحم الجرع المحيطة بعمر ووصل إليه مدلا بمر كزه فإنه خفقه بالدرّة وقال جئت لانهاب سلطان الله في أرضه فأجبت أن أعليك أن سلطان الله لا يهابك فلا بد لسلطان الله من قوة تمنع عنه ضمناً أودلة : والخلق لك في جعله يمنع عن عمل أي تدبير لمقاومة المفسدين الذين رفعوا إليه وثبت أنهم يديرون حركة الفتنة من غير مبالاة أشار عليه ولاته حينما جمعهم لديه بالموسم أن يستعمل الشدة مع أولئك الذين يشيرون العامة بما يضعرونه من الأحاديث المنفقة وكانت كلمة العمال في ذلك واحدة فلم يعبأ بقولهم بل اختار اللين على الشدة لئلا يكون فائخاً باب الفتنة الذي يخيفه : ثم جاءه بالمدينة نفر من أولئك الناس وعلم مقصدهم وأشار عليه مشيره من أهل المدينة بعقوبتهم فلم يفعل بل اكتفى بأن دافع عن نفسه أمامهم تلك الخطبة التي تلونها عليكم ثم تركهم يعودون إلى بلادهم فازادهم ذلك لإفساداً لا هم ليسوا بطلاب حق تنفعهم الذكرى وتنفعهم الحجة وإمامهم طلاب شر يتطلبون الطريق إليه فكما أعجزهم باب عدلوا إلى غيره

السبب الثالث

ما خالف به عثمان صاحبه عمر في إعلام قريش فإن عمر كان يحجر عليهم في المدينة فلا يسمع لهم أن يباحوها إلا بإذن وأجل فلما جاء عثمان سمح لهم بذلك وكان هذا لهم بما حبه إليهم ولكن ترتب عليه ما حذره عمر فإنه قد اجتمع إليهم أناس ممن لا سابقه لهم في الإسلام والتصقوا بهم وتقربوا إليهم حتى إذا كان الأمر لهم في يوم من الأيام كانوا أقرب الناس إليهم فبه ذلك ذكرهم إلا فلما إذا كان أهل البصرة يريدون طلحة وأهل الكوفة يريدون الزبير وأهل مصر يريدون علياً صحیح أن علياً لم ينج مصر ولكن جاءه من هو أمس الناس بهرحا وهو محمد بن أبي بكر ربيبه لأن أمه أسماء بنت عميس تزوجها على بعد موت أبي بكر وكان محمد في حجرها فرباه على فلم تكن طلبات أهل الأمصار إلا نتيجة لما فعله عثمان وانقطاع العامة إلى أولئك الاعلام أولئك هو منهم بسبيل حتى

يكون لهم شأن إذا انتقلت الخلافة إلى صاحبهم ولذلك لما تم الأمر لصاحب المصريين ولم يتم الأمر الآخرين اجتماع عليه ، لا يمكن من قرأ تفصيل الحوادث التي سبقت قتل عثمان أن ينفي عن أعلام قريش تطلعهم إلى ولاية الأمر ولكن من الصعب أن يثبت على أحدهم اشتراك حقيقي مع المآمرين والذي يؤخذ عليهم هو هواتهم في القيام بنصرة عثمان خليفة المسلمين واسترسال بعضهم في الأقوال التي تحط من قدره حتى وقت اشتداد الازمة وعلى مسمع من رؤساء الثائرين الذين يشتد هياجهم بمثل هذه الكلمات

السبب الرابع

سهولة التأثير في الجماعات متى أتوا من قبل ما يهونون وما يحبون وهم في هذه الأحوال لا يصبرون حتى يثبتوا بما باقى عليهم بل سرعان ما يصدقونه ويألمون له إن كان مؤملاً ويسرون إن كان ساراً : كان الناس مسلمين يحبون نبيهم أكثر مما يحبون أنفسهم هرباً يحبون العدل والمساواة كما عودهم عمر لجأهم ذلك الشيطان عبد الله بن سبأ من الجهة التي يأنفونها وهي نقطة ضعفهم صار يضع لهم الكلام في تعظيم الرسول وأهل بيته ويعسوبهم على بن أبي طالب وصى رسول الله كما كان لكل نبي وصى وأنه من اللازم أن يعطى الأمر لصاحب الحق لأن من اجتراء عليه فأخذه منه ظالم غاشم ثم صار يزيد على ذلك ما يدسه مدحاً لعلي بن أبي طالب حتى علا به إلى درجة لم يطلبها على لنفسه ومثل هذا الكلام يسهل إدخاله في القلوب خصوصاً إذا كان قد سبقه شيء من الضغينة على من ييده أمر الخلافة ولذلك نرى الرجل كان يتبع من أصحابهم من ولاية عثمان أذى في نفسه أو ماله ثم جاءهم من قبل العدل والمساواة فصار يطعن في أمراء عثمان مرة بأنهم شبان وهرة بأنهم من ذوى قرباء ومرة بأنهم ظلمة يسومون الناس خسفاً والذين كانوا يؤيدونه لا غراض في أنفسهم اشتغلوا في الأمر بمهارة فصارت شيعتهم في كل مصر تكتب إلى المصر الآخر بما عندهم من المحزنات فيقرأ كتابهم على العامة علناً فيستغيثون بالله بمحافل بأهل ذلك المصر ومن ذلك المصر نفسه تكتب كتب ترسل إلى المصر الأول فتقرأ على العامة فيستغيثون بالله بمحافل بإخوانهم ويقولون نحن في عافية مما ابتلى به هؤلاء الناس حتى أمكنهم أن يوغروا صدر العامة التي تجتمع عليهم وليس لها يكتبون صحة فقد كانوا يعيون معاوية وهذا ما يوجد عثمان بإر ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاه أبو بكر وولاه عمر ولم نر من العمال من استمره وثوقاً به من عمر حياته كلها إلا أفراداً قلائل منهم

معاوية بن أبي سفيان فقد كان واليا من أول حياة عمر إلى آخرها وكانت الشام أعدل ولايات المسلمين وأهدأها وكانوا يعيرون عبد الله بن سعد بن أبي سرح لآلانه ظالم أوجار وإنما الأمر آخر وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقتله يوم الفتح ثم استوهبه منه عثمان فمفاهنه ولم يملوا أن الرسول كان إذا غفا فإني ما جر على الذنب سترأ لا يزول وكانوا يعيرون مثل الوليد بن عقبة وهذا كان واليا لعمر بن الخطاب ومات عمر وهو واليا له وكانوا يعيرون سعيد بن العاص وهو باعتراف أهل البصرة من أجور العمال وأحكامهم بالقسط فلم تكن هذه المذام موجهة بحق لرفع جور وإنما كانت للتأثير في قلوب الناس وهم يتأثرون بسرعة من مثل هذا القول وساعدتهم على ذلك أن أولياء الأمر لم يبادروا بأخذ الحيلة لأن العمال لم يكن لهم مثل ذلك السلطان والخليفة حذر من أن يأمر بذلك فضاعت مصلحة الأمة . وإذا أردنا أن نحمل الناس في ذلك الوقت تبعه أعمالهم وجدنا عثمان أفهم تبعه في ذلك لأن الحلم واللين لم يكونا في زمن من الأزمان مما يتجنى به على أولى الأمر والتبعة يحملها من مهدوا السيل لذلك

من الغريب بعد ذلك أن تبقى هذه الحادثة سببا دائما لتفريق كلمة المسلمين : ففي بعض الأحيان فرقة عملية تتوسط فيها السيوف والأسنة وفي بعض الأحيان فرقة كلامية تنتهي بعداء ونفور وليس ذلك إلا أن المسألة ألبت ثوب الدين وكل حاول الوصول بما يشبهه وما يخلقه إلى غرض من الأغراض . ولو نظرنا إلى المسئلة بنظر صحيح لقنا خليفة من خلفاء المسلمين غضب عليه بعض رعيته بعضهم سيء القصد والبعض الآخر تابع لهم ثم قاموا عليه وحصلوه وقتلوه بشكل وحشي لا يتفق مع أصول الإسلام ثم نحكم بأنهم أخطأوا خطأ عظيما ثم ذهبوا إلى من له الحق أن يدينهم ولم يبق منهم من يمكننا الانتقام منه لسوء قصده أو تبيين الصواب له لخطئه . وغاية الأمر أن الباقي لنا من كل ذلك هو الاستفادة مما كان . فالعاقل همه أن يتعلم ويفهم لأن يحقد على قوم لم تبقى منهم باقية

لا يمكن حماية الأمة من أصحاب المقاصد السيئة الذين يريدون فتنتها وتهيجها لغير مصلحتها إلا إن كان فيها من العقلاء من يحترم رأيهم وتسمع كلمتهم فإنهم يبصرون قومهم بما يعود عليهم بالخير والفلاح : وكل أمة فقدت هؤلاء السراة العقلاء سهل على مثل ابن سبأ ومن لف لفة أن يفتوها ويلفتوها عما يصلحها ويجعلوا بأسها بينها

شديداً : وهم في كل زمن كثيرون فما ظلك إن كان سراتها ممن يساعد على فتح باب السر يا غصاته وتهاونه إن الشر حيثئذ يكون مستطيراً والبلاء عظيماً وسيرد عليكم من ذلك شيء كثير

دفن عثمان

من غريب ما فعله أولئك الثأرون أنهم لم يصرحوا بدفن عثمان ولم يدفن إلا بصعوبة واستتار . خرجوا به بعد المغرب فدفنوه ولم يشيع جنازته إلا نفر قليل وصلى عليه جبير بن مطعم

بيت عثمان

١ - ٢ - تزوج عثمان بمكة رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وولدت ولداً اسمه عبدالله فمات ثم تزوج بعدها أم كلثوم أختها

٣ - وتزوج فاخنة بنت غزوان من قيس عيلان وولدت له عبدالله الأصغر فمات

٤ - وتزوج أم عمرو بنت جندب الدوسي فولدت له عمراً وخالداً وأبانا وعمر ومريم

٥ - وتزوج فاطمة بنت الوليد المخزومية فولدت له الوليد وسعيداً وأم سعيد

٦ - وتزوج أم البنين بنت عينة بن حصن الفزارية فولدت له عبدالملك ومات

٧ - وتزوج رملة بنت شيبه من بني عبدمناف فولدت له عائشة وأم أبان وأم عمرو

٨ - وتزوج نائلة بنت الفرافصة الكلبية فولدت له مريم وقد توفي وعنده فاخنة

وأم البنين ورملة ونائلة

عمال عثمان

العلاء بن الحضرمي على مكة - القاسم بن ربيعة الثقفي على الطائف - يعلى بن منية

على صنعاء - عبدالله بن ربيعة على الجند - عبدالله بن عامر على البصرة - سعيد بن

العاص على الكوفة - عبدالله بن سعد على مصر - معاوية بن أبي سفيان على الشام

٤ - علي بن أبي طالب

كيف انتخب

لم تكن الظروف التي حصل فيها انتخاب علي بن أبي طالب مشابهة لما كان عليه

الحال في انتخاب من قبله فانه عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهلام الصحابة بالمدينة فاختلفوا قليلاً ثم ثابروا إلى الجماعة وأجمع رأيهم على انتخاب أبي بكر وعقب وفاة أبي بكر لم يكن ثم مجال للخلاف لانه كان قد عهد إلى عمر فرأى المسلمون وجوب طاعته : وعقب وفاة عمر كان قانون الشورى قد سن لهم فأصاب الانتخاب عثمان فكان عمر قد عهد إلى واحد من ستة يعينونه هم وبين الحدود في المخالف : أما عند موت عثمان فلم يكن الأمر كذلك فالمدينة فيها جماعة الثوار على عثمان وهم قاتلوه وهم أوزاع متفرقون من أمصار مختلفة لم يكن لهم ذكر إلا بهذه الثورة وليس عددهم بشيء أمام جنود الأمصار التي لم يكن لها اشتراك في الجريمة : وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير منهم من كان خارج المدينة ومنهم المرابطون في الثغور ومنهم العمال ومنهم من كان مقبلاً بالمدينة

كانت الكلمة العليا في المدينة إذ ذاك بطبيعة الحال لهؤلاء العاشقين الذين قتلوا الخليفة ولم يكن في نظر جمهورهم ألبق من عليّ للخلافة فكلّموه في البيعة له فامتنع قليلاً ثم أجاب إلى ذلك : ويقول الكوفيون أول من بايعه الاشتري وكان من المهم عنده أن يبايعه طلحة والزبير لأنهما زميلاه في الشورى وإن تطالع إلى الخلافة أحد دونه فهما . روى الطبري عن الزهري أنه دعاهما إلى البيعة فتلكا طلحة فقام مالك الاشتري وسل سيفه والله لتبايعن أو لأضربن به ما بين عينيك فبايعه وبايعه الزبير . وروى أن علياً قال لهما إن أحببنا أن تبايعاني وإن أحببتما بايعتكما فقالا بل نبايعك وقالوا بعد ذلك إنما صنعنا ذلك خشية على أنفسنا وقد عرفنا أنه لم يكن ليبايعنا وجيء بسعد بن أبي وقاص ليبايع فقال له لا أبايع حتى يبايع الناس والله ما عليك مني بأس قال خلوا سبيله . وجيء بعبد الله بن عمر ليبايع فقال لا أبايع حتى يبايع الناس قال اتنى بحميل قال لا أرى حميلاً قال الاشتري خل عني أضرب عنقه : قال عليّ دعوه أنا حميله إنك ما علمت لسيء الخلق صغيراً وكبيراً : وتختلف من الأنصار جمع منهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك ومسلمة بن مخلد وأبو سعيد الخدري ومحمد ابن مسلمة والنعمان بن بشير وزيد بن ثابت ورافع بن خديج وفضالة بن عبيدوكعب ابن عجرة وكان هؤلاء عثمانية يميلون إلى عثمان : وهرب قوم من أهل المدينة إلى الشام ولم يبايعوا علياً ولم يبايعه قدامة بن مظعون وعبد الله بن سلام والمغيرة بن شعبة

وبايعه من عدا هؤلاء من أهل المدينة إلامن فر ولحق بالشام

ترجمة علي

هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن عبد مناف وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وشقيق والده وأمه فاطمة بنت أسد : ولد قبل الهجرة بإحدى وعشرين سنة ولما أرسل الرسول عليه السلام كان عليّ مرافقاً وكان مقبياً مع الرسول في بيته تخفيفاً على أبيه فكان من أول من أجاب إلى الاسلام وكان له الشرف العظيم ببياته موضع الرسول ليلة أن ترك مكة مهاجراً حتى لا يرتاب المترصدون في وجوده بيته ثم هاجر بعد أن أدى الودائع التي أمر أن يسلمها لأهلها وبعد الهجرة زوجه عليه السلام بنته فاطمة وحضر كل مشاهد عليه السلام ما عدا غزوة تبوك فإن الرسول خلفه فيها على أدله وكان له الأثر المحمود والمقام الذي لا يجهل في جميع الغزوات وكان شجاعاً يخوض الغمرات ولا يبالي بشدة وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما لحق الرسول بربه كان علي يرى في نفسه أنه أحق بالخلافة ممن عداه وكان يظن أن الناس لا يعدلون به غيره لما له من شرف القرى والصر ولكن المسلمين رضوا أبا بكر للخلافة فلم يبايع إلا بعد أن ماتت فاطمة كما قيل ولما عهد أبو بكر لعمر ورضي به المسلمون بايع معهم إلا أنه كان بدون ريب يرى أنه أحق بالامر من عمر كما كان أحق من أبي بكر وكان في عهد عمر كالمستشار يستشير عمر كثير أرى الأحكام الشرعية ولما عهد عمر إلى الشورى دخل معهم وكان يغلب على ظنه أن تكون الأغلبية له إلا أنها لم تصادفه وصرفت عنه إلى عثمان فرضى وبايع ولم تكن علاقته بعثمان في آخر حياته حسنة الظاهر حتى أن اسمه استعمل للتغريب بالناس حتى يهيجوا على خليفتهم وحتى خاطبه بعض أهل مصر قائلاً إن لم تقم معنا لم كتبنا إليك ولكن تبرا من أن يكون كتب وحاف على ذلك : ولما انتهى أمر عثمان بواقع بالخلافة على نحو ما فصلنا قبل ذلك بعد قتل عثمان بخمس ليال

أول خطبة له

صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله عز وجل أنزل كتاباً هادياً بين فيه إلى الخير والشر فخذوا بالخير ودعوا الشر . الفرائض أدوها إلى الله سبحانه يؤدكم

إلى الجنة إن الله حرم حرما غير مجهولة وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها وشد بالإخلاص والتوحيد المسلمين والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده إلا بالحق ولا يحل أذى المسلم إلا بما يجب بادروا أمر العامة وخاصة أحدكم الموت فإن الناس أمامكم وإن مامن خلفكم الساعة تحذروكم تخففوا تلحقوا فإنما ينتظر الناس أخراهم اتقوا الله عباده في عباده وبلاده إنكم مسؤولون حتى عن البقاع والبهائم . أطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه وإذا رأيتم الخير فخذوا به وإذا رأيتم الشر فعصوه واذكروا إذا أنتم قليل مستضعفون في الأرض

ولما أراد على الذهاب إلى بيته قال له السبئية فيما قيل
خذها إليك واحذرن أباحسن • إنا نمر الأمر إمرار الرسن
صولة أقوام كأسداد السفن • بمشرفيات كغدران اللبن
ونطامن الملك بلين كالشطن • حتى يميزن على غير عن
فقال على وذكر ما كان

إني عجزت عجرة لا أعذر • سوف أكيس بعدها وأستمر
أرفع من ذيلي ما كنت أجر • وأجمع الأمر الشيت المتشر
إن لم يشاغبنى العجول المتصر • أو يتركوني والسلاح يتدر
ولما تمت البيعة جاء جماعة من الصحابة وقالوا له إنا قد اشترطنا إقامة الحدود وإن هؤلاء القوم قد اشتركوا في دم هذا الرجل وأحلوا بأنفسهم فقال لهم إني لست أجهل ما تعلمون ولكني كيف أصنع بقوم يملكوننا ولا نملكهم هاهم هؤلاء فدثارت معهم هبدانكم وثابت إليهم أهرا بكم وهم خلا لكم يسومونكم ماشاءوا فهل ترون موصعا لقدرة على شيء مما يزيدون قالوا لا قال فلا والله فلا أرى إلا رأيا ترونه إن شاء الله إن هذا الأمر أمر جاهلية وإن هؤلاء القوم مادة وذلك أن الشيطان لم يشرع شريعة قط فيبرح الأرض من أخذ بها أبدا إن الناس من هذا الأمر إن حرك على أمور : فرقة ترى ماترون وفرقة مالاترون وفرقة لاترى هذا ولا هذا حتى يهدأ الناس وتقع القلوب مواقعها وتتخذ الحقوق قاهداوا غنى وانظروا ماذا يأتيكم ثم عودوا - واشتد على قريش وحال بينهم وبين الخروج وإنما هيجه على ذلك هرب بني أمية وتفرق القوم وبعضهم يقول والله إن ازداد الأمر لا قدرنا على انتصار من هؤلاء الأشرار لترك هذا

إلى ما قال على أمثل وبعضهم يقول نقضى الذى علينا ولا تؤخره والله إن هلباً لمستغن
برأيه وأمره عناد لآنراه إلا سبكون هلى قرش أشد من غيره
أول أعمال على

رأى على أن يكون أول أعماله عزل جميع ولالة عثمان قبل أن تصل إليه بيعة أهل
الامصار وقد حذر عاقبة ذلك المغيرة بن شعبة أولاً وابن عباس ثانياً فأبى ذلك إباء
تاماً كأنه قد وقر فى نفسه أن هؤلاء العمال لا يصلحون لأن يلوا شيئاً من أمر المسلمين
وأن الإبقاء على واحد منهم يوماً كاملاً نقص فى دينه ولو كان الأمر قد استتب وبأيعه
أهل الامصار لما كان فى عزل الولاية شيئاً لأن الخليفة هو الذى يعطى الولاية سلطانهم
فهو حر فى اختيار عماله ولكن هذه السرعة الغريبة لم تفهم مع أنه قبل أن يؤخر الحد
على قتلة عثمان حتى يهدأ الناس مع أن هذا أحد من حدود الله

فرق العمال على الامصار فأرسل عثمان بن حنيف إلى البصرة وعمارة بن شهاب إلى الكوفة
وعبيد بن عباس إلى اليمن وقيس بن سعد بن عبادة إلى مصر وسهل بن حنيف إلى الشام
فأما سهل فإنه خرج حتى أتى تبوك فلقيته خيل فسألوه من أنت فقال أمير على الشام
فقالوا إن كان عثمان بعثك فجهلابك وإن كان غيره بعثك فارجع قال أو ما سمعتم بالذى
كان . قالوا بلى فرجع إلى على

وأما قيس بن سعد فإنه سار حتى أتى مصر فافترق عليه أهلها ففرقة دخلت فى الجماعة
وكانوا معه وفرقة وقفت واعتزلت إلى خربتي وقالوا إن قتل قتلة عثمان فنحن معكم وإلا فنحن
على جديلتنا حتى نحرك أو نصيب حاجتنا وفرقة قالوا نحن مع على ما لم يقدر إخواننا وهم
فى ذلك مع الجماعة

وأما عثمان بن حنيف فإنه سار حتى البصرة وكان أهلها فرقة كأهل مصر وأما عمارة فإنه
سار حتى إذا كان بزبالة لقيه طليحة بن خويلد الأسدى وقد كان حين بلغهم خبر عثمان
خرج يدعو إلى الطلب بدمه فطلع عليه عمارة فقال له ارجع فإن القوم لا يريدون بأمرهم
بدلاً وإن أبيت ضربت عنقك فرجع عمارة وانطلق عبيد الله بن عباس إلى اليمن لجمع على
كل شيء من الجباية وتركه وخرج بذلك وهو سائر على حاميته إلى مكة فقدمها بالمال
اضطراب الجبل

اضطرب الجبل فى جميع الامصار الكبرى الإسلامية

ففي الشام كان الأمير معاوية بن أبي سفيان بن حرب بن أمية . كان أميراً على الشام في عهد عمر و عثمان وكان محبوباً من أهله فلما وقع إليهم مقتل عثمان واستخلاف علي لم يرض أن يدخل في بيعته لأسباب (١) أنه يتهم علياً بشيء من أمر عثمان (٢) أنه آوى قتله في جيشه (٣) أنه كان بين الرجاءين نفور أدى إلى أن علياً يرى من أول واجباته عزل معاوية عن إمارة الشام وليس ذلك من السهل على رجل اعتاد الإمارة والعزة نعم ليس من السهل أن يدخل مختاراً في بيعه تدبجتها لإذلاله والاستهانة به وكيف يختار ذلك وهو محاط بجند يفضلونه على أنفسهم ويرونه ألبق الإمارة عليهم ولم ير لعل بيعه توجب عليه طاعة يضطر إليها اضطراراً

أرسل علي إلى معاوية سيرة الجهنى يطلب إليه أن يبايع فلما قدم عليه لم يكتب معاوية إليه شيء ولم يجبه حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان أراد معاوية أن يعلن خلافته فدعا برجل من بني عابس فدفع إليه طوماراً مختوماً عنوانه

من معاوية إلى علي

وقال له إذا دخلت المدينة فاقبض علي أسفل الطومار وارفعه حتى يراه الناس فلما قدم العباسي المدينة في غرة ربيع الأول رفع الطومار كما أمره معاوية وخرج الناس ينظرون فتفرقوا إلى منازلهم وقد علموا أن معاوية معترض ثم مضى الرسول حتى دخل إلى علي فسلمه الطومار فقضه فلم يجد فيه شيئاً ثم سأل الرسول ما وراءك قال إني تركت قوما لا يرضون إلا بالقود قال ممن قال من خيط نفسك وترك ستين ألف شيخ يبكي تحت قيص عثمان وهو منصوب لهم قد البسوه منبر دمشق فقال علي مني يطلبون دم عثمان ألسن موتوراً كثر عثمان اللهم إني أرى إليك من دم عثمان نجاً والله أقله عثمان إلا أن يشاء الله ومن الغريب أن علياً لما أمر الرجل بالرجوع منه فأراد السبئية أن يقتلوه فصاح الرجل يال مضر يال قيس الحنبل والنبل إني أحلف بالله ليردنها عليكم أربعة آلاف خصي فانظروا كم الفحولة والركاب ولم يخاص الرجل إلا بشق الأنفس أحب الناس أن يعلموا رأي علي في معاوية وانتفاضه ليعرفوا رأيه في قتال أهل القبلة أن يحسر عليه أم ينكل عنه وقد بلغهم أن الحسن بن علي دخل عليه ودعاه إلى القعود وترك الناس فدخلوا إليه زياد بن حنظلة التميمي لجلس إليه ساعة ثم قال له علي يا زياد

تيسر فقال لاى شيء قال تغزو الشام فقال زياد الاناة والرفق اهل
ومن لا يصانع في امور كثيرة يضرس بأنياب ويوطأ بمنسم
فتمثل على

متى تجمع القلب الذكي وصارما وأنفا حميا تجتنبك المظالم
فخرج زياد على الناس فسألوه عما وراءه فقال السيف ثم دعا على ابنه محمداه أعطاه
لواءه وعبا جنده واستخلف على المدينة قثم بن عباس وأقبل على التهيؤ والتجهز . وبينما
هو على ذلك إذ لجأه ماهر أشد عليه من أمر الشام وهو خلاف طلحة والزبير وعائشة
ومن لف لفهم وإنهم توجهوا إلى البصرة : وذلك أن عائشة كانت خرجت من المدينة
وعثمان محصور قاصدة الحج وأن تبعد عن المدينة في هذه الأوقات وقد علت وهي
بمكة أن عثمان قتل وإنه قد بويع لعلي بعده فخطبت الناس بالمسجد الحرام خطبة هذا
نصها (إن الغوغاء من أهل الأهصار وأهل المياه وعبيد أهل المدينة اجتمعوا إن
عاب الغوغاء على هذا المقتول بالأمس الأرب واستعمال من حدثت سنة وقد استعمل
أسنانهم قبله ومراضع من مواضع الحى حماها لهم وهي أمور قد سبق بها لا يصلح
غيرها فتابعهم ونزع لهم عنها استصلاحا لهم فلما لم يجدوا حجة ولا عذرا خلجوا
وبادروا بالعدوان ونبا قولهم عن فعلهم فسفكوا الدم الحرام واستحلوا البلد الحرام
وأخذوا المال الحرام واستحلوا شهر الحرام والله لأصبع عثمان خير من طباق
الأرض أمثالهم فنجاة من اجتماعكم عليهم حتى ينكل بهم غيرهم ويشرد من بعدهم والله
لو أن الذى اعتدوا به عليه كان ذنبا لخلاص منه كما يخلص الذهب من خبثه أو الثوب
من درنه إذ ماصوه كما يماص الثوب بالماء)

كان بمكة في ذلك الوقت عبد الله بن الحضرمي عاملها لعثمان وعبد الله بن عامر قدم
من البصرة ويعلى بن أمية قدم من اليمن ثم قدم عليهم من المدينة طلحة والزبير فاجتمعت
كلتهم على أن يأتوا البصرة ويعلموا المطالبة بدم عثمان والقصاص ممن اشترك في دمه
ثم ساروا في وجهتهم هذه وكان يصلى بالناس عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وخرج
معه مروان وسائر بني أمية إلا من خشع منهم ولم يزالوا حتى قاربوا البصرة ولما
علم بقدمهم عثمان بن حنيف أمير البصرة من قبل علي اتدب رجلين هما عمه ابن
ابن حصين وأبو الأسود الدؤلى ليسيرا فيعلما ماذا يريد القوم ولما وصلوا أسأدا على

عائشة فأذنت لهما واستخبراها عن قدومها فقالت لهما إن الغوغاة من أهل الأمصار ونزاع القبائل غزوا حرم رسول الله وأحدثوا فيه الأحداث وآووا فيه المحدثين واستوجبوا فيه لعنة الله ولعنة رسوله مع ما مالوا من قتل إمام المسلمين بلاثرة ولا هذر فاستحلوا الدم الحرام فسفكوه واتهبوا المال الحرام وأحلوا البلد الحرام والشهر الحرام ومزقوا الأعراض والجلود وأقاموا في دار قوم كانوا كارهين لمقامهم ضارين بمضرين غير نافرين ولا متقين لا يقدرون على امتناع ولا يأمنون فخرجت في المسلمين أعلمهم ما أتى هؤلاء القوم وما فيه الناس ورأونا وما ينبغي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا وقرأت لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) تمض في الإصلاح بمن أمر الله عز وجل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصغير والكبير والذكر والأنثى فهذا أنا إلى معروف نأمركم به ونحضكم عليه ومنكرتها كم عنه ونحذركم على تخيره : ثم سأل طلحة ما أقدمك فقال المطالبة بدم عثمان قالا ألم تباع علياً قال بلى والآن علي عتي وما أستقبل علياً إن هو لم يحمل بيننا وبين قتلة عثمان وقال لهما مثل ذلك الزبير فعاد الرجلان إلى ابن حنيف فأخبراه فحزم على التهيؤ لمنعهم من البصرة ولم يكن أهلها على رأي واحد فلما قدم جيش عائشة إلى البصرة خرج إليهم من أهلها من هو على رأيهم وخرج ابن حنيف فكان هو ومن معه في ميسرة المربد ووقف الآخرون في ميته فتكلم طلحة والزبير محرضين على المطالبة بدم عثمان الخليفة المظلوم فكاد يكون بين الفريقين شرٌّ فتكلمت عائشة وكانت جهورية يعلو صوتها كثرة كأنه صوت امرأة جليلة وخطبت الناس في معنى ما جاءت له فافترق أصحاب ابن حنيف فرقتين فرقة قالت صدقت والله وبرت وجاءت بالمعروف وفرقة لم ترضه ولكن لم يحصل بين الفريقين قتال ثم خرج حكيم بن جبلة فأنشب القتال مع جيش عائشة فأشرع هؤلاء رماحهم وأمسكوا ليمسك حكيم ومن معه فلم يفته فاضطروا أن يدافعوا عن أنفسهم حتى حيز بينهم الليل وفي غد ذلك اليوم خرج عثمان وخرج حكيم فقاتلوا إلى أن زال النهار ومنادى عائشة يناشدهم ويدهوهم إلى الكف فيأبون حتى إذا مسهم الشرّ ودفعهم نادوا بالصاح فاصطاحوا على أن يبعثوا رسولا إلى المدينة ويسألوا عنبيعة طلحة والزبير فإن كانا قد بايعا كرهما فالامر أمرهما وإلا فالامر أمر عثمان ثم أرسلوا رسولا هو كعب بن سور قاضي البصرة فسار حتى أتى المدينة

يوم الجمعة فدخل المسجد ونادى يا أهل المدينة إني رسول أهل البصرة إليكم أأكره هؤلاء القوم هذين الرجلين علي بيعة علي أم أتيا طائعين فلم يجبه أحد من القوم إلا ما كان من أسامة بن زيد فإنه قام فقال اللهم إنهما لم يبايعا إلا وهما كارهان فوثب عليه سهل بن حنيف والناس وكادوا يأتون عليه لولا أن قام نخاسة من أيديهم صهيب ابن سنان وأبو أيوب الأنصاري في دقة من الصحابة فيهم محمد بن مسلمة وأخذ بيده صهيب إلى داره وقال أما وسعك ما وسعنا من السكوت وعند ذلك رجع كعب إلى البصرة . وكان علي لما دلم بخبر كعب كتب إلى عثمان يعجزه ويقول والله ما أكرها على فرقة ولقد أكرها على جماعة وفضل وإن كانا يريدان الخلع فلا عذر لهما وإن كانا يريدان غير ذلك نظرنا ونظرنا فلما عاد كعب إلى البصرة وورد الكتاب طلب طلحة والزبير من عثمان أن يخلي لهم الأمر فلم يفعل فهاجوه وأخذوه وقد أمرت عائشة بأن يترك ليـ ير حيث شاء فترك البصرة وعاد إلى علي وكان لحكيم بن جبلة معهم مناوشات قتل في نهايتها وقتل معه عدد عظيم من له شركة في دم عثمان ثم نادى منادى الزبير وطلحة بالبصرة إلا من كان فيهم من قبائلكم أحد ممن غزا المدينة فليأتنا بهم فجاء بهم أذلاء فقتلوا ثم أقام ذلك الجيش بالبصرة وكتبوا بأخبارهم إلى أهل الشام وإلى أهل الكوفة يطلبون اليهم أن يقوموا بمثل ما قاموا هم به . واستمروا منتظرين ما تأتيهم به الأقدار

روى الطبري عن علقمة بن وقاص الليثي قال لما خرج طلحة والزبير وعائشة رأيت طلحة وأحب المجالس إليه أخلاها وهو ضارب باحيتته على زوره فقلت يا أبا محمد أرى أحب المجالس إليك أخلاها وأنت ضارب باحيتك إلى زورك ألا كرهت شيئاً فاجلس فقال يا علقمة بينا نحن يد واحدة على من سوانا صرنا جباين من حديد يطالب به منا به منا إنه إن كان مني في عثمان شيء ليس توبتي إلا أن يسفك دمي في طلب دمه قالت فرد محمد بن طلحة : فإن لك ضيعة وعيالا فالإليك شيء يخلفك فقال ما أحب أن أرى أحداً يخف في هذا الأمر فأمنه فأتيت محمد بن طلحة فقلت له لو أقت فإن حدث به حدث كنت تخلفه في عياله وضيعة قال ما أحب أن أسأل الرجال عن أمره

المحاضرة التاسعة والعشرون

الجل - صفين

أمر على

لما بلغ عليا مسير من سار إلى البصرة وهو يتها للشم رأى أن يبدأ بهذا المق وكان يحاول أن يدركهم قبل أن يصلوا البصرة فلما وصل الربذة بلغه أنهم فاتوه فبعث إلى أهل الكوفة يطلب اليهم أن ينفروا إلى معاوتته على المخالفين له . ولما وصلت الرسل الكوفة جاء الناس إلى أميرهم أبي موسى يستشيرونه في الأمر فقام فيهم خطيباً وكان آخر خطبته أما إذا كان ما كان فإنها فتنة صماء النائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القاعد والقاعد خير من القائم والقائم خير من الراكب فكونوا جرثومة من جرائم العرب فأغمدوا السيوف وأصلوا الأسمنة واقطعوا الأوتار وآورا المظلوم والمضطهد حتى بلغت هذا الأمر وتنجى هذه الفتنة فتكلمت رسل علي وأغلظت لأبي موسى القول ولما كان الحسن بن علي عن أرسل في هذه الوفادة قال لأهل الكوفة يا أيها الناس أجيئوا دعوة أميركم وسيروا إلى إخوانكم فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه والله لأن يتيه أولو النهى أمثل في العاجلة وخير في العاقبة فأجيئوا دهورنا وأعينونا على ما ابتلينا وابتليتكم به فسأخ الناس وأجابوا ورضوا به وقال لهم الحسن إني غاد فمن شاء منكم أن يخرج معي على الظهر ومن شاء فليخرج في الماء فقفز من أهل الكوفة تسعة آلاف أخذ بعضهم البر وأخذ بعضهم الماء وقد قابلته الجنود البرية بذي قار فقال لهم قد دعوتكم لتشهدوا معنا لإخواننا من أهل البصرة فإن يرجعوا فذاك ما نريد وإن يلجوا داويناكم بالرفق وبايناكم حتى يبدأوا بظلم ولن ندع أمرافيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله . ثم إن عليا اختار القعقاع بن عمرو للسفارة بينه وبين أهل البصرة فسار حتى أتى عائشة فقال أي أمة ما أشجعكم وما أقدمكم هذه البلدة قالت أي بني إصلاح بين الناس : فطلب أن يحضر طلحة والزبير حتى يعرف رأيهما فلما جاء أخبر أن مقصدهما كصد عائشة فقال لها القعقاع ما هذا الإصلاح قال قتله عثمان فإن هذا ترك

كان تركا للقرآن وإن عمل كان إحياء للقرآن فقال قد تلتما قلة عثمان من أهل البصرة وأتم قبل قتلهم أقرب إلى الاستقامة عنكم اليوم قتلتم ستمائة رجل إلا رجلا فغضب لهم ستة آلاف واعتزلوكم وخرجوا من بين أظهركم طلبتم ذلك الذي قلت (حرقوص ابن زهير) ففعله ستة آلاف وهم على رجل فإن تركتموه كنتم تارسين لما تقولون فإن قاتلتهم والذين اعتزلوكم فأدبلوا عليكم فالذي حذرتهم قربتم به هذا الأمر أعظم مما أراكم تكرهون وأتم أحببتم مضروريعة من هذه البلاد فاجتمعوا على حربكم وخذلانكم نصرة لهؤلاء كما اجتمع هؤلاء لاهل هذا الحدث العظيم والذنب الكبير ولا أرى دواء لهذا الأمر إلا النسكين وإذا سكن اختلجوا فإن أنتم بايعتونا فعلامة خير وتباشير رحمة ودرك بئار هذا الرجل وعافية وسلامة لهذه الأمة وإن أنتم أبيتم إلا مكابرة هذا الأمر واعتسافه كانت علامة شر وذهاب هذا الثار بعثه الله في هذه الأمة هزاهز فأثروا العافية ترزقوها وكونوا مفاتيح الخير كما كنتم تكونون ولا تمرضونا للبلاء ولا تمرضوا له فيصرهنا وإياكم وأيم الله إني لأقول هذا وأدعوكم إليه وإني خائف أن لا يتم حتى يأخذ الله من هذه الأمة التي قل مناعها ونزل بها حانزل فإن هذا الأمر الذي حدث أمر ليس يقدر وليس كالأمر ولا كقتل الرجل الرجل ولا الفر الرجل ولا القبيلة الرجل . فقال له القوم أحسنت وأصبت فإن جاء على بمثل ماقلت صلح الأمر فرجع القعقاع إلى علي فأخبره فأعجبه ذلك وأشرف القوم على الصلح . ثم أمر بالرحيل وقال من ضمن خطابه ولا يرتحلن غداً أحداً أعان علي عثمان بشيء في شيء من أمور الناس وليغن السفهاء عى أنفسهم . فاجتمع نفر من رؤساء المجلبين على عثمان ومعهم ابن السوداء وقال بعضهم لبعض إن اجتمع الناس غداً واصطلحوا فليس الصلح إلا علينا فقال لهم ابن السوداء إن عزكم في خلطة الناس فصانعوهم وإذا النقي الناس غداً فانشبوا القتال ولا تفرغهم للظرف إذا من أنتم معه لا يجد بداً من أن يمتنع ويشغل الله علياً وطلحة والزبير عما تكرهون فاتفقوا على ذلك والناس لا يشعرون . ولما وصل على إلى البصرة بعث إلى القوم إن كنتم على ما فارقتم القعقاع فكفوا وأقرونا ننزل وننظر في هذا الأمر فتزلوا والقوم لا يشكون في الصلح ومشيت السفراء بين الفريقين وبات القوم ينتظرون العافية من هذا الحادث الجلل . قام السبئيون في الغلس ووضعوا السلاح في عسكر أهل البصرة فسأل طلحة والزبير ما هذا قالوا

أطرقنا أهل الكوفة ليلاً فقال قد علمنا أن علينا غير مته حتى يسفك الدماء ويستحل الحرمه وأنه لن يطاوعنا وسأل هلى عن الخبر وكان السبثيون قد وضعوا رجلا قريباً منه يخبره بما يريدون فقال له ما جئنا إلا وقوم منهم يبتونا فرددناهم من حيث جاؤا فوجدنا القوم على رجل فركبونا وثار الناس فقال هلى قد علمت أن طلحة والزبير غير متين حتى يسفكا الدماء ويستحلا الحرمه وأنهما لن يطاوعانا ولم يجد الفريقان فى ذلك الوقت بدا من القتال وكانت عائشة فى هودجها بين أهل البصرة وكان ذلك اليوم من أهول ما رآه المسلمون فإنهم وقفوا بعضهم أمام بعض وكل يدافع دفاعاً دينياً وكان أهل البصرة وشجعانهم يلوذون بحمل عائشة حتى لاتصاب بشر فقتل حوله عدد عديد منهم ولا يدور بخلد أحد من الناس أن ينهزم وراجز أهل البصرة يقول :

نحن بنى ضبة أصحاب الجمل تنعى ابن عفان بأطراف الأسفل
الموت أحلى عندنا من العسل ردوا علينا شيخنا ثم بجمل
ولما رأى على كثرة القتلى حول الجمل وأن الناس لاتسلمه أبداً وفيهم عين تطرف
نادى اعقروا الجمل لجاء الجمل إنسان من خلفه وعقره فسقط وسقط الهودج وكأنه
قفل عمارى فيه من النبل لجاء محمد بن أبى بكر وعمار بن ياسر فقطما مرضة الرجل
واحتملا الهودج فتجياها من القتلى وخرج بها محمد حتى دخلها البصرة : وقد ترك
الناس والضعف ظاهر فيهم الزبير بن العوام وأراد اللحاق بالمدينة فلم بمسيره عمرو
ابن جرموز فأتبعه حتى إذا كان بوادى السباع غافله فقتله

قتل فى هذه الواقعة المنكرة هشرة آلاف من شجعان المسلمين بينهم كثير من
أعلامهم منهم طلحة وابنه محمد والزبير (و كاد يقتل ابنه عبد الله) وعبد الرحمن بن
عتاب بن أسيد وغيرهم من رجالات قريش وسائر العرب

وبعد أن انتهت الموقعة مرت على بين القتلى فكلما رأى صرعى أهل البصرة وعرفهم
قال زعموا أنه إنما خرج معهم السفهاء والغوغاء وهذا فلان وهذا فلان ثم صلى
على القتلى وأمر بدفنهم جميعاً . وبعد ذلك زار عائشة فى البيت الذى نزلت فيه فلم
عليها . فقد عندها ثم أمر بأن تجهز إلى المدينة فجهزت خير جهاز ولما جاء يوم رحيلها
ودعها بنفسه وقد قالت وسط مشيعيها إنه والله ما كان بينى وبين على فى القديم إلا

ما يكون بين المرأة وأحمائها وأنه عندى على معتنى من الاخيار وقال على أيها الناس صدقت والله وبرت ما كان بينى وبينها إلا ذلك وأنها الزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم فى الدنيا والآخرة وخرجت من البصرة يوم السبت لغرة رجب سنة ٣٦ وشيعها على أميالا وسرح بنيه معها يوماً

بعد انتهاء الموقعة أخذ على بيعة أهل البصرة وأمر عليها عبد الله بن عباس وجعل على الخراج وبيت المال زياد بن أبي سفيان

هكذا انتهت هذه الموقعة التى سهات على المسلمين فيما بعد أن يقف بعضهم بإزاء بعض محاربين يستحل كل دم الآخر بعد أن كان ذلك الموقف فى نظرهم عظيماً مهيباً لا يمكن أن نبرر عمل الفريقين المتحاربين من كل الوجوه فإن طلحة والزبير وعائشة خرجوا كما يقولون للطالبة بدم عثمان الذى سفك حراماً من غير ترة ولا ذنب يوجب ذلك ولا نرى كيف فهموا أن ذلك ممكن من غير أن يكون للمسلمين إمام يرجع إليه الأمر فى تحقيق هذه القضية وإقامة الحد على من يستحقه إن إعطاء الحق للأفراد فى أن يتجمعوا لإقامة حد نصر الإمام فى إقامته أو أنهم بالهوادة فيه مفسدة للنظام الذى أسس عليه الإسلام وإذا كانوا لا يرون الإمامة على صحة فقد كان المفهوم دعوة أهل الحل والعقد من كبار المسلمين أولاً للنظر فى أمر الخلافة وإعطائها لمن يرضاه الناس ثم ينظرون بعد ذلك فى إقامة الحد ولكنهم قاموا بصفتهم أفراداً من كبار الأئمة ودعوا الناس إلى أمرهم من غير أن يكون لهم إمام يرجعون إليه ولا ندرى كيف غاب كل ذلك عنهم مع سابقةهم ونضاهم ولكنهم يقولون إن الذين لا يريدون بالأئمة خيراً أعجلوه وأنشؤا الحرب حتى اشتبه الأمر على الفريقين كليهما ولكن هذا عيب كبير فى قيادة الجيوش أن يكون الرئيس بحيث يمكن فرقه من جيشه أن تعجله عن النظر فيما هو قادم عليه وأن من الخطأ العظيم أن يستعين على بمثل هذه الفرقة السبئية ويجعلها تأوى إلى جنده فى الوقت الذى يطالب الناس فيه من كل جهة بالقصاص من قلة عثمان فإنهم بالضرورة لا يحسن فى نظرهم أن يتفق على ذلك الناس لأن الاتفاق إنما يقع على رؤسهم فهم يذلون كل جهدهم فى تضيق

المسالك على كل من يريد الإصلاح حفظاً لأنفسهم على أن يجزّد وجودهم في جيشه كاف لأن تحوم الظنون حول اشتراكه في الدم المسفوك وإن كان هو ينكر ذلك إنكاراً تاماً وهو عندنا الصادق في قوله والنتيجة أنّ تبعة هذه الحرب يتحملها كل من الفريقين وتبين للناس أنه لا يكفي لبراءة الإنسان من الفعل أن لا يكون قد فعله بل يجب أن يبتعد عما يحدث الريبة وليس يكفي الرئيس لتقوية مركزه أن يكون عنده من القوة ما يغلب به من خرج عليه من قومه بل يجب مع هذا أن يكون عنده من حسن الحيلة والأناة ما يعيد الخارج عليه إلى حظيرته والكي لا يكون إلا آخر الدواء

أمر صفين

لم تكن واقعة الجمل على شدة هولها وفضاعة أمرها إلا مقدمة لما هو أشد منها هولاً وأفظع أمراً وهو الحرب في صفين
انصرف على من البصرة إلى الكوفة فاختار جرير بن عبد الله البجلي ليكون رسولا إلى معاوية بن أبي سفيان يطلب إليه البيعة فشخص جرير إلى دمشق وأنهى إلى معاوية ما جاء له فساطله واستنظره : وكان أهل الشام قد آلى رجالهم أن لا يمسوا النساء ولا يناموا على الفرش حتى يقتلوا قتلة عثمان ومن عرض دونهم شيء أو تقى أرواحهم والشام يجمع أجناد المسلمين لأنها ثغر عظيم يحاور الأمة الرومية التي لم تزل حافظة لشيء من قوتها فكانت الجنود الإسلامية هناك على غاية الاستعداد . عاشرهم معاوية طويلاً وهو الرجل السياسي المحنك فامتلك قلوبهم وصاروا أطوع أمره ما أمرهم اتتمروا به وما نهاهم انتهوا عنه ومثل تلك القوة العظيمة سهات له أن يرفض بيعة على ويتهمه بالاشتراك في دم عثمان أو على الأقل بحماية قاتليه حتى آوأم إلى جيشه ولم يعمل أى عمل في القصاص منهم فجاء جرير علياً وأخبره بما عليه أهل الشام فلم ير على إلا المسير والقتال . خرج فمسكر بالنخيلة وبلغ معاوية خروجه إليه بنفسه فخرج إليه بأهل الشام أخذ على بجنوده طريق الجزيرة وعبث بالمرات من الرقة . هناك قدم طلائع أمامه حتى إذا كانوا بسور الروم التقوا بطلائع معاوية فكانت بين الفريقين مناوشات قليلة ثم تحاجزوا ثم تلاحقت جنود على ومعاوية فمسكرت الطائفتان في سهل صفين وتواقفت الجنود الإسلامية بعضها أمام بعض
اختار على ثلاثة من رجاله ليذهبوا إلى معاوية يطلبون إليه الطاعة وهم بشير بن عمرو

الانصارى وسعيد بن قيس الحمداني وشيث بن ربيع التميمي فساروا حتى دخلوا على معاوية
فتكلم بشير بن عمرو وقال يا معاوية إن الدنيا عنك زائلة وإنك راجع إلى الآخرة وإن الله
محاسبك بعملك ومجازيك بما قدمت يداك وإني أنشدك الله أن لا تفرق جماعة هذه
الامة وتسفك دماءها فقال له معاوية هلا أوصيت صاحبك بذلك فقال إن صاحبي
ليس بذلك إن صاحبي أحق البرية كلها بهذا الأمر في الفضل والدين والسابقة في الإسلام
والقراية من الرسول صلى الله عليه وسلم قال فيقول ماذا ؟ قال يأمرك بطاعة الله وإجابة
ابن عمك إلى ما يدعوك إليه من الحق فإنه أسلم لك في دنياك وخير لك في عاقبة أمرك قال
معاوية ونظلم عثمارة لا والله لا أفعل ذلك أبداً فقام شيث فقال يا معاوية إنى قد فهمت
مارددت : إنه والله لا يخفى علينا ما تغزرو وما تطلب إلك لم تجد شيئاً تستغوى به الناس
وتستميل به أهواءهم وتستخلص به طاعتهم إلا قولك قتل إمامكم مظلوماً فنحن نطلب بدمه
فاستجاب لك سفهاء طغام وقد علمنا أن قد أبطأت عنه بالنصر وأحببت له القتل لهذه المنزلة
التي أصبحت تطلب ورب متمنى أمر وطالبه يحول الله عز وجل دونه بقدرته ورب بما أوتي
التمنى أمينته وفوق أمينته والله مالك في واحدة منهما خير إن أخطأت ما ترجو إنك
لشر العرب حالا في ذلك وإن أصبت وما تمنى لا تصيبه حتى تستحل من ربك صلى الله
فاتق الله يا معاوية ودع ما أنت عليه ولا تنازع الأمر أهله : ولم يكن من معاوية جواب
على هذه المقالة الشديدة إلا رد شديد وأمره إياهم بالانصراف فأتوا علياً وأخبروه بالخبر
كان القوم جميعاً يهابون أن تلتقي جموع الشام بجموع العراق خوفاً من الاستئصال
والهلاك فكانت تخرج الفرقة من جيش أهل العراق فتخرج لها مثاهل من جيش أهل الشام
فيقتلون وعلى هذه الحال كان شأنهم في ذي الحجة سنة ٣٦ فلما أهل المحرم توادع اليريقان
إلى انقضائه طمعاً في الصلح واختلفت بينهما الرسل في ذلك فبعث على عدى بن حاتم
ويزيد بن قيس الأرحبي وزباد بن خصفة وشيث بن ربيع وهو أحد الرسل في المرة الأولى وربما
كان حقه سبياً في عدم الجراح لما دخلوا على معاوية بدأ عدى فقال نأتياك ندعوك إلى أمر
يجمع الله عز وجل به كلمتنا وأمتنا ويحقق به الدماء ويؤمن به السبل ويصلح به ذات البين إن
ابن عمك سيد المرسلين أفضاها سابقة وأحسنها في الإسلام أثراً وقد استجمع له الناس وقد
أرشدكم الله بالذي رأوا فلم يبق أحد غيرك وغير من معك فاتته يا معاوية لا يهيك الله وأصحابك
يوم مثل الجمل فقال معاوية كأنك إنما جئت منه دوا ولم تأت مصاحبات ياعدى كلا والله

إني لا بن حرب ما يقع لي بالشان وإنك لمن المجلين على ابن عفان وإنك لمن قتله وإني لأرجو أن تكون ممن يقتل الله عز وجل هيات يا عدى قد حلت بالساعد الأشد فقال شبت وزيادة أتيناك فيما يصلحنا وإياك فأقبلت تضرب لنا الأمثال دع ما ينتفع به من القول والفعل وأجبنا فيما يعمننا وإياك نفقه - وقال يزيد بن قيس إنا لم نأت إلا لنبلغك ما بعثنا به إليك ولؤدى عنك ما سمعنا منك ونحن على ذلك لن ندع أن تنصح لك وأن تذكر ما ظننا إنا لنا عليك به حجة وإنك راجع به إلى الألفة والجماعة إن صاحبنا من قد عرفت وعرف المسلمون فضله ولا أظنه يخفى عليك أن أهل الدين والفضل لن يعدلوا بعلى ولن يميل بينك وبينه فاتق الله يا معاوية ولا تخالف عليا فإنا والله ما رأينا رجلا قط أعمل بالتقوى ولا أزهد في الدنيا ولا أجمع لحصال الخير كلها منه فقال معاوية أما بعد فإنكم دعوتكم إلى الطاعة والجماعة فأما الجماعة التي دعوتكم إليها فمنها هي وأما الطاعة لصاحبكم فإننا لا نراها إن صاحبكم قتل خليفتنا وفرق جماعتنا وآوى ثأرنا وقتلتنا وصاحبكم يزعم أنه لم يقتله فنحن لا نرد ذلك عليه أرايتم قتلة صاحبنا أستم تعلمون أنهم أصحاب صاحبكم فليدفعهم إلينا فلنقتلهم به ثم نحن نجيبكم إلى الطاعة والجماعة فقال له شبت أيسرك يا معاوية أنك إن مكنت من عمار تقتله فقال وما يمنعني من ذلك والله لو أمكنت من ابن سمية ما قتله بعثمان واسكن كنت قاتله بنائل مولى عثمان فقال شبت لا تصل إلى عمار حتى تنذر الهام عن كواهل الأقوام وتضيق الأرض الفضاء عليك برحبها فقال معاوية إنه لو قد كان ذلك كانت الأرض عليك أضيق ، وبذلك انتهت هذه السفارة التي لم يكن يظن أن تنتهي إلا بمثل ما انتهت إليه لأنه كان من الضروري أن تكون قاعدة الصالح والدعوة شيئا في مصلحة كل من الطرفين يتنازل هذا عن شيء وهذا عن شيء حتى يكون صلحا أما هذه السفارة فقد كانت دعوة كسوابقها مع ما في بعض الداعين من هذه الشدة التي تفسد القلوب وتباعد ما بينها وأرسل معاوية إلى علي حبيب ابن مسلمة الفهري وشرحيل ابن السمط ومعن بن يزيد والآخر بن شريق فدخلوا عليه فتكلم حبيب فقال أما بعد فإن عثمان بن عفان كان خليفة مهديا يعمل بكتاب الله عز وجل وينيب إلى أمر الله فاستقلتم حياته واستبطأتم وفاته فدعوتكم عليه فقتلتموه فادفع إلينا قتلة عثمان إن زعمت أنك لم تقتله نقتلهم به ثم اعتزل أمر الناس فيكون أمرهم شورى بينهم يولى الناس أمرهم من أجمع عليه رأيهم فقال له ما أنت لأمر لك

والعزل وهذا الأمر اسكت فإنك لست هناك ولا بأهل له فقام وقال والله لترى
 بحيث نكره فقال على وما أنت ولوا جلت بخيلك ورجلك لا أبق الله عليك إن أبقيت
 على أحقره وسواء اذهب فصوب وصعد ما بدا لك وقال شرحبيل بن السمطار كلبتك فلعمري
 ما كلامي إلا مثل كلام صاحبي قبل فهل عندك جراب غير الذي أجبت به فقال على
 نعم لحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهدايته للناس ثم
 قبضه الله إليه واستخلف الناس أبا بكر واستخلف أبو بكر عمر فأحسن السيرة وعدلا
 في الأمة وقد وجدنا عليهما أن توليا عليا ونحن آل رسول الله ففغرنا ذلك لهما وولى
 عثمان فعمل أشياء عابها الناس عليه فساروا إليه فقتلوه ثم أتاني الناس وأنا معتزل
 أمورهم فقالوا لي بايع فأبيت عليهم فقالوا لي بايع فإن الأمة لا ترضى إلا بك وأنا
 أف إن لم تفعل أن يفرق الناس فبايعتهم فلم يرعني إلا شقاق رجلين قد بايعاني وخلاف
 معاوية الذي لم يحمل الله له سابقة في الدين ولا سلف صدق في الإسلام طليق بن طليق
 حزب من هذه الأحزاب لم يزل لله ولرسوله وللمسلمين عدواً هو وأبوه حتى دخلا
 في الإسلام كارهين فلا غرو إلا خلافتكم معه وانقيادكم معه وتدهون آل نبيكم الذين
 لا ينبغي لكم شقاقهم ولا خلافتهم ولا أن تعدلوا بهم من الناس أحداً إلا أني أدعوكم
 إلى كتاب الله وسنة نبيه وإمامته الباطل وإحياء معالم الدين : فقال له شرحبيل أشهد
 أن عثمان قتل مظلوماً فقال لها لا أقول أنه قتل مظلوماً ولأنه قتل ظالماً قالاً فمن
 لم يزعم أن عثمان قتل مظلوماً فعن منه برآء ثم انصرفوا من غير نتيجة وذلك معقول
 لما انسلك المحرم أمر على من ينادى إلا إن أمير المؤمنين يقول لكم إنني قد استدمتكم
 لتراجعوا الحق وتنبؤوا إليه واحتججت عليكم بكتاب الله فدهوتكم إليه فلم تناهوا عن
 طغيان ولم تجبوا إلى حق وإني قد نبذت إليكم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ففرع
 أدل الشام إلى أمراءهم ورؤسائهم وكتبوا كتابهم وبات الفريقان يشتغلان بتعبئة
 الجيوش : وفي غد ذلك اليوم وهو يوم الأربعاء أول صفر سنة ٢٧ ابتدأت الحرب
 من غير أن يقف كل الجيوش وجهها لوجه بل كل يوم يخرج قائد من هنا وقائد من
 هنا حتى إذا مضت سبعة أيام قال على لجنده ليلة الأربعاء ثامن صفر حتى متى
 لا تناهض هؤلاء القوم بجمعنا واتفق معهم على ذلك فباتوا يصلحون أمرهم وفي ذلك
 يقول كعب بن جعيل الغلبى

أصبحت الامة في أمر عجب والملك بمجموع غداً لمن غلب
قللت قولاً صادقاً غير كذب إن غداً تهلك أعلام العرب

وفي الصباح زحف على بجنود أهل العراق وزحف له معاوية بجنود أهل الشام
وفي ذلك يوم مشؤم لا يزال المسلمون يعدونه شؤماً من لئذ ذلك الحادث إلى الآن .
تناهض الناس ذلك اليوم واقتتلوا قتالاً شديداً نهارهم كله ثم انصرفوا عند المساء .
وكل غير غالب ثم أعادوا الكرة في غد ذلك اليوم وكانت حملتهم أشد من اليوم الأول
وقد انكشفت مينة أهل العراق وانتهت هزيمتهم إلى على فشى نحو الميسرة فانكشفت
هند هضر في الميسرة وثبتت ربيعة ومربه في ذلك الوقت الاشترا النخعي فقال له على
انت هؤلاء القوم قتل لهم أين فراركم من الموت فلما هب اليهم الاشترا وهبج الناس .
لخوض الغمرات فتابعوه وكروا معه فأخذ لا يعمد لكتيبة إلا كشفها ولا لجمع
إلا حازه ورده ولم يزل حتى كشف هذه الجموع المهاجمة وألحقهم بصفوف معاوية
بين العصر والمغرب ولم يزل الاشترا في هجمته حتى وصل إلى حرس معاوية وكان معاوية
يقول أردت في هذا الوقت أن أنهزم فذكرت قول ابن الاطنابة

أبت لي هفنى وأبى بلاتى وإقدامى على البطل المشبح
وإعطائى على المكروه مالى وأخذى الحمد بالثمن الرياح
وقولى كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدى أو تستريحى

فنعنى هذا القول من الفرار : وفي هذا اليوم قتل عمار بن ياسر
ولما أمسى المساء على الفريقين لم ينفصلا بل استمر القتال شديداً طول الليل
ويسمون هذه الليلة ليلة الحرير يشبهونها بليلة القادسية حتى إذا أصبح عليهم صبح
يوم الجمعة أخذ الاشترا يزحف باليمينه ويقا تل بها ويهيج الناس بقوله وعلى يمه
بالرجال لما رأى من ظفوره . وبيناهم في الشدة الشديدة إذا بالمصاحف قد رفعت
على رموس الرماح من قبل أهل الشام وقائل يقول هذا كتاب الله عز وجل يبتنا
وبينكم من لشغور الشام بعد أهل الشام من لشغور العراق بعد أهل العراق فلما رأى
أهل العراق المصاحف مرفوعة قالوا نجيب إلى كتاب الله فقال لهم على يا عباد الله
امضوا على حثكم وصدقكم فإن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبى معيط وحبيب
ابن مسلمة وابن أبى سرح والضحاك بن قيس ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن أنا أعرف

بهم منكم قد صحبتهم أطفالا وصحبهم رجالا فكانوا شر أطفال وشر رجال ويحكم
انهم مارفعوها ثم لا يرفعونها ولا يعلمون بما فيها ومارفعوها لكم إلا خديعة ودهاء
ومكيدة فقالوا ما يسعنا أن ندعى إلى كتاب الله عز وجل فنأبى أن تقبله وقال مسعر
ابن فدكى التميمي وأشباه له من القراء أجب إلى كتاب الله إذا دعيت إليه وإلا ندفعك
برمتك إلى القوم أو نفعل كما فعلنا بابن عفاف إنه علينا أن نعمل بما في كتاب الله
عز وجل والله لتفعلنها ولنفعلنها بك : ثم طلبوا منه أن يبعث إلى الأشر ليرك القتال
فأرسل إليه رسولا فقال الأشر للرسول ليست هذه الساعة التي ينبغي لك أن تزيلني
فيها عن موقعي إني قد رجوت أن بفتح لي فلا تعجلني فرجع الرسول بالخبر فمات انتهى
إليه حتى ارتفع الريح وعلت الأصوات من قبل الأشر فقال له القوم والله ما نراك
إلا أمرته أن يقاتل ثم قالوا ابعث إليه فليأمنك وإلا والله اعتزلناك فقال للرسول
ويحك قل للأشر أقبل فإن الفتنة قد وقعت فلم يسمع إلا المجيء وترك ساحة
الحرب ثم أرسل الأشعث بن قيس ليسان معاوية عما يريد فلبا ذهب إليه قال له
معاوية نرجع نحن وأنتم إلى ما أمر الله في كتابه تبعثون منكم رجلا ترضونه ونبعث
منا رجلا ثم نأخذ عليهما أن يعمل بما في كتاب الله لا يعدوانه ثم تتبع ما اتفقا
عليه فقال له الأشعث هذا الحق ثم رجع إلى علي فأخبره فقال الناس رضينا وقبلنا
فقال أهل الشام قد اخترنا عمرو بن العاص فقال الأشعث ومن تابعه وإنا قد رضينا
أبا موسى الأشعري فقال علي قد عصيتهموني في أول الأمر فلا تعصوني الآن وبين
لهم تخوفه من أبي موسى لأنه كان يخذل الناس عنه فأبوا إلا إياه فاضطر على السير
على مارأوا

المحاضرة الثلاثون

عقد التحكيم - نتائج - الخوارج

قد التحكيم

وكتب الفريقان بينهم عقد التحكيم وهذه صورته :

«بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما تناقضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ، قاضى على أهل الكوفة ومن معهم من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين وقاضى معاوية على أهل الشام ومن كان معهم من المؤمنين والمسلمين إنا نزل ههنا حكم الله عز وجل وكتابه ولا يجمع بيتنا غيره وإن كان الله عز وجل بيننا من فاتمته إلى خاتمته نحي ما أحيا ونيت ما أمات فما وجد الحكمان في كتاب الله عز وجل وهما أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص القرشي عملا به ومالم يجدا في كتاب الله عز وجل فالسنة العادلة الجامعة غير المفرقة وأخذ الحكمان من علي ومعاوية ومن الجندين العهرد والمواثق والثقة من الناس أنهما آمان على أنفسهما وأهلها والأمة لهما أنصار على الذى يتماضيان عليه وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كلتيهما عهد الله وميثاقه أنا على مافى هذه الصحيفة وإنا قد وجبت قضيتهما على المؤمنين فإن الأمن والاستقامة ووضع السلاح بينهم أينما ساروا على أنفسهم وأهليهم وأموالهم وشاهدتهم وغائبهم وعلى عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه أن يحكما بين هذه الأمة ولا يرادها فى حرب ولا فرقة حتى يعصيا وأجلا القضاء إلى رمضان وإن أحيا أن يؤخرا ذلك أخراه على تراض منهما وإن توفى أحدا الحكمان فإن أمير الشيعة يختار مكانه ولا يألومن أهل المعدلة والقسط وإن مكان قضيتهما الذى يقضيان فيه مكان عدل بين أهل الكوفة وأهل الشام وإن رضيا وأحب فلا يحصرهما فيه إلا من أراد ويأخذ الحكمان من أراد من الشهود ثم يكتبان شهادتهما على مافى هذه الصحيفة وهم أنصار على من ترك هذه الصحيفة وأراد فيه إلحادا وظلما اللهم إنا نستنصرك على من ترون مافى هذه الصحيفة ، . وبلى ذلك أسماء الشهود من الطرفين -

وبهذا العقد انتهت واقعة صفين التي قتل فيها من شجعان المسلمين وأنجادهم تسعون ألفاً وهو عدد لم يذهب مثله ولا قريب منه في جميع الوقائع الإسلامية من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تاريخها ولولا أن عضتهم الحرب ولفحتهم نيران السلاح لاستوصلت البقية الباقية وضاعت الثغور . ومما يزيد الأسف أن هذه الحرب لم يكن المراد منها الوصول إلى تقرير مبدأ ديني أو رفع حيف حل بالامة وإنما كانت نصرة شخص على شخص فشيعة على تنصره لأنه ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحق الناس بولاية الأمر وشيعة معاوية تنصره لأنه ولي عثمان وأحق الناس بطلب دمه المسفوك ظلماً ولا يرون أنه ينبغي لهم مبايعة من آوى إليه قتلته

يظهر للمتتبع أخبار ما بين هلي ومعاوية أن الرجلين كانا هلي تباين تام فعلى يرى لنفسه من الفضل والسابقة والقرابة ما ليس لغيره من سائر الناس حتى أشياخ قريش وأصحاب السابقة منهم وزاد به ذلك الفكر حتى كان يرى أن الأشياخ يعلمون ذلك ويغضون عنه وكان يرى في معاوية انحطاطاً هائلاً عنه ولماذا ؟ لأنه من الطلقاء وأولاد الطلقاء الذين عادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاربوه وربما ظن فيهم أنهم لم يدخلوا في الاسلام إلا كرها حينما لم يجدوا مناصاً من ذلك وإذا كان الرجل يرى أشياخ قريش دونه قدراً ولم يكن يسلم لهم إلا مرغماً لأنه لم يجد له أنصاراً فكيف يرى نفسه أمام رجل يظن به ذلك الظن في وقت بايعة الناس فيه بالخلافة وردوا إليه حقه المسلوب منه وقد وجد أنصاراً يؤيدونه كان إذا تكلم عن معاوية أو كاتبه يظهر من كلامه الاحتقار له والترفع عنه والازدراء برسله وخاطبهم بأشد ما يخاطب به إنسان ولا ينظر أن الرجل قد استحوذ على قلوب نصف الامة الإسلامية ومثله لا ينال إلا بالاناة وشيء من المصانعة والسهولة وهذه أشياء لم ير على أن يتنزل إليها أما معاوية فإنه بدون ريب كان يرى نفسه عظيماً من عظماء قريش لأنه ابن شيخها أبي سفيان بن حرب وأكبر ولد أمية بن عبد شمس بن عبد مناف كما أن علياً أكبر ولد هاشم بن عبد مناف فهما سيان في الرفعة النفسية ثم كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الثلاثة من بعده قد وثقوا به ثقة كبرى حتى جمعت له الشام كلها وهي أعظم بلدان المسلمين بعد العراق فصارت له تلك الرياسة العظيمة والاثار الصالح في حماية الثغور الرومية وهو يعلم أن علياً لا ينظر إليه بتلك العين التي كان ينظر له

بها من قبله بدليل أن أول عمل له كان عزله فرأى أن انضمامه إلى علي يحطه عن تلك المنزلة السامية التي نالها ومن يدري ماذا يكون حاله بعد ذلك من المهانة وجدأ مامه شبهاً تفسح له المجال في تلك المناوأة (١) أنه لم يستشر في تلك البيعة وهو من أعظم قريش ووال من أكبر الولاة تحت أمرته جند من جنود المسلمين لا يقل عن مئتي ألف (٢) أن كثيراً من الصحابة رفضوا بيعة علي (٣) أن أول من تدبه للخلافة هم الثأرون على عثمان الذين قتلوه (٤) أنه آواهم في جيشه ولم يقتص منهم فأخذ من ذلك أنه عمالي لهم على فعلتهم - كل تلك الشبه جعلته يتمتع عن البيعة ويأخذ لنفسه الحيلة حتى لا يقع في المذلة والمهان

شخصان ينظر كل منهما إلى الآخر بهذا النظر لا يمكن اتفاقهما ولا وصولهما إلى طريق رشاد يخفف عن المسلمين ما نزل على رؤوسهم من تلك الفتنة الهائلة ولم يكن مدار مراسلاتهم بالشئ الذي يصح أن يكون قاعدة صالح بين فريقين لكل منهما قوة تؤيده فعلى كان يطلب مبايعته ولا يزيد وبغير ذلك لا يكون صلح حتى أن رسله التي كان يرسلها من أهل العراق كانوا يكلمون معاوية بأهجة المحتقر المستخف ومعاوية يطلب أولاً أن تسلم قتلة عثمان إليه ليقتص منهم ثم يكون الأمر شوري بينهم وكلا الأمرين لا يرضى به علي أما قتلة عثمان فلائنه إذا أراد انزعاجهم من جيشه لا يأمن أن يتعصب لهم قومه فينقسم جيشه وأما الثانية فلائنه لا يترك حقاً قد ثبت له بالبيعة التي رآها تمت وليس لأحد منهما عظم قدره أن يعترض عليها فكيف بمثل معاوية في نفسه أضف إلى ذلك أن فرقة السبئية التي كانت تتخلل جند علي لم يكن من مصلحتها أن يكون صالح بين الطرفين فهم لا يسكتون عن حمل الخطب لإشعال نار الفتنة كلما قاربت الخمود ولذلك كان لهذا التحكيم الذي اتفق عليه الطرفان نتيجة من أسوأ النتائج في جند علي

نتائج التحكيم

بعد أن كتبت شروط الصلح عاد معاوية بجنده إلى دمشق أما جند علي فإن الأشعث ابن قيس خرج بكتاب الصلح يقرؤه على الناس ويعرضه عليهم يقرؤنه حتى مر به على طائفة من بني تميم فيهم عروة بن أدية وهو أخو أبي بلال فقراء عليهم فقال عروة اتحكمون في أمر الله الرجال لا حكم إلا لله ثم شد بسيفه فضرب به عجز دابته ضربة

خفيفة فغضب للأشعث قومه من اليمن فشى رؤساء بني تميم فتصلوا إليه واعتذروا
قبل وصفح ثم عاد الجيش يريد الكوفة

روى الطبري عن عمارة بن ربيعة قال خرجوا مع علي إلى صفين وهم متواتون
أحباء فرجعوا متباغضين أعداء ما برحوا من عسكرهم بصفين حتى فشا فيهم التحكيم
ولقد أقبلوا يتدافعون الطريق كله ويتشائمون ويضطربون بالسياط يقول الخوارج
يا أعداء الله أدهنتم في أمر الله وحكمتم وقال الآخرون فارقتم إمامنا وفرقتم جماعتنا
فلما دخل على الكوفة لم يدخلوا معه حتى أتوا حروراء فزل بها مهم اثنا عشر ألفا
ونادى مناديتهم أن أمير القتال شعث بن ربيعة النميري (وهذا كان رسول علي إلى معاوية
وكان يتوقع في خطابه ويعجب من معاوية كيف لم يبايع علياً وهو سيد المسلمين وابن
عم سيد المسلمين إلى آخر ما قال) وأمير الصلاة عبدالله بن الكواء البشكري والأمر
شورى بعد الفتح والبيعة لله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فعث
إليهم علي عبدالله بن عباس وقال له لا تدجل في جوابهم وخصومتهم حتى آتبك في ج
إليهم ابن عباس فأقبلوا عليه يكلمونه فلم يصبر عليهم بل قال ما نقتم من الحكيم وقد
قال الله عز وجل إن يريدوا إصلاحا يوفى الله يديهما فكيف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم
فقالوا له أما ما جعل حكمه إلى الناس وأمر بالنظر فيه والإصلاح له فهو إليهم كما أمر
به . أما ما حكم فأمضاه فليس للأبدا أن ينظروا فيه ، حكم في الزاني مائة جلدة وفي
السارق بقطع يده فليس للأبدا أن ينظروا في هذا قال ابن عباس فإن الله عز وجل
يقول يحكم به ذوا عدل منكم فقالوا له أو تجعل الحكم في الصيد والحدث يكون بين
المرأة وزوجها كالحكم في دماء المسلمين : وقالوا إن هذه الآية بيننا أعدل عندك ابن
العاص وهو بالأمس يقاتلنا ويسفك دماءنا فإن كان عدلا فلنسنا بعدول ونحن أهل
حزبه وقد حكمتم في أمر الله الرجال وقد أمضى الله حكمه في معاوية وحزبه أن يقتلوا
أو يرجعوا وقبل ذلك مادعوناهم إلى كتاب الله فأبوه ثم كتبتم بينكم وبينه كتابا وجمعتم
بينكم وبينه المهادنة والاستفاضة وقد قطع عز وجل الاستفاضة والمهادنة بين المسلمين
وأهل الحرب منذ نزلت براءة إلا من أقر بالجزبة ثم جاء علي فوجد ابن عباس
يخاصمهم فقال له اتته عن كلامهم ألم أنك . ثم سألهم ما أخرجكم علينا قالوا حكومتكم
يوم صفين فقال أنشدكم الله الست قد نهيتكم عن قبول التحكيم فرددتم علي رأيي ولما

أيتم إلا ذلك اشترطتم على الحكمين أن يحيا ما أحيا القرآن وأن يميتا ما أمات القرآن فإن حكمكم القرآن فليس لنا أن نخالف حكمكم بما في القرآن وإن أيا فتحن من حكمهما براء قالوا له نخبرنا أترأ عدلا تحكم الرجال في الدماء فقال إنا لسنا حكمنا الرجال إنما حكمنا القرآن وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق إنما يتكلم به الرجال قالوا نخبرنا عن الأجل لم جعلته فيما بينك وبينهم قال ليعلم الجاهل ويثبت العالم ولعل الله عز وجل يصلح في هذه الهدنة هذه الأمة أدخلوا مصركم وحكمكم الله . والخوارج يدهون أنهم قالوا إن التحكيم كان منا كفراً وقد تبنا إلى الله فبما تبنا نبايك وإلا فتحن مخالفون فبايعهم على وقال ادخلوا فلنمكث ستة أشهر حتى يجي المال ويسمن الكراع ثم نخرج إلى عدونا فدخلوا على ذلك وتوضيح نظرية هؤلاء القوم أن علياً كان إماماً ببيع يعة صحيحة فمن امتنع عن بيعته فهو مرتكب جريمة العصيان والبغى وهم يرون أن مرتكب الكبيرة كافراً فإذا يكون معاوية بغى على الإمام العدل وحارب الله ورسوله وحيثما يكون له ولقومه حقد مقرر في القرآن والحدود المقررة لا معنى للتحكيم فيها لأنه تغيير للشروع إن قضى بخلافه . ولما كان معاوية ومن معه يستحقون في نظرهم هذه العقوبة نصاً فالذين معهم ومهادتهم ادهان في دين الله وتحكيم للرجال فيما لاحكم فيه إلا الله وهذا في نظرهم جريمة وفاعلها ضال والضال لا يصالح لخلق المسلمين فلا خلافة لعل ولا حرمة لمن اتبعه فاهم أن يقاتلهم وهم في نظرهم كجند معاوية سواء بسواء : فانظروا كيف جاءت هؤلاء الناس نتيجة بعض مقدماتها باطل فلا عجب أن تكون هي أيضاً باطلة . . أما كون جريمة العصيان ومحاربة الله والرسول لها حد مقرر في كتاب الله فذلك صحيح وأما كون معاوية ومن معه بغاة فذلك شيء يحتاج إلى النظر فإن ادعى أن له شياً في نفس إمامة الإمام أمي منعقدة أم لم تعتقد فهذا يصح فيه التحكيم وليس نحكم الرجال في دين الله وإنما نتحكم في صحة وصف يبنى عليه حكم فإن القاضي الذي ترفع إليه قضية سرقة لا يطلب منه الاجتهاد في أن السارق تقطع يده أولاً تقطع وإنما يطلب منه الاجتهاد في معرفة أهذا سارق أم غير سارق فإذا ثبت له الصفة وجب عليه حتماً أن يحكم بقطع اليد فإن قالوا إن التحكيم من على شك في إمامته والشاك لا يجوز له أن يسفك الدماء المطالبة بأمر مشكوك في صحته كان هذا باطلاً

أيضا لأن صاحب الحق كبيرا ما يتأكد أن الحق له فإذا رأى من خصمه إنكاراً أو تمسكاً بشبه فإنه لا طريق أمامه إلا أن يرفع الأمر لقاض أو محكمين يكون حكمهما قاطعاً انزع خصمه . وعلى الجملة فإن هذه الفئة الجديدة قد بنت أمرها على مقدمات لم تتضح فزادوا الطين بلة وبعد أن كنا أمام فرقتين صرنا الآن أمام ثلاث فرق يستحل بعضها دماء بعض وصار لهم على عدوان والمتبع لأحوال الخوارج ومقدماتهم في حروبهم يتأكد أنهم يخدعون بما ظهر لهم حتى صار عندهم حقيقة من الحقائق التي لا ينكرها إلا غلو في نظرم وإلا فكيف يقول فعلمهم ؟ كانوا بالأمس يرون في علي أنه أفضل المسلمين وأعلمهم وأتقواهم في الدين واليوم يباينونه هذه المباينة ! ويرور أنه خل في التحكيم ولم يعد يستحق أن يكون خليفة وأن كل من تابعه بعيد عن طريق الرشاد .

اجتماع الحكمين

لما حان أجل اجتماع الحكمين بعث على أربعائة رجل عليهم شريح بن هانيء الحارثي ومعههم ابن عباس يهـ على بهم وبلى أمورهم وأبو موسى الأشعري معهم وبعث معاوية عمرو بن العاص في أربعائة من أهل الشام فتوافوا بدومة الجندل باذرح وكان معاوية إذا كتب إلى عمرو جاء الرسول وذهب لا يدري بما جاء به ولا يرجع به ولا يسأله أهل الشام عن شيء وإذا جاء رسول على جاء أهل العراق إلى ابن عباس فسألوه ما كتب إليك أمير المؤمنين فإن كتبهم ظنوا به الظنون فقالوا ما نراه إلا كتب بكذا وكذا فقال لهم ابن عباس أما تعقلون أماترون رسول معاوية يحى لا يهلم بما جاء به ويرجع لا يعلم بما رجع به ولا يسمع لهم صياح ولا انعط وأنتم عندي كل يوم آفاتون الظنون : وشهد هذه الجماعة عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله ابن الحارث بن هشام المخزومي والمغيرة بن شعبة وغيرهم

اجتمع الحكماء وبجنا فيما جاءه الأجل وهو لإصلاح ما بين الناس فتكلم عمرو فقال ألسنت تعلم أن عثمان قتل مظلوماً قال أبو موسى أشهد - قال عمرو ألسنت تعلم أن معاوية وآل معاوية أولياؤه - قال بلى - قال عمرو فإن الله يقول (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منهوراً) فما يمنعك من معاوية ولي عثمان يا أبا موسى وبينه في قریش كما قد علمت فإن تخوفت أن يقول الناس ولي معاوية وليست له سابقة فإن

لك بذلك حجة تقول إنى وجدته ولى عثمان الخليفة المظلوم والطالب بدمه الحسن السياسة الحسن التدبير وهو أخوات حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صحبه فهو أحد الصحابة . ثم عرض له بالسلطان بقوله إن ولى أكرمك كرامة لم يكرمها خليفة فقال أبو موسى يا عمرو اتق الله فأما ما ذكرت من شرف معاوية فإن هذا ليس على الشرف يولاه أهله ولو كان على الشرف لكان هذا الأمر لآل أبرهة بن الصباح إنما هو لأهل الدين والفضل مع أنى لو كنت معطيه أفضل قريش أعطيته على بن أبى طالب وأما قولك إن معاوية ولى دم عثمان فوله هذا الأمر فإنى لم أكن لأوليه معاوية وأدع المهاجرين الأولين وأما تعريضك لى بالسلطان فوالله لو خرج لى من سلطانه كله ما وليته وما كنت لأرتشى فى حكم الله عز وجل ولكنك إن شئت أحيينا اسم عمر بن الخطاب فقال عمرو إن كنت تحب بيعة ابن عمر فما يمنعك من ابنى وأنت تعرف فضله وصلاحه فقال إن ابنك رجل صدق ولكنك قد غمسته فى هذه الفتنة . وهذه المناقشة تدل على أنهما قد اتفقا على خلع المتنازعين واختلفا فى من يخلفهما وحيث ذاتفقا أن يكون الأمر شورى بين الناس يولون من رضوا ولم يبق إلا إعلام الناس بما اتفقا عليه فخرجوا وكان عمرو يقدم أبا موسى فى كل كلام فتقدم أبو موسى فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس إنا قد نظرنا فى أمر هذه الأمة فلم نرأصلح لأمرها ولا ألم لشعبها من أمر قد أجمع عليه رأى ورأى عمرو وهو أن نخلع عليا ومعاوية وتستقبل هذه الأمة هذا الأمر فيولوا منهم من أحبوا عليهم وإنى قد خلعت عليا ومعاوية فاستقبلوا أمركم وولوا عليكم من رأيتموه لهذا الأمر أهلا ثم تنحى وأقبل عمرو فقام مقامه فحمد الله وأثنى عليه وقال إن هذا قال ما قد سمعتم وخلع صاحبه وأنا أخلع صاحبه كما خلعه وأثبت صاحبي معاوية فإنه ولى عثمان والطالب بدمه وأحق الناس بمقامه فتأبزا - ويروى المسعودى أنهما لم يحصل منهما خطبة وإنما كتب صحيفة فيها خلع على ومعاوية وإن المسلمين يولون عليهم من أحبوا وهذا القول أقرب فى نظرنا إلى المعقول وإن لهج كثير من المؤرخين تذكر الأول لأن هذه الخطبة على فرض حصولها وإن الخديعة تمت على أبى موسى لم تكن لتفيد معاوية شيئا لأن الذى ثبته إنما هو حكمه والذى يلزم الأمة بمقتضى الصحيفة إنما هو ما اجتماع عليه لا ما رضى به أحد الحكمين ولم ينقل أحد أن أبا موسى رضى فى خطابه ببيعة معاوية

ومن الوقت الذى جرى فيه عقد التحكيم وعين الحكمان يشعر الإنسان بأنه لا يؤدى

إلى نتيجة لأن أبا موسى كما يظهر من ماضيه رجل يكره الفتن ويحب للمسلمين السلامة ويتمنى لو وصل إلى ما يريد من أى طريق يسلكه وقرينه يميل إلى معاوية ويحب تأييده وتثبيت خلافته وهو مع ذلك رجل عرف الدنيا وجالس الملوك فلا يهمله إلا أن يصل إلى مقصوده فهذا استعمل في سبيل ذلك من الخدع ومثل هذين لا يتفقان : قال المغيرة ابن شعبة لبعض من معه من قريش سأعلم لكم علم هذين الرجلين أيتفقان أم يختلفان فدخل على عمرو فقال يا أبا عبد الله أخبرني عما أسألك عنه كيف نرانا معشر المعتزلة فإننا قد شككنا في الأمر الذى قد تبين لكم من هذا القتال ورأينا أن تتأني ونتثبت حتى تجتمع الأمة فقال عمرو أراكم بامعشر المعتزلة خلف الأبرار وأمام الفجار ثم جاء أبا موسى فسأله كما سأل عمرا فقال له أراكم ثبت الناس رأيا فيكم بقية المسلمين فانصرف المغيرة إلى أصحابه وقال لهم لا يجتمع هذان على أمر واحد

لم يكن على ليرضى بهذا الحكم الذى تأكد أنه مخالف للكتاب والسنة اللذين عهد إلى الحكيم أن يحكما بهما ورضى به معاوية طبعاً لأن أقل ما فى الحكم أن ليس لعل وصار الأمر للناس يولون من شأوا وعنده جند عظيم يختارونه ولا يفضلون عليه أحدا فزادت آماله فى أن يكون خليفة المسلمين

رأى على أنه لا بد له من معاودة الكرة إلى معاوية وأصحابه ولكن عرض له معاودة الخوارج لخروجهم فإنه لما أراد أن يبعث أبا موسى كره الخوارج ذلك لأنهم كانوا يظنون أن علياً وافقهم على كراهة التحكيم ورؤيته ضلالة وجاءه إنسان فقال له إن الناس قد تحدثوا عنك أنك رجعت لهم عن كفرك فخطب الناس فى صلاة الظهر فذكر أمر الخوارج فعابوه فوثبوا من نواحي المسجد يقولون لاحكم إلّا الله وعلى يقول كلمة حق أريد بها باطل وعند ذلك اجتمعت الخوارج فى منزل عبد الله بن وهب الراسي فخطبهم خطبة حثهم فيها على الخروج وقال فى آخر خطابه فاخرجوا بنا من هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كور هذه البلاد أو إلى بعض هذه المدن منكبين لهذه البدع المضلة ثم أرادوا أن يولوا أمرهم رجلاً فمرضوا الولاية على المتميزين منهم فكلهم ياباها ثم عرضوها على عبد الله بن وهب فقال هاتوها أمار الله لا آخذها رغبة فى الدنيا ولا أدها فرقا من الموت فبايعوه لعشر خلون من شوال ثم اتفقوا أن يخرجوا وحدانا مستخفين حتى يجتمعوا فى جسر النهروان وكتب ابن وهب

للخوارج من أهل البصرة يخبرهم بما تم عليه الأمر ولما خرجت الخوارج جاءت
شعبة على إليه فبايعوه وقالوا نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت وبعد هذا
الخروج وعليه بما فعل أبو موسى خطب أهل الكوفة فقال الحمد لله وإن أتى الدهر
بالمخطب الفادح والحدثان الجليل وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول
الله أما بعد فإن المصيبة تورث الحسرة وتعقب الندم وقد كنت أمرتكم في هذين
الرجلين وفي هذه الحكومة أمرى ونحلتكم رأيي لو كان لقصير أمر ولكن أيتهم
إلا ما أردتم فكنت أنا وأاتم كما قال أخوهوازن

أمرتهم أمرى بمنعرج الأولى • فلم يستبينوا الرشد إلا ضحى الغد
فلماصوني كنت منهم وقد أرى • مكان الهدى أو أتى غير هتد
وهل أنا إلا من غزية إن غوت • غويت وإن ترشد غزية أرشد
ألا إن هذين الرجلين الذين اخترتموهما حكيمين قد نبذا القرآن ظهورهما وأحيا
ما أمات القرآن واتبع كل منهما هواه لغير هدى من الله حكما بغير حجة بينة ولا سنة
ماضية ، اختلفا في حكمهما وكلاهما لم يرشد فبرئ الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين
استعدوا وتأهبوا للسير إلى الشام وأصحبوا في معسكركم إن شاء الله يوم الإثنين .
وكتب إلى الخوارج يدعوهم إلى المجيء لحرب أهل الشام فكتبوا إليه (أما بعد
فإنك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك وإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت
التوبة لعلمنا فيما بيننا وبينك ، إلا فقد نابذناك على سواء إن الله لا يحب الخائنين)
فلما فرأ كتابهم أيسر منهم وأراد أن يدعهم ويسير إلى الشام فخرج حتى عسكر بالنخيلة
ومر هناك كتب إلى ابن عباس يأمره أن يرسل إليه جند البصرة وإلى أمير المدائن
يأمره أن يرسل إليه جندهما فاجتمع عنده نحو سبعين ألف جندي . هناك بلغه أن
الناس يولون لوساربننا إلى هذه الحرورية فبدأنا بهم فإذا فرغنا منهم توجهنا إلى الشام
فقاءهم خطيبا وبن لهم أن قتال أهل الشام أهم فتنادى الناس يا أمير المؤمنين سر
بنا لما أحببت : بلغ عليا وهو ومقامه بالنخيلة أن الخوارج اعترضوا الناس وقتلوا
منهم ما سل رسولنا لم جلبه الخبر فقتلوه ولما جاءه ذلك الخبر قال الناس يا أمير
المؤمنين علام تدع هؤلاء ورامنا بخلفوتنا في أموالنا وعبائنا سربنا إلى القوم فإذا
فرغنا مما بيننا وبينهم سربنا إلى عدونا من أهل الشام فلم يجد بدأ من موافقتهم ونادى

بالرحيل فلما وصلهم أرسل إليهم أن ادفوا إلينا قتلة إخواننا منكم تقتلهم بهم ثم
أنا تارككم وكاف عنكم حتى أتى أهل الشام فعمل الله بقلب قلوبكم ويردكم إلى خير
بما أتم عليه من أمركم فبعثوا إليه كلنا قتلهم وكلنا نستحل دماءهم ودماءكم . ولم تجع
فيهم لك الخطب الرائعة والوصايا العظيمة التي نطق بها وهم يسمعون فرفع راية
مع أبي أيوب الأنصاري ونادى من جاء هذه الراية منكم ممن لم يقتل ولم يستعرض
فهو آمن ومن انصرف إلى الكوفة أو إلى المدائن وخرج من هذه الجماعة فهو آمن
إنه لا حاجة لنا بعد أن نصيب قتلة إخواننا منكم في سفك دماءكم فانصرف منهم جمع
وخرج إلى علي جمع وبقى مع ابن وهب ٢٨٠٠ من أربعة آلاف قامت رحى
الحرب بين الفريقين وانتهت في ذلك اليوم بقتل ابن وهب ومعظم من معه
ووجدوا من جرحاهم نحواً من ٤٠٠ فأمر بهم على فدفعوا إلى عشائهم وقال أحلوهم
معكم فداووهم فإذا برءوا فخذوهم معكم إلى الكوفة ولما تم لعلی الظفر قال للناس
توجهوا من فوركم هذا إلى عدوكم فقالوا يا أمير المؤمنين فقدت نبأنا وكلت سيوفنا
ونصلت أسنة رماحنا وعاد أكثرها تصدأ فارجع إلى مصرنا فلنستعد بأحسن عدتنا ولعل
أمير المؤمنين يزيد في عدتنا فانه أوفى لنا على عدونا : فلما نزل النخيلة أمر
الناس أن يلزموا عسكرهم ويوطنوا على الجهاد أنفسهم وأن يقولوا زيارة نسايتهم
وأبائهم حتى يسيروا إلى عدوهم فأقاموا هناك أياماً ثم تسلموا من معسكرهم فدخلوا
إلأرجالاً من وجوه الناس قايلاً وترك المعسكر خالياً فلما رأى ذلك دخل الكوفة
وانكسر عليه رايه في المسير وبعد أيام دعا رؤسائهم ووجوههم فسألهم عن رأيهم
وما الذي ينظرون ففهم المعتل ومنهم المكروه وأقاهم من نشط : وهو في كل يوم باقى
عليهم من خطبه الشديدة يحثهم ويستنهضهم فلا يفيد ذلك شيئاً وصار في جند لا يمر
ولا يحل ضعف سلطان إمامهم في أنفسهم ونهضوا الدعة على تلك الحروب المستطيرة
التي كادت تستأصلهم

هذه كانت حال أهل العراق مع إمامهم . أما حال أهل الشام مع إمامهم فكانت
على العكس من ذلك جند طيع وقلوب متحدة وفي هذا كفاية لمن يريد العظام
ولذلك كان شأنه دائماً في علو إلى ما كان يستعين به من الحيل
كان مما بهم معاوية أن يستولى على مصر فإنها متاخمة له وهي مورد رزق عظيم

للجنود فأعمل لذلك الرأي ونجح : كان محمد بن أبي حذيفة بمصر حين مقتل عثمان فضبطها واستولى عليها وافترق عليه أهل مصر فلما تم الأمر لعلي ولي عليها قيس بن سعد بن عبادة وهو من عظماء شيعة وكانت ولايته في بدء سنة ٣٦ وكان رجلاً سياسياً خبيراً بالأمور فاستقامت له الأمور بمصر إلا أن فرقة من المصريين اعتزلت بقرية خربت قد أعظموا قتل عثمان وكان عليهم مسألة بن مخلد الأنصاري فبعث إليهم قيس إني لا أكرهكم على البيعة وأنا أدعكم وأكف عنكم : كان أثقل شيء على معاوية وجود قيس بمصر مخافة أن يقبل إليه على أهل العراق ويقبل إليه سعد بأهل مصر فيقع بينهم فكتابه معاوية ومنه فلما جاءه كتابه أحب أن يدافعه ولا يبدى له أمره ولا يتعجل له حربه فكتب إليه كتاباً لا يستبين مراده منه إلا أنه قال له أنا كاف عاك ولن يأتيك من قبلي شيء تكرهه فلما قرأ معاوية كتابه لم يأمن أن يكون ذلك مكيدة فكتب له كتاباً آخر يطلب منه التصريح برأيه ولما رأى قيس أن معاوية لا يقبل منه المدافعة والمماطلة أظهر له ذات نفسه وكتب له كتاباً جعله يأس منه واستنبط وجه الحيلة في إخراجهم عن مصر فقال لأهل الشام لا تسبوا قيس بن سعد ولا تدعوا إلى غزوه فإنه لنا شيعة يأتينا كيس نصيحته سراً ألا ترون ما يفعل بأخوانكم الذين عنده بخبرتي يجري عليهم أعطياتهم وأرزاقهم ويؤمن سربهم ويحمن إلى كل راكب قدم عليه منكم لا يستنكرونه في شيء وكانت لعلي جراسيس بالشام فبعثوا إليه الخبر فانهم قيساً وكتب إليه يأمره بقتال أهل خرتي وهم يومئذ عشرة آلاف فأبى قيس أن يقاتلهم وكتب إلى علي إنهم وجوه أهل مصر وأشرافهم وأهل الحفاظ منهم وقد رضوا مني أن أؤمن سربهم وأجرى عليهم أرزاقهم وأعطياتهم وقد علمت أن هراهم مع معاوية فكتبت إليهم بأمر أهون علي وعليك من الذي أفعل بهم ولو أني غزوتهم كانوا لي قرناً وهم أسود العرب فذرتني فأنا أعلم بما أداري منهم - فأبى علي إلا قتالهم . أبى قيس أن يقاتلهم وكتب إليه إن كنت تهمني فأعزاني عن عمالك وابعث إليه غيري فعزله وولى علي مصر محمد بن أبي بكر فلم يلبث شهراً حتى كتب إلى أولئك المعتزلين بخيرهم بين أمرين الدخول في طاعته أو الخروج من مصر فبعثوا إليه إنا لا نفعل دعنا حتى ننظر إلى ما نصير إليه أمورنا ولا تعجل بحربنا فأبى عليهم فامتنعوا منه وأخذوا حذرهم فكانت وقعة صفين وهم له هائبون فلما اتاهم خبر معاوية ومن معه من أهل الشام

لعلى وأن علياً ومن معه رجعوا عن أهل الشام اجتمعوا على محمد بن أبي بكر وأظهروا له المبارزة فأرسل لهم سريتين الواحدة تلو الأخرى ونصيب كلتيهما الهزيمة وحيثئذ اضطرب أمر مصر فلما بلغ ذلك علياً قال ما مضر إلا أحد رجلين صاحبنا الذي عزلناه عنها أو مالك بن الحارث الأشتر وكان قد استعمله على الجزيرة فكتب إليه بعد التحكيم فاستقدمه وولاه مصر وكتب إليه ذلك العهد المحدود من أحسن ما كتب في العالم : والظاهر أن هذا العهد قد كتب بعد ذلك بأزمان

لم يصل الأشتر إلى مصر بل مات بالفلزم ويقال إنه سم في شربة عسل بحيلة من معاوية فكتب على إلى محمد بن أبي بكر (أما بعد فقد بلغني ووجدتك من تسريحي الأشتر إلى عمالك وإني لم أفعل ذلك استبطاء لك في الجهاد ولا ازدياداً مني لك في الجدد ولو نزعنا ما تحت يديك من ساطانك لوليتك ما هو أيسر عليك في المؤنة وأعجب إليك ولاية منه : إن الرجل الذي كنت وليته مصر كان لنا نصيحاً وعلى عدونا شديداً وقد استكمل أيامه ولاقى حمامه ونحن عنه رضوان فرضى الله عنه وضاعف له الثواب وأحسن له المآب اصبر لعدوك وشمّر للعرب وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وأكثر ذكر الله والاستعانة به والخوف منه يكفك ما أهمك ويعنك على ما ولاك أعاتنا الله وإياك على ما لا ينال إلا برحمته)

كان معاوية في ذلك الوقت قد قوى بنتيجة التحكيم وبايعه أهل الشام بالخلافة فلم يكن له هم إلا مصر فرأى أن يستعين بمن بها ممن ساءهم قتل عثمان فكتب إلى مسلمة ابن مخلد ومعاوية بن خديج يقويهما ويمنيهما فكتبوا إليه بخبر من معهما وأنهم يمتنعون وأن ابن أبي بكر هائب لهم وطلبوا المدد فجهز إلى مصر عمرو بن العاص في ستة آلاف رجل فأقبل حتى نزل أداني أرض مصر فاجتمعت عليه العثمانية وكتب إلى ابن أبي بكر (أما بعد فتفتح عني بدمك يا ابن أبي بكر إني لأحب أن يصيبك مني ظفر إن الناس بهذه البلاد قد اجتمعوا على خلافتك ورفض أمرك وندموا على اتباعك فهم مسلوبوك لو قد التفت حلقنا البطان فاخرج منها فإني لك من الناصحين) فكتب محمد إلى علي يعلمه بذلك ويطلب منه مدداً

أقبل ابن العاص مريداً مصر فخرج إليه محمد في ألفي رجل يقدمهم كنانة بن بشير فلم يهتموا هجمة الجنود الشامية ومن مالا هم من جنود مصر فقتل من قتل وفر

الباقون واختفى محمد بن أبي بكر فأقبل عمرو حتى نزل الفسطاط وخرج معاوية بن خديج يطلب محمداً حتى ظفر به فقتله ويقال إنه أحرقه بالنار بعد ذلك أما علي فلم ينجح في إخراج الجنود لإغارة مصر إلا بعد شدة حيث انتدب له ألفان ولكنهم لم يسيروا إلا قليلاً حتى بلغ علياً ما كان فأرسل إليهم من ردم من الطريق وحزن كثيراً على ابن أبي بكر

وكانت مصر لمعاوية قوة كبيرة ولم يكفه الاستيلاء عليها بل رأى أن يجهز البعوث لأطراف على ينقصها فأرسل النعمان بن بشير إلى عين التمر وبها مالك بن كعب مسلحة لعل فكتب إلى علي يستمده فأمر الناس أن ينهضوا إليه فثاقلوا لخطب فيهم هذه الخطبة . يا أهل الكوفة كلما سمعتم بمنسر من مناسر أهل الشام أظالمكم انجحر كل امرئ منكم في بيته وأغلق بابه انجحار الضب في جحره والضبع في وجارها المغرور من غررتموه ولمن فاز منكم فاز بالسهم أو خيب لأحرار عند النداء ولا اخوان ثقة عند النجاء إنا لله وإنا إليه راجعون ماذا منيت بكم عني لا تبصرون وبكم لا تتلقون وصم لا تسمعون إنا لله وإنا إليه راجعون

ووجه معاوية بن أبي سفيان بن عوف في ستة آلاف للإغارة على هيت والإنبار والمدائن فسار حتى أتى هيت فلم يجد بها أحداً ثم أتى الإنبار وبها مسلحة لعل فطلبهم على أمرهم واحتملوا ما بها من الأموال وعادوا إلى معاوية فخرج علي في طلبهم فلم يلحقهم ووجه عبدالله بن مسعدة إلى تباه ، وأمره أن يصدق من مر به من أهل البوادي وأن يقتل من امتنع ثم يأتي مكة والمدينة فرجه له على جيشا يقدمه المسيب بن نجيعة الفزاري فلحق ابن مسعدة بتباه فاقتلوا قتالا شديداً وانتهى الأمر بأن سهل لهم المسيب طريق الفرار ولم يلحقهم فاتهم بالغش

ووجه الضحاك بن قيس للإغارة على بوادي البصرة فأغار عليها ووجه بسر بن أرطاة في ثلاثة آلاف إلى الحجاز واليمن فسار حتى أتى المدينة وامتلكها وباع أهلها لمعاوية ثم أتى مكة فباع أهلها كذلك ثم ذهب إلى اليمن وكان واليهابيد الله ابن عباس لعل فلما علم بمسير بسر إليه فر إلى الكوفة حتى أتى علياً واستخلف على صنعاء فجاء بسر واستولى على اليمن وقتل ابنين صغيرين لعبيد الله وكان بسر عسوقاً أسرف في قتل من رآه من شيعة علي

هكذا كانت الحال في تلك الازمنة الثقيلة التي كانت إلى الفوضى أقرب
ومن أغرب ما يروى أن ابن عباس وهو الساعد الأشد لعلى فارقه وترك البصرة
التي كانت قد ولاء عليها وجاء مكة لأن عليا اتهمه بمال أخذه من مال المسلمين

المحاضرة الحادية والثلاثون

مقتل علي — بيت علي — صفته وأخلاقه — الحسن بن علي —
مدنية الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين — الخلافة —
القضاء — الجند — الخراج والصدقات والعشور —
النقود — الحج — الصلاة — العلم والتعليم

مقتل علي

اجتمع ثلاثة نفر من الخوارج وهم عبدالرحمن بن ملجم والبرك بن عبدالله وعمرو بن
بكر التميمي فذاكروا أمر الناس وعابوا ولاتهم ثم ذكروا أهل النهر فترحوا عليهم
وقالوا ما نضع بالبقاء بعدهم شيئا إخواننا الذين كانوا دعاة الناس لعبادة ربهم والذين
كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو شربنا أنفسنا فأتينا أئمة الضلالة فالتمسنا قتلهم
فأرحنا منهم البلاد وثأرنا بهم إخواننا فقال ابن ملجم أنا أكفيكم علي بن أبي طالب وقال
البرك أنا أكفيكم معاوية وقال عمرو بن بكر وأنا أكفيكم عمرو بن العاص فتعاهدوا
وتواثقوا بالله لا ينكص رجل مناعن صاحبه الذي توجه إليه حتى يقتله أو يموت دونه
فأخذوا أسيافهم فسموها واتعدوا لسبع عشرة تحلو من رمضان سنة ٤٠ أن يثب كل
على صاحبه الذي توجه إليه وأقبل كل رجل منهم على المصر الذي فيه صاحبه . فأما ابن ملجم
المرادى وكان عدده في كندة نخرج حتى أتى الكوفة ولم يخبر من بها من إخوانه شيئا
كراهة أن يظهر وكان بالكوفة جماعة من تيم الرباب قتل منهم على يوم النهر عشرة وفيهم
امرأة يقال لها قطام ابنة الشجنة قتل على أباها وأخاها يوم النهر وكانت فائقة الجمال فلما رآها
أذهله عما جاء له فخطبها فقالت لا أتزوجك حتى تشفى لي قال وما يشفيك قالت ثلاثة
آلاف وعبدوقينة وقتل علي بن أبي طالب قال مولك مهرا ما على فلم أرك ذكرته لي وأنت

تريديتي قالت بل اتيس غرته فإن أصبت شفيت نفسك ونفسي ويهتك العيش معي وإن قتلت فاعند الله خير وأبقى من الدنيا وزيتها وزينة أهلها فقال لها والله ما جئت هذا المصير إلا لذلك ثم اختارت له مساعداً من قومه واختار هو مساعداً آخر ولما كانت ليلة الجمعة ١٥ رمضان سنة ٤٠ ترصدوا له حتى خرج يريد صلاة الصبح فضربه ابن ملجم في قرنه بالسيف وهو ينادي بالحكم لله لالك ولا لأصحابك فزع الذين كانوا بالمسجد للصلاة وعلى يقول لا يفوتكم الرجل فشده عليه الناس من كل جانب وأخذوه ودخل الناس على علي فقالوا له إن فقدناك ولا نفقدك فنباع الحسن فقال ما أمركم ولا أنها كم أنتم أبصر ثم أوصى أولاده وفي يوم الأحد ١٧ رمضان توفي بعد أن مضى على خلافته أربع سنين وتسعة أشهر إلا أياماً قضاها في هذا العناء وشدة الجهد ودفن بالكوفة التي كانت حاضرة خلافته

أما البرك بن عبدالله فإنه قعد لمعاوية في ذلك اليوم الذي ضرب فيه علي فلما خرج معاوية شد عليه بالسيف فوقع السيف في ألبته ودوى من الضربة وأمر عند ذلك بعمل المقصورة وحرس الليل وقيام الشرط على رأسه إذا سجد . وأما عمرو ابن بكر فجلس لعمرو بن العاص في تلك الليلة فلم يخرج لأنه كان شاكياً وصلي بدله خارجة بن حذافة وكان صاحب شرطته فشده عليه الخارجي فقتله وهو يظن أنه عمرو فقالوا أراد عمرا وأراد الله خارجة

بيت علي

تزوج علي بن أبي طالب

(١) فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أول زوجاته ولم يتزوج عليها حتى توفيت عنده وكان له منها الحسن والحسين وزينب الكبرى وأم كلثوم الكبرى (٢) أم البنين بنت حزام من بني عامر بن كلاب فولدت له العباس وجعفر وأحمد الله وعثمان

(٣) لبلى بنت مسعود التميمية فولدت له عبد الله وأبا بكر

(٤) أسماء بنت عميس الخثعمية فولدت له يحيى ومحمداً الأصغر

(٥) الصهباء بنت ربيعة من بني جشم بن بكر وهي أم ولد من سبي تغلب فولدت

له عمر ورقية (٦) أمامة بنت أبي العاص بن الربيع وأمتها زينب بنت رسول الله

صلى الله عليه وسلم فولدت له محمداً الأوسط

- (٧) خولة بنت جعفر الحنفية فولدت له محمداً الشهير بابن الحنفية
 (٨) أم سعيد بنت عروة بن مسعود فولدت له أم الحسين ورملة الكبرى
 (٩) محياة بنت امرئ القيس السكلبية ولدت له جارية ماتت صغيرة
 وكان له بنات من أمهات شتى منهن أم هانيء وميمونة وزينب الصغرى ورملة
 الصغرى وأم كلثوم الصغرى وفاطمة وأمامة وخديجة وأم الكرام وأم سلمة وأم جعفر
 وجمانة ونفيسة وأمها من أولاد شتى وكان النسل من ولده الخمسة الحسن والحسين
 ومحمد بن الحنفية والعباس وعمر

صفة علي وأخلاقه

يخطر ببال من لخص تاريخ الخلفاء الراشدين وعلم تفاصيل أحوالهم هذا السؤال
 كيف دانت قريش لشيخين أولهما من بني تميم بن كعب والثاني من بني عدى وخضعت
 لها الخضوع النام فصار القوم بقاب واحد في سبيل نصرة الإسلام وعلو شأنه حتى
 إذا آلت ابني عبد مناف وولياها اثنان منهم نفعت علي أولها حياته في آخره ولم
 يصف الأمر لثانيهما في جميع حياته بل كانت مدة اختلاف وفرقة مع ما هو معلوم
 من قرب بني عبد مناف للرسول صلى الله عليه وسلم فهم عشيرته الأدنون وسادة
 قريش في جاهليتهم كما سادوا عليهم في الإسلام ذلك إلى ما امتاز به ثانيهما من المميزات
 الكبرى التي لم تجتمع في غيره . لا بد لذلك من أسباب : أما ما كان من أمر عثمان
 فقد بينا أسبابه فيما مضى وأما أمر علي فإننا سنجيب عنه الآن ببيان ما كان من خلق
 علي وما كان من الظروف التي أحاطت به
 كان علي ممتازاً بخصال قلما اجتمعت غيره وهي

الشجاعة — الفقه — الفصاحة

فأما الشجاعة فقد كان محله منها لا يجهل . وقف المواقف المعهودة وخاض غمرات
 الموت لا يبالي أوقع على الموت أم وقع الموت عليه وأول ما عرف من شجاعته بياته
 موضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الهجرة وهو يعلم أن قوماً يترصدونه حتى إذا
 خرج يقتلونه فلم يكن ذلك مما يضعف قلبه أو يؤثر في نفسه ثم في بدر وما بعدها
 من المشاهد كان علماً لا يخفى مكانه يبارز الأقران فلا يقهون له ويفرق الجماعات بشدة

هجمانه وقد آتاه الله من قوة العضل وثبات الجنان القسط الأوفر أغمد سيفه مدة أربع وعشرين سنة حتى إذا جاءت خلافته جزده على تخلفيه فعمل به الأفاعيل وكان الناس يهابون موافقته ويخشون مبارزته لما يعلمون من شدة صرلته وقوة ضربته وأما الفقه فلم يكن مقامه فيه بالمجهول صوب رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ صبوته وأخذ عنه القرآن وكان يكتب له مع ما أوتي به من ذكاء بنى عبد مناف ثم بنى هاشم ولم يزل معه إلى أن توفي عليه السلام كل هذا أكسبه قوة في استباط الأحكام الدينية فكان الخلفاء أبوبكر وعمر وعثمان يستشيرونه في الأحكام ويرجعون إلى رأيه إذا خالفهم في بعض الأحيان وأكثر من هرف ذلك عنه عمر بن الخطاب

وأما الفصاحة فيعرف مقداره فيما من خطبه ومكائباته التي جمع منها السيد المرتضى جملة عظيمة في الكتاب الموسوم بنهج البلاغة وقد وصفه شارحه الأستاذ الشيخ محمد عبده بقوله :

كنت كلما انتقلت من موضع منه إلى موضع أحس بتغير المشاهد وتحول المعاهد فتارة كنت أجدني في عالم يعمره من المعاني أرواح عالية في حلق من العبارات الزاهية تطوف على النفوس الزاكية وتدنو من القلوب الصافية توحى إليها رشادها وتقوم منها مرادها وتتفرها عن مداحض المزال إلى جواد الفضل والكمال

وطوراً كانت تنكشف لي الجمل عن وجوه باسرة وأنياب كاشرة وأرواح في أشباح النور ومخالب النور وقد تحفزت للرباب ثم انقضت للاختلاب فخلبت القلوب عن هواها وأخذت الخواطر دون مرعاها واغتالت فاسد الأهواء وباطل الآراء : وأحياناً كنت أشهد أن عقلاً نورانياً لا يشبه خلقاً جسدانياً فصل عن المركب الإلهي واتصل بالروح الإنساني فخلعه عن غاشيات الطبيعة وسما به إلى الملكوت الأعلى ونما به إلى مشهد النور الأجل وسكن به إلى جانب التقديس بعد استخلاصه من شرائب التلبس وآفات كآني أسمع خطيب الحكمة ينادي بأعلاء الكلمة وأولياء أمر الأمة يعترفهم مواقع الصواب ويصرهم مواضع الارتباب ويحذرهم مزلق الاضطراب ويرشدهم إلى دقائق السياسة ويهديهم طرق الكيامة ويرفعهم إلى منصات الرياسة ويصعدهم شرف التدبير ويشرف بهم على حسن المصير وقد جمع الكتاب من الحكمة شيئاً كثيراً

هذه الصفات العالية مع ما منحه من شرف القرابة للرسول صلى الله عليه وسلم
ومصاهرته له جعلته يرى لنفسه فضلاً على سائر قريش صغيرها وكبيرها شيخها
وفتاها ويرى بذلك له الحق في ولاية الأمر دونهم فقد قال لقد تقمصها فلان وهو
يعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي ينحدر عن السيل ولا يرقى إلى الطير . وقال
فوالله ما زلت مدفوعاً عن حق مستأثراً على منذ قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم حتى
يوم الناس هذا وهناك طبيعة ثابتة في الناس أنهم لا يميلون إلى شخص يرى لنفسه
التفوق ومزيد الفضل وإنما يقرب إلى قلوبهم من يقول وليت عليكم ولست بخيركم
جعله ما يراه لنفسه يقتنع أن الحق فيما يراه وافقه عليه غيره أم خالفه ومن هذا شأنه
لا يلجأ إلى الاستشارة فيما هو صانع وهذا شيء شديد لا تقبله أنفس الكبراء والأشياخ
. روى أنه لما بويع عتب عليه طلحة والزبير من ترك مشورتها والاستعانة في
الأمر بهما فقال لهما لقد تقمصنا يسيراً وأرجأتما كثيراً لا تخبراني أي شيء لكما
فيه حق دفعتكما عنه وأي قسم استأثرت عليكما به أم أي حق أرفعه إلى أحد من
المسلمين ضمنت عنه أم جهلته أم أخطأت بابه والله ما كانت لي في الخلافة رغبة ولا في
الولاية أربة ولا كنكم دعوتوني إليها وحلمتوني عليها فلما أفضت إلى نظرت إلى كتاب
الله وما وضع لنا وأمرنا بالحكم به فاتبعته وما استسن النبي صلى الله عليه وسلم فاعتديته
فلم أحتج في ذلك إلى رأيكما ولا رأي غيركما ولا وقع حكم جهلته فاستشيركما وإخواني
المسلمين ولو كان ذلك لم أرغب عنكما ولا عن غيركما وأما ما ذكرتما من أمر الأسوة
فإن ذلك لم أحكم أنا فيه برأيي ولا وليته هوى مني بل وجدت أنا وأنتما ما جاء به
رسول الله صلى الله عليه وسلم . فرغ منه فلم أحتج إليكما قد فرغ الله من قسمه
وأمضى حكمه فليس لكما والله عندي ولا لغيركما في هذا عني أخذ الله بقلوبنا وقلوبكم
إلى الحق والهدى وإياكم الصبر . وأي نفس تصبر على مثل هذا

لما رفعت قضية عبيد الله بن عمر في قتله الهرمزان إلى عثمان كان من رأى على
قتله ولكن عثمان قضى بخلاف رأيه وحكم بالدية والتزدها في ماله وهو خليفة قضاؤه
محترم صواباً كان أم خطأ فلما آل الأمر إلى علي كان يريد قتل عبيد الله بعد أن
مضى على القضية تلك المدة الطويلة فلم يكن من عبيد الله إلا أن لحق بمعاوية وكان من
نقواده العظام بصفين . كانت لعثمان قطائع أقطعها الناس ولم يكن ذلك من رأى على

فقال بعد خلافته والله لو وجدته قد تزوج به النساء وملك به الإمام لرددته فإن في العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق : بويع وولاية الأمصار من عليه قریش وذوى الرأى والدهاء فيها فأشار عليه مشيروه أن لا يعجل بنزعهم من أمصارهم حتى يتم أمره فلم يسمع لأحد قولاً بل عجل بنزعهم وأظهر سوء الرأى فيهم حتى خيل اليهم أنه لو ملك عليهم كانت مصيبة كبرى فتأرووه وكانوا عليه يداً واحدة أراد في هذه الظروف أن يحمل الناس على مثل حد السيف مع ما سبق لهم من مضادة الخليفة وثقتهم في أنفسهم أنه لو لامهم ما بويع فلم يهتموا بذلك له حتى قالوا ارض التحكيم وإلا فعلنا بك ما فعلنا به ثمان : وما إلى ابن عباس على البصرة نظر بعضهم إلى بعض وقالوا قثم بن العباس على الحجاز وعبيد الله بن العباس على اليمن وعبد الله بن عباس على البصرة فقيم قلنا ابن عفان وكانت سأمته منهم وسأمتهم منه تزداد كل يوم حتى لم يكن له على أنفسهم سلطان يدعوهم فلا يجيبون ويستصرخهم فلا يفرعون وجيش خصمه قاده كبراء قرش وعظماؤهم فأرهم قوم بالطاعة وماكوا قلوبهم بالرفق فلم يكن لهاتين الطائفتين توازن عند الخصومة كان معاوية يتساهل ببعض الشيء لرهوس أجناده ويفيض عليهم من العطاء ما يجعل رقابهم خاضعة له وعلى يحاسبهم على القير والقطمير في وقت هو محتاج اليهم حتى كان شيء من ذلك سبباً في تغير قلب ابن عباس عليه وفرقه له فترك البصرة وذهب إلى مكة . ليس شأن على في ذلك شأن عمر فإن عمر كان يشتد على عماله والأمة كلها معه وأما على فكان معظم الأمة عليه فضلاً عن أن كثيراً من النعم كانت تلصق بعماله من قوم يشنون بهم كالحال في قيس بن سعد وعبد الله ابن عباس . وعلى الجملة إن أكبر الأسباب في عدم استقامة الأمر لعلى يرجع إلى عقيدته في نفسه وثقته المتناهية بما يراه واستغناؤه عن رأى الأشياخ من قریش وشدة عليهم شدة لم يمهدها ما يهون أمرها وعدم إعطائه الظروف التي كان في حاجة منها من السياسة

الحسن بن على

كان من رأى جند على أن يبايعوا الحسن بن على بالخلافة بعد قتل أبيه فبايعوه ولكن الرجل نظر إلى الظروف التي هو فيها نظرة صائبة وجد جندا لا يركن اليه وخصما قوى الشكينة وفرق ذلك كان يكره الفتن ويحب للمسلمين الألفة فلم ير خيراً لنفسه

ولآلامته من أن يتنازل لمعاوية وصالحه على شروط رضى الطرفان وكتب إلى معاوية ببيعةه وسلم إليه الكوفة في أواخر ربيع الأول سنة ٤١ وبذلك تم ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ابني هذا سيد واملأ الله أن يصلح به بين طائفتين عظيمتين من المؤمنين . وهدأت الأحوال وسمى المسلمون ذلك العام وهو السنة الحادية والأربعون من الهجرة عام الجماعة

مدنية الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين

اصطاح المؤرخون على تسمية الدولة الأولى من دول الإسلام بدولة الخلفاء الراشدين ومدتها تقرب من ثلاثين سنة ونحن الآن ذاكرون شيئاً من المدنية الإسلامية والعربية لعهدهم ونريد بالمدنية بجمع النظام الذي اتبعوه في أحوالهم الاجتماعية سواء في إدارة أمورهم الداخلية أو في حروبهم

الخلافة

أول ما كان لهم من مظاهر المدنية تأسيس الخلافة الإسلامية وكان الرئيس بسمى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء ثاني الخلفاء اختار لقب أمير المؤمنين ثم ما زال مستعملاً لقباً لجميع من أتى بعده من الخلفاء وهذه الخلافة رياسة دنيوية أساسها الدين وغايتها حمل الناس على ما فيه صلاحهم متبعاً في ذلك نصوص الكتاب وما عرف من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالخليفة واجب الطاعة فيما يأمر مالم يخالف النصوص أو الشريعة الإسلامية وكان أساس التشريع في زمنهم هو القرآن والسنة المأروفة فإن عرض لهم ما ليس فيهما عرفوا الأشباه والأمثال وقاسوا ما لا نص فيه على ما فيه نص لما بينهما من التشابه . وكان الخليفة في الاجتهاد والاستباط كأحد المجتهدين يستفتيهم فيما نزل به من الحوادث فيجيبونه بما عندهم فإن اتفقوا في الفتوى كان من المحتم عليه أن يتبع رأيهم وهذا ما يسمى في عرف المسلمين بالإجماع وإن اختلفوا في الفتيا عمل الخليفة بما يرى من آرائهم فلم يكن له سلطان ديني أكثر من أنه منفذ لأحكام الدين فليست الخلافة فيما نرى سلطاناً دينياً كما يزعمون وإنما هي سلطان أساسه الدين لم يكن في تلك الدولة للخلافة أسرة معينة بل كان يختار الخليفة من أى أسرة من أسر قريش والخلفاء الأربعة من ثلاث أسر فأبوبكر من بني تيم وعمر من بني عدي وعثمان وعلي من بني هبذ مناف : وكان أساس الانتخاب الشورى فالخلافة من جهة

كونها لاتعين لها أسرة وصاحبها يتعين بالانتخاب ومقيد فيما يعمل بالقانون الشرعي تشبه رياسة الجمهورية وتمتاز الخلافة بأنها مختصة بالبيت القرشي وكانت الناس تباع الخليفة على العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وزادوا في بيعة عثمان وسنة الشيخين أبي بكر وعمر وحذفت هذه الزيادة في بيعة علي لأنه أباهما لماعرض عليه الأمر عبدالرحمن بن عوف وكان الخلفاء يستشيرون فيما يعرض لهم من الأمور أو أنهم لم يكونوا على درجة واحدة في ذلك وكان أكثرهم اهتماماً بالشورى عمر بن الخطاب فإنه كان قلماً يقدم على أمر إلا بعد أن يستشير ويمحص الآراء وكانت له شورى خاصة من أعلام الصحابة ومشايخهم من المهاجرين والأنصار ومشيخة قرش مثل عثمان بن عفان والعباس بن عبدالمطلب وعبد الرحمن بن عوف وعلي بن أبي طالب ومن مائتهم وكان يلحق بهم عدائهم بن عباس لما يراه من فقهه وجودة رأيه : وشورى عامة من كل من له رأى من المسلمين يعرض عليهم الأمر في المسجد بعد أن يدعو (للمصلاة جامعة) فيقول كل ما بداله وربما استشار بعد ذلك خلاصته . وكان كثيراً ما يرجع عن رأيه متى تبين له الحق وناهيك برجل كان يقول من رأى منكم في أعوجاجا فليقمه . ورجال الشورى كانوا مختارين من قبله إلا أنه لم يكن أحد يمنع من إبداء رأيه مهما كان صاحب الرأي صغير القدر لأن حياتهم كانت مبنية على المساواة

ولم يكن ينقص هذا النظام البديع إلا شيء واحد وهو تعيين من لهم الصوت في انتخاب الخلفاء بوصف بينهم لأن عدم هذا التعيين كان سبباً من أسباب الفقرة بين علي ومعاوية لأن علياً كان يرى أن هذا الحق لأهل المدينة وحدهم لا يشركهم في ذلك أهل الأمصار الأخرى فتى بايع أهل المدينة لواحد تمت بيعته وليس لأحد بعد ذلك اعتراض ومعاوية ومن معه من أهل الشام كانوا يرون غير ذلك وأن البيعة لاتتم إلا برضا أهل الأمصار فكانت تلك الفقرة الهائلة وتلتها الحروب العظيمة بين المسلمين لم يكن للخلافة في هذه الدولة شيء من شارات الملك ولا أبته بل كان الخليفة يسير في طريقه وفي بيته كسائر الناس لا حاجب ولا حارس يقف للصغير والكبير وكان عمر يكره أن يكون له مال - جاب حتى أنه أرسل لسعد بن أبي وقاص من أحرق باب دار الإمارة الذي حال بين العامة وبين رفع شكرهم إليه

القضاء

كان القضاء معتبراً من عمل الخليفة لأن معناه فصل الخصومات والمنازعات على حسب القانون الشرعي المأخوذ من الكتاب والسنة فكان الخلفاء يباشرون هذا العمل بأنفسهم ويستفتون في الحكم إن كانت هناك حاجة إلى الاستفتاء : ولما كثرت المشاغل واتسعت الفتوح واضطر الخلفاء للاشتغال بالجيوش وتديرها وتوضوا هذا العمل إلى من في مكنتهم الاستنباط ولكنهم لم يتسموا باسم القضاء إلا من عهد عمر بن الخطاب فإنه بعث قضاة إلى الأمصار ووضع لهم أنموذجاً يسرون عليه واستمر الحال على ذلك إلى آخر عهد الخلفاء الراشدين : ومن أعظم ما كان لأولئك القضاة من الفخر شرفهم واستقلالهم في الحكم ولم يعرف عن أحد منهم في ذلك العصر ميل إلى الدنيا واغترار بزخرفها يبدل بهم عن قول الحق والحكم به وكان سواء في نظرهم الشريف والوضيع والخليفة والرعية ولم يكن لأمر الأمصار سلطان عليهم في قضائهم وكان تعيينهم من الخليفة رأساً وأحياناً يكتب الخليفة إلى الأمير أن يولي فلان قضاء بلده وعلى الحالين التعيين صادر من الخليفة : وكان للقضاة رزق من بيت المال لما يلزمهم من الانقطاع لهذا العمل وترك ما يرتزقون منه ومن أحسن ما رأينا في أمر القضاء ما كتبه علي بن أبي طالب إلى أحد عماله ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعينك في نفسك ممن لا تضيق به الأمور ولا تمحكه الخصوم ولا يتأدى في الزلة ولا يحصر من النية إلى الحق إذا عرفه ولا يشرف نفسه على طمع ولا يكتفى بأدنى فهم إلى أقصاه أو تفهم في الشبهات وأخدم بالحجج وأقلهم تبرماً بمراجعة الخصم وأصبرهم على تكشف الأمور وأصره هم عند انضاح الحكم ممن لا يزدهيه إطراء ولا يستميله إغراء وأولئك قليل ثم أكثر تعاهد قضائه وأفسح له في البذل ما يزيل عليه وتقل معه حاجته إلى الناس وأعطه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك)

وكان في كل عصر جماعة اشتهروا بالفقه واستنباط الأحكام كان يستعين بهم القاضي ويستفتيهم إذا أشكل عليه أمر وأهم ما كان يدعوهم إلى ذلك أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن مجموعة في كتاب بل كانت في صدور الناس يحفظ منها أحدهم جزءاً والثاني جزءاً وقد لا يحفظ أحدهم ما يحفظه الآخر فربما عرضت للقاضي مسألة

فلا يرى فيها نصاً ويكون النص وهو الحديث عنده غيره وبذلك كانوا يسألون هل عندكم شيء في هذا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجمعوا هذه الفتاوى ولا الأفضية في كتاب خاص يرجع إليه من بعدهم وكان ما ذكرناه من أمر السنة سبباً كبيراً من أسباب اختلافهم في الفتاوى والأفضية

لم يكن القاضى فى أحكامه موكولاً إلى الاجتهاد الصرف كما يظن بعض الباحثين ويجعل ذلك من عيوب القضاء وإنما كان موكولاً إلى الاجتهاد فى فهم القانون الشرعى وتطبيقه على الحوادث والواقعات حقيقة أن ذلك القانون لم يعن بالتفصيل التام بل اهتم بالقواعد الكلية وليس هذا عيباً فى القوانين التى يراد منها البقاء بل هو مما يحسنها ويجعلها صالحة لكل زمان ومكان

الاجتهاد للقاضى والحال ما ذكرنا أمر لا بد منه ولذلك أعدّه المتقدمون من الشروط المتحتمة

لم يكن تعيين القضاء مانعاً للخلفاء من نظر أى خصومة تعرض عليهم وقد حصل ذلك من الخلفاء فى آفات كثيرة فكأن القضاء كانوا نزولاً للخلفاء

وليس عندنا دليل على وجود سجلات يضبط فيها ما يصدر من الأحكام ولا أن صور الأحكام كانت تعطى للمحكوم له لأن ذلك لم يكن ما يدعوا إليه مادام التنفيذ فى يد القاضى فهو الذى يقضى وهو الذى ينفذ الحكم ويظهر لنا مما قرأنا من أخبارهم أنهم قلما كانوا يحتاجون للتنفيذ لأن من حكم عليه كان يبادر بتنفيذ ما قضى عليه به من الحقوق فكان المتنازعون أقرب إلى كونهم مستفتين

ويظهر لنا أن قضاء القضاء فى عهد الخلفاء الراشدين كان قاصراً على فصل الخصومات المدنية أما القصاص والحدود فكانت ترجع إلى الخلفاء وولاية الأمصار لا نارا بقضايا حكم فيها الخلفاء والأمراء بقتل قصاصاً أو جلد بسكر ولم يبلغنا أن قاضياً ليس أميراً قضى بعقوبة منها أو نفذها وكانت العقوبات التأديبية كالحبس لا يأمر بها إلا الخليفة أو عامله فكانت الدائرة القضائية ضيقة : ولم يبلغنا أيضاً أن قضاء الأمصار كانوا ينيرون عنهم قضاء فى غير الحواضر الكبرى وذلك كله دليل على قلة القضايا والخصومات

قيادة الجيوش

كانت قيادة الجنود من أعمال الخلافة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقود

الجنود بنفسه ولكن الخلفاء لما لم يمكنهم أن يقودوا جميع الجنود المرسله إلى البلدان المختلفة كانوا يختارون قائداً للجيش ممن يرون فيه النجدة والشجاعة وتكون طاعتهم واجبة كطاعة الخليفة سواء بسواء وبعد انتهاء الفتح واستقرار الأمن يكون سلطانهم قاصراً على تدبير أمور الجنود والنظر في معدائهم ولم تكن هذه الجنود محصورة في ديوان الأمن عهد عمر بن الخطاب فهو الذي دقن لهم الدواوين وأحصاهم حتى صار يعرف جنود كل وجه ومن تأخر منهم عن وجهه وكان يعاقب المتأخر بأن يقام في مسجده ويقال إن هذا تخلف : وهذا التوبيخ كان في نظرهم أمض من ضربة السيف لما هو معروف عنهم من الشجاعة والإقدام ويرون في الإحجام عاراً لا يمحى وكما حصرهم عمر رتب لهم الأرزاق من بيت المال ولم يكن قبل ذلك لهم رزق معين إلا أنه لم يستوي بين الجنود في العطاء وقد سوى بينهم علي بن أبي طالب وكان لكل جند عرفاء يلون أمور الجند ويقضون أرزاقهم ويوزعونها عليهم

أما تعبئة الجيوش فقد نالوا منها حظاً عظيماً فبعد أن كانت العرب تحارب في جاهليتها بطريقة الكثر والفتروهي أن يكر المحارب على خصمه ثم يفر ويكتر وهكذا لا يتبعون في ذلك نظاماً رأى قواد الجنود من المسلمين أن هذا النظام لا يصلح معه حروب الأمم المنظمة فربطوا مسير الجنود بعضهم ببعض حتى يكون الصف متضامنا وليس لأحدهم أن يتأخر عن صفه أو يتقدم عنه وكان للجيش مقدمة تكون في الأمام وهي التي تبدأ المماشات وتعرف الطريق وترتاد المواضع وقلب وهو وسط الجيش وفيه أمير الجند ومجربان يني ويسرى أبو جناحان وساقه لكل فرقة أميراً تمر بأمر القائد وكانوا يجعلون على الفرسان خاصة أميراً وكان لهم الشأن العظيم في الاحتفاظ بخطوط رجعتهم حتى لا يؤثروا من خلفهم وكانوا يحذرون من البيات جهدم

ومن أحسن ما اطلعت عليه من الأوامر الخاصة بتسيير الجنود ما كتبه عمر ابن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص من كتاب له في ذلك حيث يقول (وترفق بالمسلمين في سيرهم ولا تجشمهم مسيراً تبعهم ولا تقصر بهم عن منزل يرفق بهم حتى يبلغوا عدوهم والسفر لم ينتقص من قوتهم فإنهم سائرون إلى عدوهم مقيم حامى الأنفس والكراع وأقم بمن معك في كل جمعة يوماً وليلة حتى تكون لهم راحة يحبون بها أنفسهم ويرمون أسلحتهم وأمتعتهم ونح منازلهم عن قرى أهل الصلح والذمة فلا

يدخلها من أصحابك إلا من تثق به ولا يرزأ أحداً من أهلها شيئاً فإن لهم حرمة وذمة.
ابتليتم بالوفاء بها كما ابتلوا بالصبر عليها فما صبروا لكم فتولوا خيراً ولا تنصروا
على أهل الحرب بظلم أهل الصلح. وإذا وطئت أرض عدوك فاذك العيون بينك
وبينهم ولا يخف عليك من أمرهم شيء وليكن عندك من العرب أو من أهل الأرض
من تطمئن إلى نصحه وصدقه فإن الكذوب لا ينفعك خبره وإن صدقك في بعضه
والغاش عين عليك وليكن منك عند دنوك من أرض العدو أن تكثر الطلائع
وتبث السرايا بينك وبينهم فتقطع السرايا أمدادهم ومراقبهم وتتبع الطلائع عوراتهم
واختار للطلائع أهل البأس والرأى من أصحابك وتخبر لهم سوابق الخيل فإن لقوا
عدواً كان قول ما تلقاهم القوة واجعل أهل السرايا من أهل الجهاد والصبر على الجلاء
ولا نخس أحداً بهوى فتضيع من رأيك وأمرك أكثر مما حايث به أهل خاصتك
ولا تبعث طليعة ولا سرية في وجه تتخوف فيه غلبة أو ضيعة ونكابة فإذا عاينت
العدو فاضم إليك أقاصيك واجمع إليك مكيدتك وقوتك ثم لاتعاجلهم بالمناجزة
مالم يستكروك قتال حتى تبصر هورة عدوك ومقاتله وتعرف الأرض كلها كعرفة
أهلها بها فتصنع بعدوك كصنعه بك ثم اذك حراسك على عسكريك وتيقظ من
البيات جهرك الخ)

الخراج وجبايته

كان الخلفاء من عهد عمر بن الخطاب يعينون للجباية عمالاً مستقنين عن العمال
والقواد وقبل ما كانوا يكون أمر الجباية إلى العمال وكانوا يدفعون مما يجبون أرزاق
الجند ومصاريف ما يأمر به الخليفة مما تقتضيه المصالح العامة والباقي يرسل إلى دار
الخلافة ليصرف في مصارفه

وكانت هناك إيرادات ثالثة أو عادية أو إيرادات غير ثابتة : أما الأولى فهي
الخراج والعشر والصدقات والجزية

والخراج هو ما كان يوضع على الأراضي التي امتلكها المسلمون عنوة وتركوها
في أيدي أهلها يؤخذ منهم كأنه أجرة للأرض التي أقيمت في أيديهم وكانوا يجعلونه
أحياناً شيئاً مقدراً كما جعل عمر في السواد وأحياناً يجعلونه حصّة شائعة مما يخرج من الأرض
أما الأراضي التي أسلم أهلها عليها وهي من أرض العرب أو العجم كالمدينة واليمن أو ملكها

المسلمون غنوة وأهلها لا تقبل منهم الجزية كعبدة الأوثان من العرب فهذه أرض
عشر ومثلها الأراضى التى امتلكها المسلمون غنوة وقسمت بين الغانمين : والعشر
هو عشر ما يخرج من الأرض

وكان عمر لما فتح السواد والشام شاور الناس فى قسمة الأرضين التى فتحها
المسلمون فتكلم فيها قوم وأرادوا أن يقسم لهم حقوقهم وما فتحوا فقال عمر فكيف
بمن يأتى من المسلمين فيجدون الأرض قد اقتسمت وورثت عن الآباء وحيزت
ما هذا برأى فقال عبد الرحمن بن عوف فما رأى ما الأرض والعلوج إلا ما أفاء
الله عليهم فقال عمر ما هو إلا ما تقول واستأرى ذلك والله لا يفتح بعدى بلد فيكون
فيه كبير نيل بل عسى أن يكون كلا على المسلمين فإذا قسمت أرض العراق بعلوجها
وأرض الشام بعلوجها فما يسد به الثغور وما يكون للذرية والأرامل بهذا البلد
وبغيره من أهل الشام والعراق فأكثروا على عمر وقالوا تقف ما أفاء الله علينا بأسيا فإنا
على قوم لم يحضروا ولم يشهدوا ولا بناء القوم ولا بناء أبنائهم ولم يحضروا فكان عمر
لا يزيد على أن يقول هذا رأى قالوا فاستشر فاستشار المهاجرين الأولين فاختلفوا
فأما عبد الرحمن بن عوف فكان رأيه أن تقسم لهم حقوقهم ورأى عثمان وعلى وطلحة
وابن عمر رأى عمر فأرسل إلى هشرة من الأنصار وخمسة من الأوس وخمسة من
الخزرج من كبارهم وأشرفهم فلما اجتمعوا حمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال
إنى لم أزعجكم إلا لأن تشركوا معى فيما حملت من أموركم فإنى واحد كأحدكم وأنتم
اليوم تفرقون بالحق خالفنى من خالفنى ووافقنى من وافقنى ولست أريد أن تتبعوا
هذا الذى هوأى . معكم من الله كتاب ينطق بالحق فوالله لئن كنت نطقت بأمر
أريده ما أريد به إلا الحق قالوا قل نسمع يا أمير المؤمنين قال قد سمعتم كلام هؤلاء
القوم الذين زعموا أنى أظلمهم حقوقهم وإنى أعوذ بالله أن أركب ظلما لئن كنت
ظلمتهم شيئا هو لهم وأعطيته غيرهم لقد شقيت ولكن رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد
أرض كسرى وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلوجهم فقسمت ما غنمنا من أموال
بين أهلنا وأخرجت الخمس فوجته على وجهه وأنا فى توجيهه وقد رأيت أن أحبس
الأرضين بعلوجها وأضع عليهم فيها الخراج فتكون فينا للمسلمين المقاتلة والذرية
ولمن يأتى من بعدهم : أرايتم هذه الثغور لا بد لها من رجال يلزمونها أرايتم هذه

المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لا بد لها من أن تشحن بالجيوش وإدراك العطاء عليهم فن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرضون والعلاج فقالوا جميعاً الراى رأيك فنعما قلت وما رأيت إن لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال وتجري عليهم ما ينفقون به رجع أهل الكفر إلى مدنهم : فقال قد بان لى الأمر فن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها ويضع على العلاج ما يَحْتَمِلُون فاجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا تبعه إلى أمم ذلك فإن له بهراً وعقلاً وتجربة فأرسل إليه عمر فولاه مساحة أرض السواد فأدت جباية سواد الكوفة قبل أن يموت عمر بعام مئة ألف ألف درهم وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المِثقال

وأرادوا منه أن يقسم الشام كما قسم الرسول خير وكان أشد الناس عليه فى ذلك الزبير بن العوام وبلال بن أبى رباح فقال عمر إذا أترك من بعدكم من المسلمين لاشئ لهم : وفعل بالشام كما فعل بالعراق فترك أهله ذمة يؤدون الخراج للمسلمين

قال أبو يوسف القاضى والذى رأى عمر من الامتناع من قسمة الأرضين بين من افتتحها توفيقاً من الله كان له فيما صنع وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم لأن هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس فى الاعطيات والأرزاق لم تشحن الثغور ولم تقو الجيوش على السير فى الجهاد ولما أمن رجوع أهل الكفر إلى مدنهم إذا خلت من المقاتلة والمرزقة ولم يكن مقدار الخراج معروفاً تماماً فى عهد الخلفاء الراشدين

والجزية ما كانت يوضع على رؤس أهل الذمة على الرجال دون النساء والصبيان وكانت تؤخذ منهم جزاء عن حمايتهم ودفع العدو عنهم ولم يكونوا يأخذونها من المسكين الذى يتصدق عليه ولا يمن لا قدرة له على العمل

روى أبو يوسف القاضى فى كتابه الموسوم بالخراج ص ٧٢ قال مر عمر بن الخطاب بباب قوم وعليه سائل يسأل شيخ كبير ضرير البصر فضرب عضده من خلفه وقال من أى أهل الكتاب أنت فقال يهودى قال فما الجأك إلى ما أرى قال أسأل الجزية والحاجت والسن قال فأخذ عمر يده وذهب به إلى منزله فوضع له بشيء من المنزل ثم أرسل إلى خازن بيت المال فقال انظر هذا وضرباه فواته ما أنصفناه إن أكلنا شيبته ثم نخذله عند الهرم إنما الصدقات للفقراء والمساكين والفقراء هم المسلمون

وهذا من المساكين من أهل الكتاب ووضع عنه الجزية وعن ضرباته
وكانوا يقدرّون الجزية على حسب أحول الناس ويسارهم لاتزيد عن ٤٨ درهما
في السنة ولاتنقص عن اثني عشر . روى أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
ظلم معاهدا أو كلفه فوق طاقته فأنا حجيجّه . وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب عند
وفاته أوصى الخليفة من بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم بعدهم
وأن يقاتل من وراءهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم

الصدقات

كانت الصدقات تؤخذ من المسلمين من جميع أموالهم نعمهم السائمة الإبل والبقر
والغنم ونقودهم الدرهم والدينار وما يخرج من أرضهم وقد بينت الشريعة لكل ذلك
نصابا معيناً لاتجب الزكاة فيما دونه وقدرا معيناً لا يؤخذ فوقه بين ذلك في كتاب كتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته وعمل به المسلمون بعده وكانوا يعينون لأهل
البادية مصدقين وهم الذين يأخذون الصدقات ليصرفها الإمام في مصارفها الشرعية

العشور (الجمارك)

كان تجار من المسلمين يذهبون بتجارهم إلى ديار الحرب فيتقاضى منهم أهل البلاد عشر
أموالهم فكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر أن تجارا من قبلنا من المسلمين يأتون أرض
الحرب فيأخذون منهم العشر فكتب إليهم عمر خذ أنت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين
وخذ من أهل الذمة ربع العشرو من المسلمين من كل أربعين درهما درهما وليس فيما دون المئتين
شيء فإذا كانت مائتين ففيها خمسة دراهم وما زاد ففي حسابها

وروى أبو يوسف القاضي أن جماعة من أهل الحرب من وراء البحر كتبوا إلى
عمر بن الخطاب دعنا ندخل أرضك تجاراً وتعشرنا فتشاور عمر أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأشاروا عليه به فكان أول من عشر أهل الحرب

وبعث زياد بن حدير على عشور العراق والشام ومما يستطرف من خبره أن رجلا
من نصارى تغلب مر عليه بفرس قومت بعشرين ألفاً فأخذ منه ألفاً ثم مر عليه راجعا
في سنته فقال أعطني ألفاً أخرى فقال له التغلبي كلما مررت بك تأخذ مني ألفاً قال
نعم فرجع التغلبي إلى عمر فوفاه بمكة وهو في بيت فاستأذن عليه فقال من أنت قال

رجل من نصارى العرب وقصّ عليه قصته فقال عمر (كفيت) ولم يزد على ذلك فرجع النخعي إلى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على أن يعطيه ألفا أخرى فوجد كتاب عمر قد سبقه إليه من مر عليك فاخذت منه صدقة فلا تأخذ منه شيئاً إلى مثل ذلك اليوم من قابل إلا أن تجد فضلاً فقال الرجل قد والله كانت نفسي طيبة أن أعطيك ألفا وإنني أشهد أني هلي دين الرجل الذي بعث إليك الكتاب

قد اتبع المسلمون عمر في تشيير أموال التجارة التي ترد من خارج البلاد الإسلامية إلى بلاد المسلمين : قال أنس بن سيرين أرادوا أن يستعملوني على عشور الإبله فأيت فلقيني أنس بن مالك فقال ما يمنعك فقلت العشور أخبت ما عمل عليه الإنسان قال فقال لي لا تفعل عمر صنعه لجعل على أهل الإسلام ربع العشر وعلى أهل الذمة نصف العشر وعلى المشركين ممن ليس له ذمة الشرك

ولم يريدوا أن يأخذوا من أموال المسلمين التجارية أكثر مما يجب عليهم من الزكاة وضاعفوا ذلك على أهل الذمة كما فعلوا مع نصارى تغلب من العرب وعاملوا أهل الحرب بما يعاملون به تجار المسلمين في بلدانهم

وليس عندنا علم بمجموع ما كان يرد في السنة إلى بيت المال ولا بتقدير ما كان يصرف إلا أنهم لم يكونوا يتركون في بيت المال وفراً وكان لبيت المال خازن يخرج منه بمقدار ما يأمر الخليفة

أما الغنائم فكانت تقسم أربعة أخماسها على الغانمين والخمس الباقي يرد إلى بيت المال ليصرف في مصارفه

النقود

كان العرب قبل الإسلام يتعاملون بنقود كسرى وفارس من الذهب والفضة ولم يكن لهم سكة خاصة بهم لأنها تتبع المدنية والحضارة وكانت الأمة العربية تغلب عليها إذ ذاك البداوة ولما جاء الإسلام لم يتغير هذا التعامل بل سار على تلك الحال مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما افتتحت الفتوح على عهد عمر واستولى المسلمون على بلاد فارس وكثير من بلاد الروم رأى عمر بن الخطاب أن يعين وزن الدرهم لأنه نظر فرأى الدراهم الكسروية المسكوكة مختلفة الوزن فيها درهم على وزن المئقال عشرون قيراطاً ومنها درهم وزنه اثنا عشر قيراطاً ودرهم وزنه عشرة قيراطاً

فأخذ عمر جميع هذه الأوزان الثلاثة وهي ٢٤ قيراطا وأخذ ثلثها وهو أربعة عشر قيراطا من قراريط المئقال وضرب الدرام على ذلك فكان كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل لأن كل منها - ١٤٠ فصارت النسبة بين الدرام والمئقال كنسبة ٧٠ : ١٠ نقل المرحوم على مبارك باشا في خطه عن المقرئ الميرزا قال وفي سنة ١٨ من الهجرة ضرب الدرهم على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وفي بعضها لا إله إلا الله وحده وعلى أخرى عمر وجعل وزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل فلما بويع عثمان ضرب في خلافته دراهم ونقشها الله أكبر

الحج

كان من الأعمال الكبرى لإمام المسلمين إقامة حجهم وكان الحج معتبرا في نظر الخلفاء الراشدين موسما عاما يجتمع فيه أمراء الجهات ليدلوا إلى الخليفة بما عندهم من الأحوال في بلادهم ولتسمع شكوى من يشكوه من رعيته وكان الخلفاء يلونه بأنفسهم وقلبا يتخلفون وكان أكثرهم تولى الأمر الحج بنفسه عمر بن الخطاب حج سنه كلها لم يتخلف أبدا إلا أنه حصل خلاف في السنة الأولى من حكمه فقيل إنه أناب عنه عبدالرحمن بن عوف . وأبو بكر حج بنفسه مرة وأناب عنه مرة وعثمان حج معظم سنه وعلى أناب عنه كل سني خلافته لما شغل به من الاضطراب الذي كان بينه وبين معاوية

كان هذا الاهتمام بأمر الحج قد جعل له مظهرا عظيما وفائدة كبرى في تعارف المسلمين بعضهم ببعض وأن الخلفاء يجيئون من الأخبار ما لا يمكن أن يكون بواسطة الولاة

الصلاة

كانت إقامة الصلاة من أعمال الخليفة فهو الذي يقيمها بنفسه أو بواسطة نائبه وكان في كل مصر مسجد جامع واحد تؤدي به الجمعة ولا ينصب منبر في غيره فلم تكن تقام إلا الجمعة واحدة في مصر يقيمها الخليفة إن كان أو الوالي ولم يبلغنا أنه تعددت المنابر في البلد الواحد في عهد الخلفاء الراشدين

العلم والتعليم

كانت الكتابة قبل مجيء الإسلام نادرة في الأمة العربية خصوصا الحجاز ونجد فلما جاء الإسلام ساعد على انتشار الكتابة بين العرب . ففي زمن رسول الله صلى الله

عليه وسلم استخدم جماعة من قراء أسرى بدر في أن يعلم كل منهم عشرة من صبيان المدينة الكتابة وكان ذلك فداءه . ولما افتتحت البلاد الفارسية وكان بالحيرة كثير من يكتبون جلبوا جماعة منهم يعلمون الكتابة بالمدينة وكان أكثر النشء الذي نشأ في عهد الخلفاء الراشدين يعرف الكتابة . أما الخلفاء أنفسهم فكانوا كلهم من الكتاب قبل الهجرة وقد كتبوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يكتب شيء من الكتب في ذلك العهد إلا القرآن فإنه جمع في صحف في عهد أبي بكر وفي عهد عثمان كتبت منه مصاحف عدة أرسل بها إلى الأمصار ليكون كل مصحف إماماً لأهل المصر الذي أرسل إليه . أما سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تجمع في كتاب . وكذلك لم يكتب شيء في العلوم . أما الدينية منها فكانوا مكتفين بما فطروا عليه من معرفة اللغة العربية وفهم أساليبها والشريعة إنما جاءتهم بهذه اللغة فكانوا يستقلون بفهمها وأما العلوم الصناعية فإن الأمة كانت لا تزال فيها على بداوتها وإن كان قد نبغ منها من أمكنهم إنشاء المدن ومسح الأراضي بالمران على ذلك لا بتعلم سابق

المحاضرة الثانية والثلاثون

الدولة الأموية — معاوية وترجمته — انتخابه

حال الأمة حين انتخابه

الدولة الأموية

كان أمية بن عبد شمس بن عبد مناف سيداً من سادات قريش في الجاهلية يعادل في الشرف والرفعة عمه هاشم بن عبد مناف وكانا يتنافسان رياسة قريش وكان أمية رجلاً تاجراً كثير المال أعقب كثيراً من الأولاد والمال وكثرة العصبية كانا في الجاهلية من أكبر أسباب السيادة بعد شرف النسب وكان لامية عشرة من الأولاد كلهم ساد وشرف فبنو العنابس وهم حرب وأبو حرب وسفيان وأبو سفيان وعمرو وأبو عمرو ومنهم الأعياص وهم العاص وأبو العاص والعيص وأبو العيص وقد كان

حرب بن أمية قائد قريش كلها يوم الفجار وهو الذي تحمل الهديات في ماله حينما دعا الناس إلى الصلح في ذلك اليوم رهن لسدادها ولده أبا سفيان : وكان حرب يسمر مع عبد المطلب بن هاشم وقد دامت الألفة بينهما طويلا وأبوسفيان كان صديقا للعباس بن عبدالمطلب فلم يكن هذان البطان متعادين في الجاهلية كما يظنه بعض من لا يدقق في المسائل التاريخية وإنما كان يظهر في بعض الأحيان شيء من التنافس الضروري وجوده في الأحيان المتقاربة وقد أشرنا إلى ذلك فيما مضى ولم يكن هذان البطان مختلفين فيما به الشرف في الجاهلية الأولى بل كان كل منهما قد أخذ منه قسطا وافرا لما جاءت النبوة ودعا رسول الله الناس إلى الله أجابه من بني عبد شمس جمع كما أجابه من بني هاشم وعاداه كثير من هؤلاء كما صد عنه كثير من أولئك إلا أن بني هاشم وبني المطلب حذبا على رسول الله للعصية القومية العربية حيث حماه أبو طالب كبير بيته . وكان يزاحم بني عبد مناف في الشرف بيوت قرشية أخرى كآل مخزوم وآل أسد بن عبد العزى بن قصي

ولما ائتمروا المشركون على اغتيال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان المؤمنون من جميع قبائل قريش إلا أنه لم يكن فيهم من بني هاشم إلا أبو لهب : جاءت الحروب الإسلامية والمشاهد الكبرى النبوية من بدر فبا بعدها ولم ينل حظ الوقوف بجانب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عدد قليل من بني عبد شمس وكان القائد الأكبر لقريش في بدر من بني عبد شمس بن عبد مناف وهو عتبة بن ربيعة ورئيسهم في أحد والأحزاب أبوسفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس ولم يزل الأمر على ذلك حتى تأذن الله بفتح مكة في السنة الثامنة من الهجرة وكان أبوسفيان رجلا عظيما في نفسه ذا شرف يخشى على قومه أن تصيبهم مهانة أو مذلة ويتبع تلك الصفة غالباً بحجة الذخر والذكر فأنهى العباس ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه الرسول في ذلك اليوم تأليفا له وتحبياً إليه ما لم يعطه أحداً وهو أن أمر منادياً ينادى بمكة من أغمد سيفه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن فسوى بين بيته وبين بيت الله وهذا شرف عظيم لم ينل أحد مثله الآن وفي ذلك اليوم أسلم معظم المتأخرين عن الإسلام من رجالات قريش وذوى النجدة فيها وكانوا يسمون مشيخة الفتح . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسر الناس بإسلامهم وكان يقابلهم قائماً فاتحاً ذراعيه معانقا لم كافعل بصفوان بن أمية

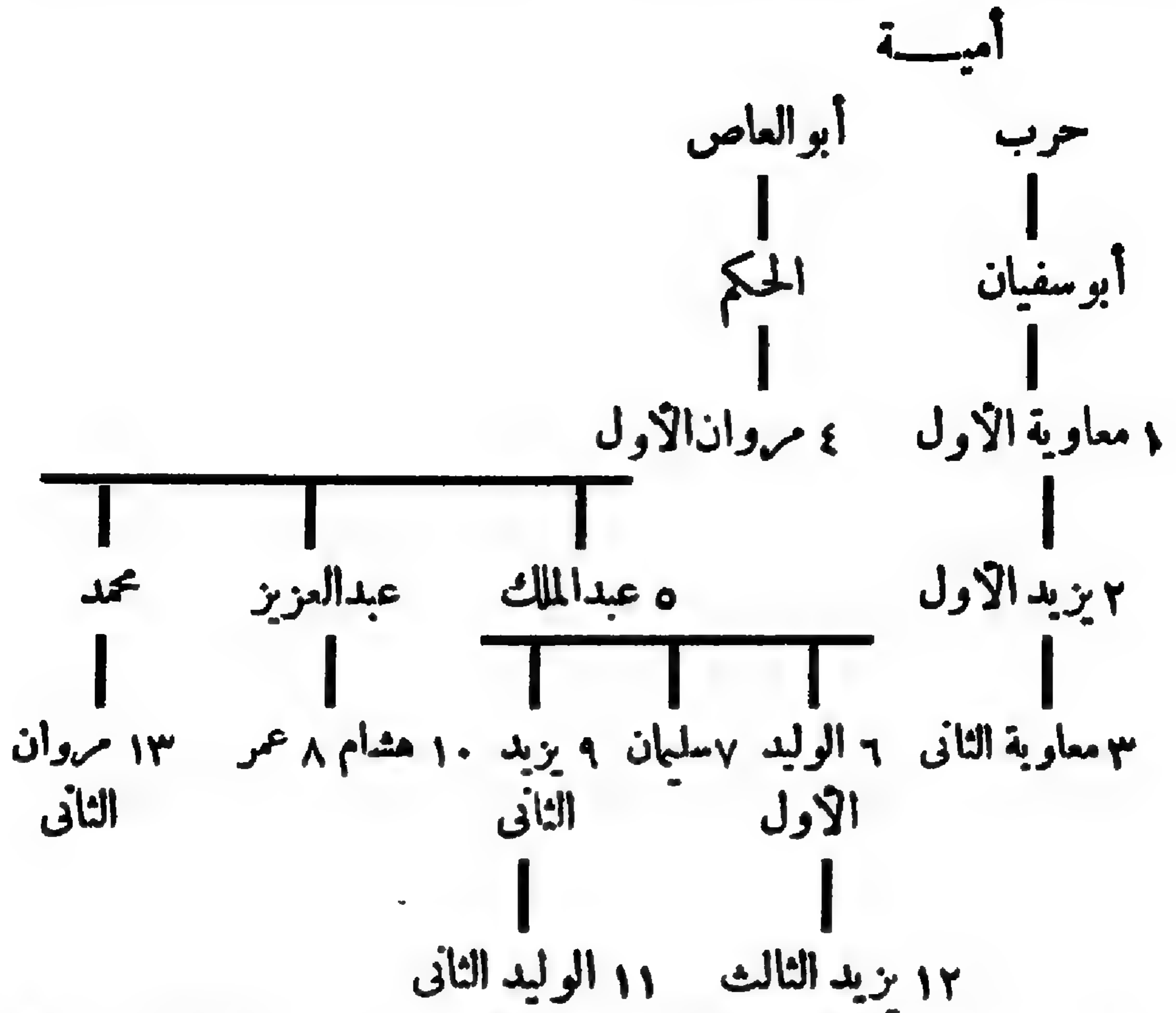
والحارث بن هشام وغيرهم ولم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عفوه عنهم سيكون عيأ لا حتابهم يعيرون به في مستقبل أيامهم

وبعد انتهاء فتح مكة ولي عليها شأبام بن عبد شمس . استعمل أبو بكر مشيخة الفتح ومن لم تلحقهم أعمالهم بالسابقين في حروب الردة فأبلاوا فيها بلاء عظيمًا وأغنوا غنائم حسنة ثم سار بهم إلى ثغور الشام وكانوا كلهم في شوق إلى وقائع يقضون فيها الواجب الذي عليهم للإسلام حتى يكتب لهم في نصرته ما يمحوا ما كتب عليهم في مغاضبته

ومن أشهر غنائمهم وعظم ذكركم يزيد بن أبي سفيان فقد كان ولده أبو بكر قيادة أحد الجنود الأربعة التي توجهت لفتح الشام وكان الوالي على دمشق لعمر بن الخطاب وكان أخوه معاوية عاملاً على إحدى الجهات الشامية فلما مات يزيد استعمل عمر على عمله أخاه معاوية مضافاً إلى ما كان له قبل من العمل وكان عمر يحسن منه بحسن السياسة وقوة التدبير والأمانة وهذا كل ما كان يطلب عمر من عماله : وفي عهد عثمان جمعت الشام كلها لمعاوية فصار إليها العام ويولى على السكور عملاً من قبله . ونزل هناك العدد الطيب من قريش ومن بني عبد شمس فساسوا الجنود وأرهمقوها بالطاعة

وعلى الجملة فإن بيت عبد شمس انتقل من سيادة في الجاهلية إلى سيادة في الإسلام وقد قال عليه السلام (الناس معادن تخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا) فاتصلت له السيادةتان

وفروعها التي كانت فيها الشهرة والخلافة اثنان فرع حرب بن أمية وفرع أبي العاص ابن أمية وكان من الفرع الأول ثلاثة خلفاء ومن الثاني عشرة على الشكل الآتي :



فقد تولى من الفرع الأول ثلاثة خلفاء ومن الثاني عشرة ومدة خلافة هذه الدولة
تبتدئ من اليوم الذي بويع فيه معاوية بيعة عامة في ٢٥ ربيع سنة ٤١ وتنتهي بمقتل
مروان الثاني بن محمد سنة ١٣٢ ثلاث بقين من ذي الحجة وهي ٩١ سنة وتسعة أشهر

١ — معاوية بن أبي سفيان

ترجمته

هو معاوية بن أبي سفيان صحري بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ولد بمكة
قبل الهجرة بخمس عشرة سنة وفي يوم الفتح كان سنه ٢٣ سنة وفي ذلك اليوم دخل في
الإسلام مع من أسلم من مسلمة الفتح وكان بعد إسلامه يكتب بين يدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وفي خلافة أبي بكر ولادة قيادة جيش مدداً لأخيه يزيد بن أبي سفيان
وأمره أن يلحق به فكان غازياً تحت إمرة أخيه وكان على مقدمته في فتح مدن صيدا
وعرة وجبيل وبيروت وهي سواحل دمشق ثم ولاه عمر ولاية الأردن : ولما توفي
يزيد في طاعون عمواس ولاه عمر بن الخطاب عمل يزيد على دمشق ومأمعها . وفي عهد

عثمان جمع لمعاوية الشام كلها فكان ولاية أمصارها تحت أمره وما زال والياً حتى استشهد عثمان بن عفان وبويع على بالمدينة فرأى أن لا يبايعه لأنه اتهمه بالهوادة في أمر عثمان وإيواء قتله في جيشه وبايعه أهل الشام على المطالبة بدم عثمان وكان وراء ذلك أن حاربه علي بن أبي طالب في صفين وانتهت الموقعة بينهما بالنحيم كما مر ذكره فلما اجتمع الحكمان واتفقا على خلع علي ومعاوية من الخلافة وأن يكون أمر المسلمين شورى ينتخبون لهم من يصلح لامتهم بايع أهل الشام معاوية بالخلافة فصار معاوية إمام أهل الشام وعليّ إمام أهل العراق وما زال الخلاف محتدماً بينهما حتى قتل علي ابن أبي طالب وسلم ابنه الحسن بن علي الخلافة إلى معاوية وحيثما اجتمع على بيعه معاوية أهل العراق والشام وسمى ذلك العام الحادي والأربعون من الهجرة عام الجماعة لاتفاق كلمة المسلمين بعد الفرقة وبذلك يكون ابتداء خلافة معاوية الخلافة العامة في ربيع الأول سنة ٤١

طريقة انتخاب معاوية

لم ينتخب معاوية للخلافة انتخاباً عاماً يعني من جميع أهل الحل والعقد من المسلمين وإنما انتخبه أهل الشام للخلافة بعد صدور حكم الحكّمين ولا يعتبره التاريخ بذلك خليفة . فلما قتل وبايع جند العراق ابنه الحسن رأى من مصلحة المسلمين أن يبايع معاوية ويسلم الأمر إليه فبايعه في ربيع الأول سنة ٤١ فبيعه اختيار من أهل الشام وبطريق الغلبة والقهر من أهل العراق إلا أنها انتهت في الآخر بالرضا عن معاوية والتسليم له من جميع الأمة ما عدا الخوارج

حال الأمة عند استلام معاوية الأمر

تولى معاوية أمر الأمة وهي أقسام ثلاثة القسم الأول شيعة بني أمية من أهل الشام ومن غيرهم في سائر الأمصار الإسلامية . القسم الثاني شيعة علي بن أبي طالب وهم الذين كانوا يحبونه ويرون أنه أحق بالأمر من معاوية وغيره وأن أعقابه أحق بولاية أمر المسلمين من غيرهم ومعظم هؤلاء كان يولد بالعراق وقليل منهم بمصر : القسم الثالث الخوارج وهم أعداء الفريقين يستحلون دماء مخالفيهم ويرونهم مارقين من الدين وهم أشداء الشكيمة متفانون فيما يعتقدون يرون أن أول واجب عليهم قتال معاوية ومن تبعه وقاتل شيعة عليّ لأنّ كلا قد ألد على زعيمهم في الدين ومع

ما بينهما وهم من هذا النباين كانت أمة متمتعة بصفة الشجاعة والاقدام ومثل هذه
الامة تحتاج لسياسة حكيمة في إدارة شؤونها وإفاضة ثوب الأمن عليها : أما معاوية
نفسه فلم يكن أحد أوفر منه يدأ في السياسة صانع رءوس العرب وقروم مضر بالإغضاء
والاحتمال والصبر على الأذى والمكروه وكانت غايته في الحلم لا تدرك وعصا به فيه
لا تنزع ومراقاته فيه تزل عنها الاقدام

كان الذي بهم معاوية ويقلقه أمر الخوارج لانهم قوم قلبا ينفع معهم حسن السياسة
لانهم قوم غلوا في الدين غلوا عظيما وفهموا كثيراً منه على غير وجهه ففرقوا كلمة
الامة ورأوا من واجبه استعراض الانفس وأخذ الاموال ولنبداً بذكر أخبارهم
تليان تفاصيل أحوالهم

لمساوية معاوية بالكوفة كان فروة بن نوفل الأشجعي معتزلاً في ٥٠٠ من الخوارج
فأروا أن الوقت قد حان لتجريد السيف فأقبلوا حتى نزلوا النخيلة فأرسل اليهم معاوية
جمعاً من أهل الشام فانهزم أهل الشام أمامهم فقتل معاوية لأهل الكوفة والله
لا أمان لكم عندي حتى تكفونيهم فخرج اليهم أهل الكوفة فقال لهم الخوارج
أليس معاوية عدونا وعدوكم دعونا حتى نقاتله فإن أصبنا كنا قد كفيناكم عدوكم
وإن أصابنا كنتم قد كفيتهمونا فقالوا لا بد لنا من قتالكم فأخذت أشجع صاحبهم فروة
قهرأ وأدخلوه الكوفة فولى الخوارج عليهم عبدالله بن أبي الحوساء الطائي فقاتلهم أهل
الكوفة فقتلهم وكان ابن أبي الحوساء قد خوف بالصلب فقال

ما إن أبالي إذا أرواحنا قبضت • ماذا فعلتم بأوصال وأبشار

تجرى المجرة والنيران عن قدر • والشمس والقمر الساري بمقدار

وقد علمت وخير القول أنفعه • أن السعيد الذي ينجو من النار

فلما قتل ابن الحوساء ولى الخوارج أمرهم حوثة الاسدي فسار حتى قدم النخيلة
في ١٥٠ وانضم إليه فل ابن الحوساء وهم قليل فقال معاوية لأبي حوثة ا كفى أمر ابنك
فصار إليه أبوه فدعاه إلى الرجوع فأبى فأداره فمسم فقال له يا بني أجيتك بابنك
فلعلك تراه فتحن إليه فقال يا أبت أنا والله إلى طمعة نافذة أتقلب فيها على كموبالرح
أشوق مني إلى ابني فرجع إلى معاوية فأخبره فقال يا أبا حوثة عتا هذا جداً ولما
نظر حوثة إلى أهل الكوفة قال يا أعداء الله أتم بالأمس تقاتلون معاوية لتهدوا

سلطانها اليوم تقاتلون مع معاوية لتشدوا سلطانها فخرج إليه أبوه فدعاه إلى البراز فقال
يا أبت لك في غيرى مندوحة ولي في غيرك مذهب عنك ثم حمل على القوم وهو يقول
أكرر على هذى الجموع حوثة ه فغن قليل ماتنا المغيرة

فحمل عليه رجل من طيء فقتله فرأى أثر السجود وقد لوح جبهته فقدم على قتله .
ثم توالى الخوارج حتى أخافوا بلاد العراق فرأى معاوية أنه لا بد من تولية العراق
رجالا ذرى قدرة وحكمة يأخذون على أيدي السفهاء ويشتدّون في طلب المريب فاختر
رجلين كلاهما قد عرف بالسياسة وحسن الرأي وهما زياد بن سمية والمغيرة بن شعبة
فأما زياد فقد كان من شيعة علي وكان والياً له على فارس وقتل علي وهو بها فذكر
معاوية اعتصامه بفارس وأهمه ذلك فجعل المغيرة وسيطاً في استقدامه فأتى المغيرة زياداً
وقال له إن معاوية استخف الوجل حتى بعثني إليك ولم يكن أحد يمد يده إلى هذا الأمر
غير الحسن وقد بايع نخذ لنفسك قبل النواطين فيستغنى عنك معاوية فقال زياد أشر
على وأرم الغرض الأقصى فإن المستشار وتبين فقال له المغيرة أرى أن تصل حلك
بجبله وتشخص إليه ويقضى الله : وكتب إليه معاوية بأمانه بعد عودة المغيرة فخرج
زياد من فارس حتى أتى معاوية فسأله عن أموال فارس فأخبره بما أنفق منها وبما
حمل إلى علي وبما بقي عنده فصدقه معاوية وقبض منه ما بقي عنده

وفي سنة ٤٤٠ استلحق معاوية زياداً ألحقه بأبي سفيان لاعتراف كان من أبي سفيان
بذلك شهد به جمع وكان معاوية قد كتب إلى زياد في حياة علي يعرض له بولادة
أبي سفيان إياه فلما علم بذلك على كتب إلى زياد يقول له (إني ولينك ما ولينك
وأنا أراك له أهلاً وقد كانت من أبي سفيان فئة من أمانى الباطل وكذب النفس
لا توجب له ميراثاً ولا تحمل له نسباً وأن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ومن
خلفه وعن يمينه وعن شماله فاحذر ثم احذر والسلام) فلما قتل علي رأى معاوية
أن يستميل زياداً واستصفي مودته باستلحاقه فكان يقال له بعد ذلك زياد بن أبي سفيان
وإن كان كثير من الناس لا يترف له بهذا النسب فقد كتب زياد إلى عائشة أم المؤمنين يقول
لها من زياد بن أبي سفيان وهو يريد أن تكتب له بهذا العنوان فكتبت إليه من
عائشة أم المؤمنين إلى ابنها زياد وأراد زياد أن يحج بعد هذا الاستلحاق فسمع بذلك
أخوه أبو بكر وكان له مهاجرة إلى بيت زياد وكلم أحد أبنائه فقال له يا بني قل

لايك إني سمعت أنك تريد الحج ولا بد من قدومك إلى المدينة ولا شك أنك تطلب الاجتماع بأم حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وسلم فإن أذافت لك فأعظم به خزيا مع رسول الله وإن منعتك فأعظم به فضيحة في الدنيا فترك زياد الحج وفي السنة الخامسة والأربعين ولأه معاوية البصرة وخراسان وسجستان فقدم البصرة آخر شهر ربيع الأول سنة ٤٥ هـ والفسق ظاهر فاش فيها فخطبهم خطبته الشهيرة بالبراء وإنما قيل لها ذلك لأنه لم يحمد الله فيها ولما في هذه الخطبة من روائع الحكم وبديع الحكم وبيان سياسته في حكم البلاد أحببنا إبرادها قال

أما بعد فإن الجهالة الجاهلة والاضلالة العمياء والغنى الموفى بأهله على النار ما فيه سفهاؤكم ويشتمل عليه حداؤكم من الأمور العظام يثبت فيها الصغير ولا يتحاشى عنها الكبير كانكم لم تقرأوا كتاب الله ولم تسمعوا ما أعده من الثواب الكريم لأهل طاعته والعذاب الأليم لأهل معصيته في الزمن السرمدي الذي لا يزول. أنكونون كمن طرقت عينيه الدنيا وسدت مسامحه الشهوات واختار القانية على الباقية ولا تظنون أنكم أحدثتم في الإسلام الحدث الذي لم تسبقوا إليه من ترككم الضعيف يقهر ويؤخذ ماله : ما هذه المواخير المنصوبة والضعيفة المسلووبة في النهار المبصر والعدد غير قليل : ألم يكن منكم نهاية يمنع الغواة : عن دج الليل وغارة النهار قربتم القرابة وباعدتم الدين تعتذرون بغير العذر وتعضون على المختلس كل امرئ منكم يذب عن سفيهه صنيع من لا يخاف عاقبة ولا يرجو معادا . ما أنتم بالعلماء ولقد اتبعتم السفهاء فلم يزل بكم ماترون من قيامكم دونهم حتى انتهكوا حرم الإسلام ثم اطرقوا وراءكم كنوسا في مكائس الريب . حرام على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدماء وإحراقا . إني رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صاح أوله : أين في غير ضعف وشدة في غير عنف وإني أقسم بالله لا أخذن الولي بالمولى والمقيم بالظاعن والمقبل بالمدير والمطيع بالعاصي والصحيح منكم في نفسه بالسقيم حتى ياتي الرجل منكم أخاه فيقول انج سعد فقد هلك سعيد أو تستقيم لي قناتكم إن كذبة المنبر بقاء مشهورة فإذا تعلقتم على بكذبة فقد حلت لكم معصيتي فإذا سمعتموها مني فاغتمزوها في واعلوا أن هدى أمثالها من تقب منكم عليه فأنا ضامن لما ذهب من ماله فإياي ودج الليل فإني لأوتى بمدج لإسفكت دمه وقد أجلتكم في ذلك بمقدار ما يأتى الخبر الكوفة ويرجع اليكم . وإياي ودعوى الجاهلية فإني لأجد

أحدا عليها إلا قطعت لسانه . وقد أحدثتم أحداثا لم تكن وقلبا أحدثنا لكل ذنب عقوبة فمن غرق قوما غرقناه ومن حرق قوما حرقناه ومن تقب بيتا تقبت عن قلبه ومن نبش قبرادفته فيه حيا فكفروا عن أيديكم والستكم أكفف عنكم لسانى ويدي ولا يظهر من أحد منكم خلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه ، وقد كان بينى وبين أقوام إحن جعلت ذلك دبرا أذنى وتحت قدمى فمن كان منكم محسنا فليزدد إحسانا ومن كان مسينا فليزغ عن إساءته إني لو علمت أن أحدا منكم قتله السل من بغضى لم أكشف له قناعا ولم أهلك له سترأ حتى يسدى لى صفحته فإذا فعل لم أناظره فاستأنفوا أموركم وأعينوا على أنفسكم فرب مبتئس بقدمنا سير ومسرور بقدمنا سيئئس . أيها الناس إنا أصبحنا لكم ساسة وعنكم ذادة نسوسكم بسلطان الله الذى أعطانا ونذود عنكم ببق الله الذى خولنا فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحببنا ولكم علينا العدل فيما ولينا فاستوجبوا عدلنا وفيما بمناصحتكم لنا واعلموا أنى مهما قصرت عنه فلن أقصر عن ثلاث مستحبا عن طالب حاجة منكم ولو أتانى طارقا بليل ولا حابسا رزقا ولا عطاء عن إبانة ولا بجرأ لكم بعشا فادعوا الله بالصلاح لا نمتكم فإنهم ساستكم المؤذبون وكم فكم الذى إليه تأوون ومتى تصلحون يصلحوا ولا تشربوا قلوبكم بغضهم فيشتد لذلك غيظكم ويطول له حزنكم ولا تدركوا حاجتكم مع أنه لو استجيب لكم فيهم لكان شرا لكم . أسأل الله أن يعين كلا على كل فإذا رأيتمون أنفذ فيكم الأمر فأنفذوه على إذلاله وإيم الله إن لى فيكم لصرعى كثيرة فليعذر كل منكم أن يكون من صرعاى

فقام إليه عبد الله بن الاهتم فقال أشهد أيها الأمير لقد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب فقال كذبت ذاك نبى الله داود فقال لا حنف لقد قلت فأحسننت أيها الأمير والثناء بعد البلاء والحمد بعد العطاء وإنا لن نثنى حتى نبلى فقال صدقت : فقام إليه أبو بلال مرداس بن أدية وهو من الخوارج وقال أنبا الله بغير ما قلت قال الله تعالى (ولإبراهيم الذى وفى أن لا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) فأوعدنا الله خيرا بما أوعدتنا يازياد . فقال زياد إنا لن نصل إلى الحق فيك وفى أصحابك حتى تخوض فى الباطل خوضا

واستعمل على شرطته عبد الله بن حصن وأجل الناس حتى بلغ الخبر الكوفة وعاد

إليه وصول الخبر فكان يؤخر العشاء الآخرة ثم يصلي فيأمر رجلاً أن يقرأ سورة البقرة أو مثلاً يرتل القرآن فإذا فرغ أهل بقدر ما يرى أن إنساناً يبلغ أقصى البصرة ثم يأمر صاحب شرطته بالخروج فيخرج فلا يرى إنساناً إلا قتله فأخذ ذات ليلة أعرايا فأتى به زياداً فقال له هل سمعت النداء فقال لا والله قدمت بحلوبة لي وغشيتني الليل فاضطرتها إلى موضع وأقت لأصبح ولا علم لي بما كان من الأمير فقال أظنك والله صادقاً ولكن في قتلك صلاح الأمة ثم أمر به فضربت عنقه : وكان زياد أول من شدد أمر السلطان وأكّد الملك لمعاوية وجزّد سيفه وأخذ بالظنة وعاقب على الشبهة وخافه الناس خوفاً شديداً حتى أمن بعضهم بعضاً وحتى كان الشيء يسقط من يد الرجل أو المرأة فلا يعرض له أحد حتى يأتيه صاحبه فيأخذه ولا يغلق أحد باباً وأدر العطاء وبنى مدينة الرزق وجعل الشرط أربعة آلاف . وقيل له إن السيل مخوفة فقال لا أعاني شيئاً وراء المصر حتى أصلح المصر فإن غلبني فقيره أشدّ غلبة منه فلما ضبط المصر وأصلحه تكلم ما وراء ذلك فأحكّمه : قال أبو العباس المبرد في صفة زياد ومعاملته للخوارج كان يقتل المعلن ويستصلح المسر ولا يجزّد السيف حتى تزول النهمة . ووجه يوماً بحينة بن كيش الأعرجي إلى رجل من بني سعد يرى رأى الخوارج فجاء بحينة فأخذه فقال إنني أريد أن أحدث وضوءاً للصلاة فذهني أدخل إلى منزلي قال ومن لي بخروجك قال الله عز وجل فتركه فدخل فأحدث وضوءاً ثم خرج فأتى به بحينة زياداً فلما مثل بين يديه ذكر الله زياد ثم صلى على نبيه ثم ذكر أبا بكر وعمر وعثمان بخير ثم قال قعدت عني فأنكرت ذلك فدكر الرجل ربه فحمده ووحده ثم ذكر النبي عليه السلام ثم ذكر أبا بكر وعمر بخير ولم يذكر عثمان ثم أقبل على زياد فقال إنك قد قلت قولاً فصدقه بفعلك وكان من قولك ومن قعد عنا لم نهجه فقعدت فأمر له بصلة وكسوة وحملان فخرج الرجل من عند زياد وتلقاه الناس يسألونه فقال ما كلّمكم أستطيع أن أخبره ولكن دخلت على رجل لا يملك ضراً ولا نفعاً لنفسه ولا حياة ولا شوراً فخرق الله منه ماترون . وكان زياد يبعث إلى الجماعة منهم فيقول ما أحسب الذي يمنعكم عن إتياني إلا الرجل فيقولون أجل فيجعلهم ويقول اغشوني الآن واسمروا عندي وبلغ زياداً عن رجل يكنى أبا الخير من أهل البأس . النجدة أنه يرى رأى الخوارج خدعاه فوله جند يسابور وما يليها ورزقه أربعة آلاف درهم كل شهر وجعل عماله

في كل سنة مائة ألف فكان أبو الخير يقول ما رأيت شيئاً خيراً من لزوم الطاعة والتقلب بين أظهر الجماعة فلم يزل واليا حتى أنكر منه زياد شيئاً فتمرل زياد لحبسه فلم يخرج من حبسه حتى مات

وفي سنة ٥٠ هـ أضاف معاوية إلى زياد ولاية الكوفة بعد موت المغيرة بن شعبة فصار والي المصيرين وهو أول من جماله فسار إلى الكوفة فلما وصلها خطب أهلها لحصب وهو على المنبر فجلس حتى أهسكوا ثم دعا قوماً من خاصته فأخذوا أبواب المسجد ثم قال ليأخذ كل رجل منكم جليسه ولا يقولن لا أدري من جليسي ثم أمر بكرسي فوضع له على باب المسجد فدعاهم أربعة أربعة يحلفون ما مناحصبك فمن حلف خلاه ومن لم يحلف حبسه حتى صار إلى ثلاثين فقطع أيديهم . واتخذ زياد المقصورة حين حصب . وكان يقيم بالبصرة ستة أشهر وبالكوفة مثلاً

كان بالكوفة جماعة من شيعة علي رأسهم حجر بن عدي الكندي وعمرو بن الحنق وأشباههما فبلغ زياداً أنهم يجتمعون ويقعون في معاوية وعماله فجاء الكوفة وصعد المنبر وقال أما بعد فإن غيبي والغي وخيم إن هؤلاء جموا فأشروا وأمنوني فاجتروا على الله أن لم تستقيموا لأدوا بينكم بدوائكم ولست بشيء إن لم أمنع الكوفة من حجر وأدعه نكالا لمن بعده ويل أهلك يا حجر سنط العشاء بك على سرحان . وأرسل إلى حجر يدعوه وهو بالمسجد فأبى حجر أن يجيء فأمر زياد صاحب شرطته أن يبعث إليه جماعة ففعل فسيبهم أصحاب حجر فجمع زياد أهل الكوفة وقال تشجون يبدونأسون بأخرى أبدانكم معي وقلوبكم مع حجر الأحمق هذا والله من رجسكم والله لتظهرن لي براءتكم أو لا تينكم بقوم أقيم بهم أودكم وصعركم فقالوا معاذ الله أن يكون لنا رأي إلا طاعتك وما فيه رضاك قال فليقم كل منكم فليدع من عند حجر من عشيرته وأهله ففعلوا وأقاموا أكثر أصحابه عنه وقال زياد لصاحب شرطته انطلق إلى حجر فاقنني به فإن أبي فشدوا عليهم بالسيف حتى تأتونني به . وبمن معه فبعد خطوب طويلة جرى به فلما رآه زياد قال له مرحبا يا عبد الرحمن حرب أيام الحرب وحرب وقد سالم الناس على أهلها تجني براقش فقال حجر ما خلعت طاعة ولا قارقت جماعة وإني على بيعتي فأمر به إلى السجن ثم طلب أصحابه فهرب بعضهم وأخذ بعضهم وعدتهم اثنا عشر رجلاً فأودعهم السجن وأحضر شهوداً شهدوا على حجر أنه جمع الجوع وأظهر شتم الخليفة ودعا إلى حرب أمير المؤمنين

وأظهر أن هذا الأمر لا يصلح إلا في آل أبي طالب ووثب بالمصر وأخرج عامل أمير المؤمنين وأظهر عذر أبي تراب والترحم عليه والبراءة من عدوه وأهل حرب وأن هؤلاء نفر الذين معه هم رؤس أصحابه على مثل رأيه وكان الشهود على ذلك كثيرين من أهل الكوفة فكتب شهادتهم وأرسل بها وبجبر وأصحابه إلى معاوية فسير بهم حتى انتهوا إلى مرج عذراً عند دمشق فأمر معاوية بقتل ثمانية منهم وترك ستة وهم الذين تبرموا من علي بن أبي طالب

ولما بلغ عائشة خبر حجر أرسلت عبد الرحمن بن الحارث إلى معاوية فيه وفي أصحابه فقدم عليه وقد قتلهم فقال له عبد الرحمن أين غاب عنك حلم أبي سفيان قال حين غاب عني ذلك من حلماء قومي وحملني ابن سمية فاحتملت وقالت عائشة لولا أنا لم تغير شيئاً إلا صارت بنا الأور إلى ما هو أشد منه لغيرنا قتل حجر : وقالت هند بنت زيد الأنصارية ترى حجراً وكانت تشيع

ترفع أهبها القمر المنير	تبصر هل ترى حجراً يسير
يسير إلى معاوية بن حرب	ليقتله كما زعم الأمير
تجبرت الجبابر بعد حجر	وطاب لها الخورتق والسدير
وأصبحت البلاد له محولا	كان لم يحبها مزن مطير
ألا يا حجر حجر بى عدى	تلقنك السلامة والسرور
أخاف عليك ما أردى هديا	وشبخا في دمشق له زئير
فإن تترك فكل زعيم قوم	من الدنيا إلى هلك يصير

وتوفي زياد في سنة ٣٥هـ بالطاعون

والمطلع على الطريقة التي حكم بها زياد بلاد العراق يراها بمثابة إعلان حكمه في فإن أخذ الولي بالمولى والمقيم بالطاعن والمقبل بالمدير والمطيع بالعاصي والصحيح في جسمه بالسقيم أمر ليس جاريا على القانون الشرعي الذي يقصر على المسؤولية على المجرم وإنما ذلك شيء يلجأ إليه الإداريون لتخفيف آلام الجرائم وإرهاب الناس حتى يأمن الناس شرهم وفائدة ذلك في الغالب وقتية . ومن ذلك وضعه العقوبات التي شرعها للجرائم المحدثه كما قال من تقب عن بيت تقبت عن قلبه ومن نبش قبراً دفنت فيه حياة ومن ذلك : عقوبته للدج بالقتل . كل هذه قوانين عرفية شديدة رآها لاثقة لأهل

العراق وقد أفادت في إصلاح حالهم لأن الأمان ساد وقلّ خروج الخوارج في زمنه ولكنه ضحى في سبيل الوصول إلى ذلك شيئا كثيرا والتاريخ إنما يعطى الإنسان صفة السياسة والحكمة إذا تمكن من إصلاح الفاسد بقليل من العسف لا تقول ذلك مضما لحق زياد لأنه يعتبر أقل ولاية العراق إسرافا في الدماء ولقد بذل من وعده ما يقوم به عهده فقال إنه لا يحتجب عن طالب حاجة وإن أتاه طارقا بليل ولا يحبس عطاء ولا رزقا عن إبانته ولا يحمر لهم بعثا وهذه الأشياء الثلاثة متى وفرها الوالى وصدقها لا تجد سببا للثورات ولا الفتن ولذلك يقول بعض المؤرخين إن زياد لم يحتج لتفويض ما أوعد به من العقوبات إلا قليلا لأن عليهم بصدقه في الإيعاد أخافهم وأرهبهم وصيرهم يقفون عند الحد المشروع لهم وعلى الجملة فإن عهد زياد بالعراق على ما فيه من قسوة كان عهد رفاة وأمن وهذا مما يسطره التاريخ لعرب العراق أسفا وذلك أنهم قوم لا يصلحهم إلا الشدة وإذا ولهم وال فيه لين ورحمة فسدوا وارتكبوا المصائب وأجرموا إلى الأمور أو الخلفاء من غير مينة واضحة

المحاضرة الثالثة والثلاثون

المغيرة بن شعبة — عبيد الله بن زياد — الفتوح في عهد معاوية
بيعة يزيد — وفاة معاوية

المغيرة بن شعبة

أما المغيرة بن شعبة فكانت سياسته أرفق وألين . أحب العافية وأحسن في الناس السيرة ولم يفتش أهل الأهواء عن أهوائهم وكان يؤتى فيقال إن فلانا يرى رأى الشيعة وإن فلانا يرى رأى الخوارج فكان يقول قضى الله أن لا يزالوا مختلفين وسيحكم الله بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون فأمنه الناس وكانت الخوارج يلقى بعضهم بعضا ويتذاكرون مكان إخوانهم بالنهروان ويرون أن في الإقامة الغبن والوكف وأن في جهاد أهل القبلة الفضل والأجر : وقد فزع الخوارج في عهده إلى ثلاثة نفر منهم المستورد بن علفة التميمي من تيم الرباب وحيان بن ظليان

السلي ومعاذ بن جوين بن حصين الطائي فولوا أمرهم بعد الشورى المستورد بن علفة لأنه كان أسن القوم واتعدوا أن يتجهزوا ويتيسروا ثم يخرجوا في غرة الهلال هلال شعبان سنة ٣٤ فكانوا في جهازهم وعدتهم فجاء رئيس شرطة المغيرة إليه وأخبره أن القوم مجتمعون في منزل حيان بن ظبيان وأنهم اتعدوا الخروج في هلال شعبان فأمره المغيرة أن يسير بالشرطة ويحيط بدار حيان ويأتيه بهم فسار رئيس الشرطة وأحاط بدار حيان وقبض على المجتمعين هناك فقال لهم المغيرة ما حملكم على ما أردتم من شق عصا المسلمين فقالوا ما أردنا من ذلك شيئاً ومن الغريب أنهم يكذبون مع أن الخوارج تبرأ من الكاذب - قال المغيرة بلى قد بلغت ذلك عنكم قد صدق ذلك عندى جماعتكم . قالوا له أما اجتماعنا في هذا المنزل فإن حيان بن ظبيان أقرؤنا للقرآن فتحن نجتمع عنده في منزله فنقرأ القرآن عليه فأمرهم إلى السجن فلم يزالوا فيه نحواً من سنة وسمع إخوانهم بأخذهم فحذروا وخروج المستورد وأصحابه فبلغ الخبر المغيرة أن الخوارج خارجة عليه في أيامه تلك وأنهم قد اجتمعوا على رجل منهم فقام في أهل الكوفة خطيباً فقال :

(أما بعد : فقد علمت أيها الناس أنى لم أزل أحب لجماعتكم العافية وأكف عنكم الأذى وإنى والله لقد خشيت أن يكون أدب سوء لسفهاثكم فأما العلماء الاتقياء فلا وإيم الله لقد خشيت أن لا أجد بداً من أن يعصب الحليم التقي بذنب السفية الجاهل فكفوا أيها الناس سفهاثكم قبل أن يشمل البلاء عواقمكم وقد ذكرلى أن رجالاتكم يريدون أن يظهروا في المصر بالشقاق والخلاف وإيم الله لا يخرجون فى حى من أحياء العرب فى هذا المصر إلا أبدهم وجعلتهم نكالا لمن بعدهم فظروا قوم لا أنفسهم قبل الندم فقد قت هذا المقام إرادة الحجة والإعذار) فقام إليه معقل بن قيس الرياحى فقال أيها الأمير هل سمى لك أحد من هؤلاء القوم فإن كانوا سموا لك فأعلمنا منهم فإن كانوا منا كفيناكم وإن كانوا من غيرنا أمرت أهل الطاعة من أهل مصرنا فأنتك كل قبيلة بسفهاثها فقال ماسمى لى أحد منهم ولكن قد قيل لى إن جماعة يريدون أن يخرجوا بالمصر فقال معقل أمصلحك فإنى أسير فى قومى وأكفيك مام فيه فليكفك كل امرئ من الرؤساء قومه : فنزل المغيرة وأرسل إلى الرؤساء وقال لهم ليكفى كل امرئ من الرؤساء قومه وإلا فوالذى لا إله غيره لا نحولن عما كنتم تعرفون

إلى ماتكرون وعما تحبون لي ماتكرون فلا يلم لأم إلا نفسه وقد أعذر من أنذر
نخرجت الرؤساء إلى عشاثرهم فنادى بهم الله والإسلام إلا دلوهم على من يرون أنه
يهيج فتنة أو يفارق جماعة

ولما كان الخوارج قد نزلوا في إحدى دور عبد القيس قام صمصمة بن صوحان العبدى
وقد بلغه خبر نزول المستورد ومن معه في دار العبدى فكره أن يؤخذوا في عشيرته
وكره مساءة أهل بيته من قومه فخطبهم خطاباً حسناً قال في آخره (ولا قوم أعدى لله
ولكم ولاهل بيت نبيكم ولجماعة المسلمين من هذه المارقة الخاطئة الذين فارقوا إمامنا
واستحلوا دماءنا وشهدوا علينا بالكفر فأياكم أن تؤوم في داركم أو تكلموا عليهم
فإنه ليس ينبغي لحي من أحياء العرب أن يكون أعدى لهذه المارقة منكم وقد والله
ذكر لي أن بعضهم في جانب من الحى وأنا باحث عن ذلك وسائل فإن كان حكيلاً
ذلك حقاً تقربت إلى الله بدمائهم فإن دماءهم حلال) ولما بلغ ذلك المستورد كره
المقام بمنزل العبدى ولما بلغ من في محبس المغيرة إجماع أهل المصر على نفي من كان
بينهم من الخوارج وأخذهم قال معاذ بن جوين في ذلك

ألا أيها الشارون قد حان لامرئ شرى نفسه الله أن يترحلا
أقمم بدار الخاطئين جهالة وكل امرئ منكم يصاد ليقتلا
فشدوا على القوم العداة فإنها إقامتكم للذبح رأيا مضللا
ألا فاقصدوا يا قوم للغاية التي إذا ذكرت كانت أبر وأهدلا
فيا ليتنى فيكم على ظهر ساج شديد القصيرى دارعا غير أعزلا
ويا ليتنى فيكم أعادى هدوكم فيسقين كأس المنية أولا
يعز على أن تخافوا وتطردوا ولما أجرد في المحلين منصلا
ولما يفرق جمعهم كل ماجسد إذا قلت قد ولى وأدبر أقبلا
مشيحا بنصل السيف في حمس الوغى يرى الصبر في بعض المواطن أمثلا
وعز على أن تضاموا وتنقصوا وأصبح ذابث أسيرا مكبلا
ولو أتى فيكم وقد قصدوا لكم أثرت إذا بين الفريقين قسطلا
فيا رب جمع قد فلك وغارة شهدت وقرن قد تركت مجدلا
ثم خرج المستورد وأصحابه إلى سوراً فتاموا بها ٣٠٠ رجل ثم ساروا إلى الصراة

فباتوا بها ليلة فلما علم بذلك المغيرة دعا رؤساء الناس فقال إن هؤلاء الأشقياء قد أخرجهم الجبن وسوء الرأي فن ترون أبعث إليهم قتالاً إليه عدي بن حاتم فقال كلنا لهم عدو ولرايهم مسفه وبطاعتك مستمسك فأينا شئت سار إليهم فقام معقل بن قيس فقال إنك لا تبعث إليهم أحداً ممن ترى حولك من أشراف المطر إلا وجدته سامعاً مطيعاً ولهم مفارقاً ولهلكهم محباً ولا أرى أصلحك الله أن تبعث إليهم أحداً من الناس أعدى لهم ولا أشد عليهم مني فابعثني إليهم فإني أكفيكمهم بإذن الله فقال أخرج على اسم الله فجهز معه ثلاثة آلاف رجل وتخبروهم من نقاوة شيعة علي وفرسانهم فخرج يتبع آثارهم ولما وصل المدائن قدم بين يديه أبا الرواغ اليشكري في ٣٠٠ فلحقهم بالمدائن مقيمين فبات ليلة حتى إذا أصبح خرج عليه الخوارج فشدوا عليه وعلى من معه فماتت لهم إنسان ثم إن أبا الرواغ صاح وقال يا فرسان السوء قبحكم الله سائر اليوم الكرة الكرة فعادوا إلى الحملة مرة ثانية ولكنهم لم يصبروا فيها أيضاً وانكشفوا فقال لهم الرواغ انصرفوا بنا فلنكن قريباً منهم لا نزالهم حتى يقدم علينا أميرنا فما أصبح بنا أن نرجع إلى الجيش وقد انهزمنا من عدونا ولم نصبر لهم حتى يشتد القتال وتكثر القتلى فقال له رجل إن الله لا يستحي من الحق قد والله هزمونا قال أبا الرواغ لا أكثر الله فينا مثلك إنما لم ندع المعركة فلم نهزم إنما منى عطفنا عليهم وكننا قريباً منهم فمكن على حال حسنة حتى يقدم علينا الجيش فوقفوا قريباً منهم حتى قدم معقل فشكر أبا الرواغ على ثباته فقال له أبا الرواغ أصلحك الله إن لهم شدات منكرات فلا تكن أنت تليها بنفسك ولكن قدم بين يديك من يقاتلهم وكن أنت من وراء الناس درءاً لهم فقال نعماً رأيت فما كان ريثاً قالها حتى شدوا عليه وعلى أصحابه فلما غشوه انجفل عنه أصحابه وثبت ونزل وقال الأرض الأرض يا أهل الإسلام ونزل معه أبا الرواغ وناس كثير من الفرسان وأهل الحفاظ نحو من ٢٠٠ رجل ولما رآه الناس قد ثبت كروا راجعين ثم حجز بينهم الليل وفي أثناءه بلغ الخوارج أن جيشاً من البصرة قد أرسل لقتالهم فلم يروا أن يقفوا حذار أن يقعوا بين جيشين فرحلوا من وراء جيش معقل ولم يعلم معقل برحيلهم إلا عند الصبح فعاد متبعاً آثارهم وأبا الرواغ على مقدمته في ٦٠٠ فلحقهم بجرى أيا فلما رآه الخوارج شدوا عليه شدة واحدة صدقوا فيها الحملة فانكشف جند أبا الرواغ وبقي معه نحو مائة رجل فمطف عليهم وهو يقول:

إن الفتى كل الفتى من لم يهل إذا الجبان حاد عن وقع الأبل
 قد علت أنى إذا البأس نزل أروع يوم الهيج مقسدام بطل
 ثم عطف وعطف معه أصحابه الذين ثبتوا فصدقوا القتال حتى ردوهم إلى مكانهم
 الذى كانوا فيه ولما رأى الخوارج ذلك خافوا من مجىء معقل فتركوا الموقعة وساروا
 وأبو الرواغ فى آثارهم . قال المستورد لأصحابه إن الذين مع أبى الرواغ هم حزأصحاب
 معقل فهم فلنقابل معقلا قبل أن يلتقى بأصحابه فعاد المستورد بجنده وترك أبا الرواغ
 بعد أن خدعه ولم يكن إلا قليل حتى التقي بمعقل وأصحابه ومقدمته ليست عنده فلما
 رآهم معقل نصب رايته ونزل ونادى يا عباد الله الأرض الأرض فنزل معه نحو من
 ٢٠٠ رجل فحمل عليهم الخوارج فاستقبلوهم بأطراف الرماح جثاة على الركب وصبروا
 على حملات الخوارج الشديدة : وبيناهم على تلك الحال إذا طلعت عليهم مقدمة أصحاب
 الرواغ واشتد القتال وكانت نتيجة أن قتل المستورد وسائر أصحابه ماعدا خمسة
 منهم وقتل معقل بن قيس رئيس الجيش وكان معقل قد بارز المستورد بيد معقل
 السيف وبيد المستورد الرمح فأشرع المستورد الرمح فى صدر معقل حتى خرج السنان
 من ظهره وضربه معقل بالسيف على رأسه حتى خالط أم الدماغ فخرأ ميتين وبذلك
 انتهى أمر هؤلاء القوم الذين لم يكن يمكن أن يماثلهم أحد فى شداتهم المنكرة قال
 الشعبي ما ولينا وال بعد المغيرة مثله وإن كان لاحقا بصالح من كان قبله من العمال .
 وأقام المغيرة عاملا لمعاوية سبع سنين وأشهرأ وهو من أحسن شىء سيرة وأشد
 حبا للعافية غير أنه لا يدع ذم على والواقع فيه والعيب لقتلة عثمان واللعن لهم والدعاء
 لعثمان بالرحمة والاستغفار له والتزكية لأصحابه وكان يقول لأحب أن أبتدى أهل
 هذا المصر بقتل خيارهم وسفك دماهم فيسعدوا بذلك وأشقى ويعز فى الدنيا معاوية
 ويذل يوم القيامة المغيرة ولكنى قابل من محسنهم وعاف عن مسيئتهم وحامد حلیمهم
 وواظم سفيهم حتى يفرق بينى وبينهم الموت وسيذكرونى لو قد جربوا العمال بعدى
 قال شيخ من أهل الكوفة قد والله جربناهم فوجدنا خيرهم أحدهم للبرى وأغفرهم
 للسىء وأقبلهم للمذر . وتوفى المغيرة سنة ٥١ ولو وازناه بزياد لرجح عليه لأنه
 أصلح المصر بقليل من الشدة والعنف
 ومن ولاية العراق الأشداء عبيد الله بن زياد ولاء معاوية البصرة سنة ٥٥ وقت

اشتد على الخوارج شدة لم يفعلها أبو زياد فقتل منهم سنة ٥٨ جماعة كثيرة صبراً وفي الحرب جماعة أخرى وعن قتل صبراً عروة بن أدية أخو أبي بلال مرداس ابن أدية وكان سبب ذلك أن ابن زياد خرج في رهان له فلما جلس ينتظر الخيل اجتمع الناس وفيهم عروة بن أدية فأقبل على ابن زياد فقال خمس كن في الامم قبلنا فقد صرن فينا : (أتبنون بكل ربيع آية تعشون وتتخذون مصانع لعلمكم تخلدون وإذا بطشتم بطشتم جبارين) وذكر خصلتين أخريين . فلما سمع ذلك ابن زياد ظن أنه لم يجترئ عليه إلا ومعه جماعة من أصحابه فقام وركب وترك رهانه : فقيل لعروة ما صنعت تعلمن والله ليقتلنك فتواري فطلبه ابن زياد في الكوفة فأخذها فقدم به على ابن زياد فأمر به فقطعت يده ورجلاه ثم دعا به فقال كيف ترى قال أرى أنك أفسدت ديني وأفسدت آخرتك فقتله وأرسل إلى ابنته فقتلها وخرج أخوه مرداس في أربعين رجلاً بالاهواز فبعث إليهم ابن زياد جيشاً عدته ألهان وعليهم ابن حصن التيمي فهزمه الخوارج فقال شاعرهم

ألفا مؤمن فيما زعمتم ويقتلكم بأسك أربعونا
كذبتهم ليس ذاك كما زعمتم لكن الخوارج مؤمنونا
هي الفئة القليلة قد علمت على الفئة الكثيرة ينصروننا

ولم يزل عبيد الله رالياً على البصرة حتى توفي معاوية

وفي مصر كان الوالي عمرو بن العاص فاتحها وأعرف الناس بها ولم يزل والياً عليها حتى مات سنة ٤٣ هـ فولى بدله ابنه ثم عزله بعد ذلك وولى غيره ولاية سياني ذكرهم متى بدأنا في تاريخ مصر

أما الحجاز فكان ولايته دائماً من بني أمية وكانت ولاية المدينة بين مروان بن الحكم وسعيد بن العاص يتداولانها وكان معاوية إذا أراد أن يولى رجلاً من بني حرب ولاية الطائف فإن رأى منه خيراً وما يعجبه ولاء مكة معها فإن أحسن الولاية وقام بما ولى قياماً حسناً جمع له معها المدينة فكان إذا ولى الطائف رجلاً قيل هو في أبي جاد فإذا ولاء مكة قيل هو في القرآن فإذا ولاء المدينة قيل هو قد حذق : وكان ولاية المدينة في الغالب هم الذين يقيمون للناس الحج فإن معاوية لم يمحج بنفسه إلا مرتين سنة ٤٤ و ٥٥ وفيما عداهما كان يقيمه هؤلاء الولاية وكلهم من بني أمية

الفتوح في عهد معاوية

لم يكن في الشرق على حدود بلاد الفرس إلا فتح قليلة والذي كان إنما هو إرجاع الناكثين من أهل تلك البلاد إلى الطاعة وغزا عبدالله بن سوار العبدي الذي كان أميراً على ثغر السند القيقان ^(١) مرتين وفي المرة الثانية استعان القيقان بالبرك فقتلوه وغزا المهلب بن أبي صفرة الأزدي ثغر السند فأتى بنة ولاهور ^(٢) وهما بين الملتان وكابل فلقية العدو وقاتله ولقي المهلب ببلاد القيقان ثمانية عشر فارساً من الترك فقتلوه فقتلوا جميعاً فقال المهلب ما جعل هؤلاء الأعاجم أولى بالتشهير منا لحذف الخيل وكان أول من حذفها من المسلمين . وكانت همة المسلمين موجهة نحو الشمال والغرب حيث ملكة الروم كان على عهد معاوية من ملوك الروم ملكان أحدهما قسطنطين الثاني بن هرقل الثاني الذي ولي الملك من سنة ٦٤١ إلى سنة ٦٦٨ وقسطنطين الرابع بوغاناثس الذي ولي من سنة ٦٦٨ إلى سنة ٦٨٥ ودولة الروم لم تزل فيها الحياة تغير على البلاد الإسلامية لما بينهما من الجوار فرتب معاوية الغزو إليها براً وبحراً أما البحر فكانت الأساطيل في زمنه كثيرة لاهتمامه بأمرها وساعده على ذلك كثرة الغابات ببحال لبنان حتى بلغت أساطيله ١٧٠٠ ألفاً وسبعمائة سفينة كاملة العدد والعدد وصار يسيرها في البحر فترجع غائمة وافتتح بها عدة جهات منها جزيرة قبرص وبعض جزائر اليونان وجزيرة رودس افتتحها جنادة بن أبي أمية الأزدي ونزلها المسلمون وهم على حذر من الروم وكانوا أشد شيء على الروم يعترضونهم في البحر ويأخذون سفنهم وكان معاوية يكثر لهم العطاء وكان العدو قد خافهم

وأما في البر فرتب الشواني والصوائف والشواني جمع شانية وهي الجيش الذي يغزو في الشتاء والصوائف جمع صائفة وهي الجيش الذي يغزو في الصيف فكانت الغزوات متتابعة والثغور محفوفة من العدو وفي سنة ٤٨ هـ جهز معاوية جيشاً عظيماً لفتح القسطنطينية برأ وبحراً وكان على الجيش سفيان بن عوف وأمرأته يزيد أن يغزوا معهم وكان في هذا الجيش ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبو أيوب الأنصاري وغيرهم وعبد العزيز بن حرارة الكلبي فساروا حتى بلغوا القسطنطينية فاقبل المسلمون والروم في بعض الأيام

(١) من بلاد السند بمائلي خراسان (٢) مدينة بكابل

واشتدت الحرب بينهم فلم يزل عبدالعزیز يتعرض للشهادة فلم يقتل فأنشأ يقول :
قد عشت في الدهر أطواراً على طرق شتى فصادت منها اللين والبشعا
كلا بلوت فلا النماء تطربني ولا تخشعت من لاوائها جزوا
لايلاً الأمر صدى قبل موقعه ولا أضيق به ذرعا إذا وقعا
ثم حمل على من يليه فقتل فيهم وانغمس بينهم فشجرة الروم برماحهم حتى قتلوه
فبلغ خبر قتله معاوية فقال لآييه والله هلك فتي العرب فقال ابني أو ابنك قال ابنك
فأجرك الله فقال :

فإن يكن الموت أودى به وأصبح مخ الكلابي زيراً

فكل فتي شارب كأسه فأما صغيراً وإما كبيراً

ولم يتمكن هذا الجيش من فتح القسطنطينية لمائة أسرارها ومنعة موقعها وقتك
النار الإغريقية بسفهم . وفي أثناء الحصار توفي أبو أيوب الأنصاري خالد بن زيد
وهو الذي نزل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة حينما هاجر وقد دفن
خارج المدينة قريباً من سور القسطنطينية ولا يزال قبره بها يزار للآن وعليه مسجد
مشيد يتوج فيه خلفاء آل عثمان ثم اضطر المسلمون للعودة إلى الشام بعد أن فقدوا
كثيراً من جنودهم ومراكبهم

ومن الفتوح العظيمة ما كان في إفريقية فتي سنة ٥٠ هـ ولي معاوية عقبة بن نافع
وكان مقبلاً بركة وزويلة مذ فتحها أيام عمرو بن العاص وله في تلك البلاد جهاد
وفتوح فلما استعمله معاوية سير إليه عشرة آلاف فدخل إفريقية وانضاف إليه
من أسلم من البربر فكثرت جمعه ووضع السيف في أهل البلاد لأنهم كانوا إذا دخل
عليهم أمير أطاعوا وأظهر بعضهم الإسلام فإذا عاد الأمير عنهم نكثوا وارتدوا
فأسلم ثم رأى أن يتخذ مدينة يكون بها عسكر المسلمين وأهالهم وأموالهم ليأمنوا من ثورة تكون
من أهل البلاد فقصده موضع القيروان وكان دجلة مشبكة فقطع الأشجار وأمر ببناء
المدينة فبنيت وبنى المسجد الجامع وبنى الناس مساجدهم ومسالكهم وكان دورها ٣٦٠٠
بإع وتم أمرها سنة ٥٥ هـ وسكنها الناس وكان في أثناء عمارة المدينة يغزو ويرسل
السرايا فتغير ودخل كثير من البربر في الإسلام واتسعت خطة المسلمين وقوى جنان من
هناك من الجنود بمدينة القيروان وأمنوا واطمأنوا على المقام فثبت الإسلام فيها

وحصل بعد ذلك أن معاوية ولى على مصر وأفريقية مسلمة بن مخلد فاستعمل على أفريقية فولى له يقال له أبو المهاجر قديم أفريقية وأساء عزل عقبة واستخف به وهذا من الخلل القديم الذى يئن منه المسلمون إلى الآن فإن الخلف كان من الولاة عوضا عن أن يستعين بآراء سلفه وتجاربه يجتهد فى تصغيره وتحقيره حتى ينطفىء اسمه ويكون لهذا الخلف الذكر المحمود وحده ولا يدري أنه بهذا يقطع من نفسه قوة كان يمكن الانتفاع بها وترون مثل هذا بين أظهركم الآن فإنه ما ولى إنسان عملا بعد رجل آخر إلا أن اجتهد أن يسىء سمعته ويبين للناس أنه لم يكن يحسن أن يسير فيما ولى سيرة رجل عارف بالأمور وكذلك السلف يجتهد أن يخفى عن خلفه كل ما يمكن أن ينفعه ليرتبك فى إدارته حتى يكرن الأول بالاسم وحده والامة إلى ههنا مثل هذا الفكر العقيم لا يمكن أن تتجح أو تسود

عاد عقبة إلى الشام وعانب معاوية على ما فعله أبو المهاجر فاعتذرا ليه ووعده بإعادته إلى عمله وتمادى الأمر حتى توفى معاوية وسنين لكم فى خلافة يزيد ما كان منه حين أعيد إلى عمله

البيعة ليزيد بولاية العهد

فكر معاوية أن يأخذ على الناس البيعة ليزيد ابنه بولاية العهد وكان الواضع لهذه الفكرة المغيرة بن شعبة قبل وفاته فإنه دخل على يزيد وقال له قد ذهب أعيان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبراء قريش وذووا أسنانهم وإنما بقى أبناءهم وأفضلهم وأحسنهم رأيا وأعلهم بالسنة والسياسة ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقدك البيعة. قال أوترى ذلك يتم قال نعم. فأخبر يزيد أباه بما قال المغيرة فأحضره معاوية وسأله عما قال ليزيد فقال قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان وفى يزيد منك خلف فاعقد له فإن حدث بك حادث كان كهفا للناس وخلفا منك ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة قال ومن لى بذلك قال أكفيك أهل الكوفة ويكفيك زياد أهل البصرة وليس بعد هذين المصرين أحد يخالفك قال فارجع إلى عملك وتحدث مع من تثق به فى ذلك وترى وترى

فسار المغيرة إلى الكوفة وذاكر من يثق به ومن يعلم أنه شيعة لبنى أمية ، أمر يزيد فأجابوا إلى بيعته فأوفد منهم وفداً عليهم ابنه موسى فقدموا على معاوية فزينوا

له بيعة يزيد فقال معاوية لاتعجلوا بإظهار هذا وكونوا على رأيكم فرجعوا وقوى
عزم معاوية على البيعة ليزيد . فأرسل إلى زياد يستشيريه فأحضر زياد عبيد بن كعب
النميري وقال ان لكل مستشير ثقة ولكل سر مستودعا وان الناس قد أبدع بهم
خصلتان إذا ذاع السر وإخراج النصيحة إلى غير أهلها وليس موضوع السر إلا أحد
رجلين رجل آخره يرجو ثوابها ورجل دنيا له شرف في نفسه وعقل يصون حسبه
وقد خبرتهما عنك وقد دعوتك لأمر انتهت عليه بطون الصحف إن أمير المؤمنين
كتب إلى يستشيرني في البيعة ليزيد وأنه يتخوف نفرة الناس ويرجو طاعتهم وعلاقة
أمر الاسلام وضمانه عظيم ويزيد صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أولع به من الصيد
فألق أمير المؤمنين وأذ اليه فعلات يزيد وقال له رويدك بالأمر فأحرى لك أن يتم
لك ولا تعجل فإن دركا في تأخير خير من فوت في عجلة فقال له عبيد أفلا غير هذا قال
وما هو قال لاتفسد على معاوية رأيه ولا تبغض اليه ابنه وألق أنا يزيد فأخبره أن
أمير المؤمنين كتب اليك يستشيرك في البيعة له وإنك تتخوف خلاف الناس عليه
لهنات ينقمونها عليه وإنك ترى له ترك ما ينقم عليه لتستحكم له الحجة على الناس
ويتم ما تريد فتكون قد نصحت أمير المؤمنين وسلمت مما تخاف من أمر الأمة فقال
زياد لقد رميت الأمر بحجره أشخص على بركة الله فإن أصبت فما لا ينكر وإن يكن
خطأ فغير مستغش وتقول بما ترى ويقضى الله بغيث ما يعلم فقدم على يزيد فذكر
ذلك له فكف عن كثير مما كان يصنع وكتب زياد معه إلى معاوية يشير بالتودة
وأن لا يعجل قبل منه فلما مات زياد هزم معاوية على البيعة لابنه يزيد فكتب إلى
مروان بن الحكم أمير المدينة يقول له إنى كبرت سنى ودق عظمى وخشيت الاختلاف
على الأمة من بعدى وقد رأيت أن أتخير لهم من يقوم بعدى وكرهت أن أقطع
أمرا دون مشورة من عندك فأعرض ذلك عليهم وأعلمنى بالذى يردون عليك فقام
مروان في الناس فأخبرهم فقالوا أصاب ووفق وقد أحببنا أن يتخير لنا فلا يالو
فكتب مروان إلى معاوية بذلك فأعاد اليه الجواب فذكر يزيد فقام مروان فيهم
فقال إن أمير المؤمنين قد اختار لكم فلم يأل وقد استخلف ابنه يزيد : فقام عبد
الرحمن بن أبي بكر وقال ما الخيار أردتم لأمة محمد ولكنكم تريدون أن تجعلوها
هرقلية كلما مات هرقل قام هرقل وأنكر ذلك الحسين بن علي وعبد الله بن عمر

وعبد الله بن الزبير فكتب مروان إلى معاوية بذلك
 وكان معاوية قد كتب إلى عماله بتقريب يزيدي ووصفه وأن يوفدوا إليه الوفود
 من الأمصار فكان فيمن أناه محمد بن عمر بن حزم من المدينة والأخنف بن قيس
 في وفد أهل البصرة فقال محمد بن عمرو لمعاوية إن كل راع مسئول عن رعيته فانظر
 من تولى أمر أمة محمد ثم أن معاوية قال للضحاك بن قيس الفهري لما اجتمعت
 الوفود عنده إني متكلم فإذا سكنت فكن أنت الذي تدعو إلى بيعه يزيدي وتحتني عليها
 فلما جلس معاوية للناس تكلم فعظم أمر الإسلام وحرمة الخلافة وحقها وما أمر الله
 به من طاعة ولادة الأمر ثم ذكر يزيد وفضله وعلمه بالسياسة وعرض بيعته فقام
 الضحاك لحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أمير المؤمنين أنه لا بد للناس من وال بعدك
 وقد بلونا الجماعة والآلة فوجدناهما أحقن الدماء وأصلح للدماء وآمن للسبل وخيرة
 في العاقبة والأيام هوج رواجع والله كل يوم هو في شأن ويزيد بن أمير المؤمنين في
 حسن هديه وقصد سيرته أعلى ما علمت وهو من أفضلنا علماً وحلماً وأبعدنا رأياً فوله
 عهدك واجعله لنا دليلاً بعدك ومفرجاً نائلاً إليه ونسكن في ظله : ثم تكلم غيره بمثل
 كلامه فقال معاوية الأخنف بن قيس ما تقول يا أبا بحر فقال نخافكم أن صدقنا ونخاف
 الله أن كذبنا وأنت يا أمير المؤمنين أعلم يزيد في ليله ونهاره وسره وعلايته ومدخله
 ومخرجه فإن كنت تعلمه الله والامة رضا فلا تشاور فيه وإن كنت تعلم فيه غير ذلك
 فلا تزوده الدنيا وأنت صائر إلى الآخرة وإنما علينا أن نقول سمعنا وأطعنا . كان
 معاوية يعطى المقارب ويدارى المباعدين ويلطف به حتى استوسق له أكثر الناس
 ويأبى عنه فلما بايعه أهل العراق وأهل الشام سار إلى الحجاز في ألف فارس فلما دخل
 المدينة خطب الناس فذكر يزيد فمدحه وقال من أحق منه بالخلافة في فضله وعقله
 وموضعه وما أظن قوماً بمنتهين حتى تصيبهم بوائق تجتث أصولهم وقد أذرت أن
 أغنت النذر ثم أنشد متمثلاً

قد كنت حذرتك آل المصطلق وقات يا عمرو أطنى وانطلق

إنك إن كنتني مالم أطق ساءك ما سرك منى من خلق

دونك ما استسقيته فاحسن وذق

وكان أولئك نفر الثلاثة قد تركوا المدينة إلى مكة فخرج معاوية إلى مكة ونقض

بها نسكه ثم جمعهم ثلاثهم وكانوا قد اتفقوا على أن يكون الذي يخاطبه بن الزبير فقال لهم معاوية قد علمتم سيرتي فيكم وصلي لأرحامكم وحمل ما كان منكم ويزيد أخوك وابن عمك وأردت أن تقدموه باسم الخلافة وتكونوا أتم تعزلون وتأمررون وتجبون المال وتقسمونه لا يعارضكم في شيء من ذلك فقال بن الزبير نخيرك بين ثلاث خصال قال أعرضن : قال تصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يستخلف أحداً فارتضى الناس أبا بكر : قال معاوية ليس فيكم مثل أبي بكر فإنه عهد إلى رجل من قاصية قريش ليس من بني أيه فاستخلفه . وإن شئت فاصنع كما صنع عمر جعل الأمر شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد من ولده ولا بني أيه قال معاوية هل عندكم غير هذا فقالوا لا قال فإني أحببت أن أتقدم إليكم أنه قد أعذر من أنذر أني كنت أخطب فيكم فيقوم إلى القائم منكم فيكذبني على رؤس الناس فأحل ذلك فأصيح فإني قائم بمقالة فأقسم بالله أني رد على أحد منكم كلمة في مقامى هذا لا ترجع إليه كلمة غيرها حتى يسبها للسيف إلى رأسه فلا يبقين رجل إلا على نفسه ثم دعا صاحب حرسه بمحضرته فقال أقم على رأس كل رجل من هؤلاء رجلين مع كل أحد سيف فإن ذهب رجل منهم يرد على كلمة بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفهما ثم خرج وخرجوا معه حتى رقى المنبر الحمد لله وأثنى عليه ثم قال إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يبتز أمر دونهم ولا يقضى إلا عن مشورتهم وإنهم قد رضوا وبأبوعوا ليزيد فبايعوا على اسم الله فبايع الناس وكانوا يتربصون بيعة هؤلاء النفر ثم ركب رواحله وانصرف إلى المدينة ثم إلى الشام وروى أن ابن عمر قال لمعاوية أبايعك على أني أدخل فيما تجتمع عليه الأمة فوالله لو اجتمعت على حبشي لدخلت معها ونقول أن فكر معاوية في اختيار الخليفة بعده حسن جميل وأنه مادام لم توضع قاعدة لانتخاب الخلفاء ولم يعين أهل الحل والعقد الذين يرجع إليهم الاختيار فأحسن ما يفعل هو أن يختار الخليفة ولي عهده قبل أن يموت لأن ذلك يعد الاختلاف الذي هو شر على الأمة من جور إمامها وقد فعل معاوية ما يظهر معه أنه لم يستبد بالأمر دون الأمة فطالب وفود الأنصار فحضروا عنده وأجابوه إلى طلبته من بيعة يزيد ابنه والذي ينقده التاريخ من أمره هو

(١) أنه استهان بأولئك النفر الذين لم يرضوا ببيعة يزيد وهم من سادة الأمة الذين

يتعلمون لولاية أمر المسلمين فلم يهتم بخلافهم بل ادعى أنهم بايعوا لينال بيعته أهل مكة وهذا غير لائق بمقام خليفة المسلمين لا جرم إن كان من نتائج ذلك تلك الحوادث المحزنة التي سنوضحها في خلافة يزيد

(٢) مما انتقده الناس أنه اختار ابنه للخلافة وبذلك سن في الإسلام سنة الملك المنحصر في أسرة معينة بعد إن كان أساسه الشورى ويختار من عامة قريش وقالوا إن هذه الطريقة التي سنها معاوية تدهو في الغالب إلى انتخاب غير الأفضل الأليق من الأمة وتجعل في أسرة الخلافة النرف والانغماس في الشهوات والملاذو الرفعة على سائر الناس أما رأينا في ذلك فإن هذا الانحصار كان أمراً احتمالاً بدمنه لصالح أمر المسلمين وألفتهم ولم شعثهم فإنه كلما اتسعت الدائرة التي منها يختار الخليفة كثرا الذين يرشحون أنفسهم لنيل الخلافة وإذا انضم إلى ذلك اتساع المملكة الإسلامية وصعوبة المواصلات بين أطرافها وعدم وجود قوم معينين يرجع إليهم الانتخاب فإن الاختلاف لا بد وافع ونحن نشاهد أنه مع تفوق بني عبد مناف على سائر قريش واعتراف الناس لهم بذلك وهم جزء صغير من قريش فإنهم تنافسوا الأمر وأهلكوا الأمة بينهم فلو رضى الناس عن أسرة وداوا لها بالطاعة واعترفوا باستحقاق الولاية لكان هذا خير ما يفعل لضم شعث المسلمين أن أعظم من ينتقد معاوية في تولية ابنه هم الشيعة مع أنهم يرون انحصار ولاية الأمر في آل على ويسوقون الخلافة في بنه بتركها الأب منهم للإبن وبني العباس أنفسهم ساروا على هذه الخطة فجعلوا الخلافة حقاً من حقوق بيتهم لا يعدوهم إلى غيرهم والنتيجة أن ما فعله معاوية كان أمراً لا بدمنه مع الحال التي كانت عليها البلاد الإسلامية

مقارنة الحكم في عهد معاوية بالحكم مدة الخلفاء الراشدين

إن الناظر لحال سياسة الناس في عهد معاوية يراها لا تشبه من كل الوجوه ما كانت عليه الحال في عهد الخلفاء الراشدين قبل الفتنة فقد كانت الناس تساس بالقانون الشرعي تماماً يأخذ كل إنسان ماله ويعطى ما عليه فإن تأخر في واجب مما عليه عاقبته البرة درة عمر وكان الناس أنفسهم متحدى الميل لم تكثر بينهم الاختلافات في الآراء ولم يتأولوا القرآن تأولا يخرجهم عن حقيقته التي تدعو الناس إلى التآلف والتآزر والانتخاب أما في هذا العهد فإن الأمة اختلفت أهواؤها وسهل عليها شق عصا الطاعة ودخلوا في غمار الفتنة متأولين للقرآن فكادت السياسة التي حكموا بها شديدة قاهرة حتى سهل

إمراق الدماء ألا ترون إلى زياد وما كان يفعله فإنه قتل ذلك الأعرابي الذي أخذ من الجامع مع اعتقاد زياد صدقه لكنه قال إن في قتلك صلاحاً للريّة . لا تشكر أن معاوية نفسه كان سهلاً لنا يغفو ويغفر ويفيض على الناس من حمله الواسع ويحب لهم العافية ولكن بعض عماله اشتدوا على الناس شدة لا تظن أنها تصلح القلوب وإنما تخفف الألم عن الأمة تخفيفاً وقتياً

ومما تنقده على هذا العهد اهتمام معاوية بالتشهير بعلي على المنابر مع أن الرجل قد لحق بربه وانتهى بأمره وكان يعلم يقيناً أن هذه الأقوال مما يهيج صدور شيعته وتجعلهم يتأفكون ويتذمرون ولا ندرى ما الذي حمله على أن جعل ذلك فرضاً حتماً في كل خطبة كأنه ركن من أركانها لا تتم إلا به .

من المحدثات الجميلة التي حدثت في عهد معاوية البريد بمعنى ذلك أن تقسم الطرق منازل في كل منزلة دواب مهياة معدة لحمل كتب الخليفة إلى البلدان المختلفة فتسلم الكتب بالحاضرة فيأخذها صاحب البريد ويمر مسرعاً حتى إذا وصل إلى أول منزلة سلها صاحب البريد فيها فيفعل بها كالأول وبذلك كانت تصل الكتب إلى الأمراء والعمال في أسرع وقت يمكن وكان بين كل منزلتين أربعة فراسخ أو اثنا عشر ميلاً وتسمى هذه المسافة بريداً . وروى ياقوت في معجم البلدان أنه إنما سميت خيل البريد بهذا الاسم لأن بعض ملوك الفرس اعتاق عنه رسل بعض جهات ملكته فلما جاءته الرسل سألتها عن سبب بطئها فشكوا من مزواجه من الولاة وأنهم لم يحسنوا معاوتتهم فأحضرهم الملك وأراد عقوبتهم فاحتجوا بأنهم لم يعلموا أنهم رسل الملك فأمر أن تكرر أذاب خيل الرسل وأعرافها مقطوعة لتكون علامة لمن يمزون به ليزيحوا عنهم في سيرهم فتبيل بريد أي قطع فمرب فتبيل خيل البريد . وقال ياقوت إنه روى هذا عن بعض من لا يوثق به ولكنه صحيح في القياس والنظر

معاوية أول من اتخذ الحرس ولم يكن شيء من ذلك في عهد الخلفاء الراشدين وإنما اتخذته بعد أن كان ما كان من إرادة الخارجى قتله

اتخذ معاوية ديوان الخاتم وكان سبب ذلك أنه أمر لعمر بن الزبير بمائة ألف درهم وكتب له بذلك إلى زياد ففتح عمرو الكتاب وصير المائة مائتين فلما رفع زياد حسابه أنكرها معاوية وطلبها من عمرو وحبسها فتضاها عنه أخوه عبد الله بن الزبير فأحدث

معاوية عند ذلك ديوان الخاتم وحزم الكتب وكانت قبل لا تحزم
كان كاتب معاوية سرجون الرومي لأن ديوان الشام كان لعهد بالرومية ويظهر أنه
كاتب الخراج وكان سرجون صاحب أمره ومديره ومشيره وكان حاجبه سعد مولا
وقاضيه فضالة بن عبيد الانصاري ثم أبو إدريس الخولاني ومعنى ذلك أنه كان قاضي
الشام وكان لكل ولاية قاض خاص

بيت معاوية

(١) تزوج ميسون بنت بحدل وهي أم يزيد ابنه (٢) فاختة بنت قرظة النوفلي
فولدت له عبد الرحمن وعبد الله ومات عبد الرحمن صغيراً (٣) نائلة بنت عمارة
الكلاية وهذه طلقها (٤) كتوة بنت قرظة أخت فاختة غزا قبرس فماتت معه هناك

وفاة معاوية

مرض معاوية بدمشق في جمادى الثانية وكان يزيد ابنه غائباً فحضر معاوية الضحاك
ابن قيس ومسلم بن عقبة المري وأدى إليهما وصيته إلى يزيد وكان فيها (يا بني إني قد
كفيتك الشد والترحال ووطأت لك الأمور وذلك لك الإغناء وأخضعت لك رقاب
العرب وجمعت لك ما لم يحجمه أحد فانظر أهل الحجاز فإنهم أصلك وأكرم من قدم عليك
منهم وتعاهد من غاب وانظر أهل العراق فإن سألوك أن تزل عنهم كل يوم عاملاً فافعل فإن
عزل عامل أسهل من أن يشهر عليك مائة ألف سيف وانظر أهل الشام فليكونوا بطانتك
وغيبتك فإن رابك من هدوك شيء فانتصر بهم فإذا أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم فانهم
إن أقاموا بغير بلادهم تغيرت أخلاقهم وإني لست أخاف أن ينازعك في هذا الأمر إلا أربعة
من قريش الحسين بن علي وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الرحمن بن أبي بكر
فأما ابن عمر فإنه رجل قد وقذته العبادة فإذا لم يبق أحد غيره بإيعك وأما الحسين
ابن علي فهو رجل خفيف ولن يتركه أهل العراق حتى يخرجوه فإن خرج وظفرت
به فاصفع عنه فإن له رحماً ماسة وحفاً عظيماً وقرابة من محمد صلى الله عليه وسلم .
وأما ابن أبي بكر فإن رأى أصحابه صنعوا شيئاً صنع مثله ليس له همه إلا في النساء
واللهو وأما الذي يحتم لك جثوم الأسد ويراوغك مراوغة الثعلب فذاك ابن الزبير فإن هو
فعلها فظفرت به فقطعه إرباً إرباً واحقن دماً قومك ما استطعت) ثم مات بدمشق

لهلال رجب سنة ٦٠ هـ (٧ أبريل سنة ٦٨٠ م) فخرج الضحاك بن قيس حتى صعد المنبر وأكفان معاوية على يديه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن معاوية كان هو والعرب وحدث العرب وحدث العرب قطع الله به الفتنة وملكه على العباد وفتح به البلاد إلا أنه قد مات وهذه أكفانه ونحن مدرجوه فيها ومدخلوه قبره ومخلون بينه وبين عمله ثم هو المخرج إلى يوم القيامة فمن كان يريد أن يشهده فعنده الأولى وصلى عليه الضحاك وكان قد أرسل الخبر إلى يزيد فقال في ذلك يزيد

جاء البريد بقرطاس يخب به	فأوجس القلب من قرطاسه فزعا
قلنا لك الويل ماذا في كتابكم	قال الخليفة أمسى مثبتا وجعا
ثم انبعثنا إلى خوص مزمنة	نرى الفجاج بها لاناتلى سرعا
فمادت الأرض أو كادت تميد بنا	كأن أغبر من أركانها انقطعا
من لم تزل نفسه توفى على شرف	توشك مقاليد تلك النفس أن تقعا
لما انتهينا وباب الدار منصفق	وصوت رمة ربيع القلب فأنصدعا
ثم ارعوى القلب شيئا بعد طيرته	والنفس تعلم أن قد أثبتت جزعا
أودى ابن هند وأودى المجد يتبعه	كأنا جميعا فماتا قاطنين معا
أغز أبلج يستسقى الغمام به	لو قارع الناس عن أحسابهم قرعا

ثم أقبل يزيد وقد دفن معاوية فأثى قبره فصلى عليه

الحاضرة الرابعة والثلاثون

يزيد الأول — كيفية انتخابه — مقتل الحسين — وقعة الحيرة
حصار مكة — الفتوح في عهد يزيد — بيته ووفاته

٢ — يزيد الأول

هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان وأمه ميسمون بنت بحدل ولد سنة ٢٦ هـ وأبوه أمير الشام لعثمان بن عفان قربي في حجر الإمارة ولما شب في خلافة أبيه

كان يرشحه للإمارة فولاه الحج مرتين وولاه الصائفة وأرسله في الجيش الذي غزا القسطنطينية لأول مرة وكان مغرماً بالصيد وهذا مما أخذه عليه الناس إذ ذاك لأنهم لم يكونوا فارقوا البداوة العربية والجد الإسلامي بعد كيفية انتخابه

عهد إليه أبوه بالخلافة من بعده بعد أن استشار في ذلك وفود الأمصار فبايعه الناس ولم يتخلف عن البيعة إلا نفر قليل من أهل المدينة وهم الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر : فلما توفي معاوية لم يكن ليزيد إلا مايعتزم له فأرسل إلى الوليد بن عتبة بن أبي سفيان أمير المدينة يقول له (أما بعد نلخذ حسيناً وعبد الله بن عمر وابن الزبير أخذاً ليس فيه رخصة حتى يبايعوا والسلام) فلما أناه نعى معاوية فظع به وكبر عليه فأرسل إلى هؤلاء النفر فأمأ حسين لجأه فلما عرض عليه البيعة وأخبره بموت معاوية استرجع وترحم على معاوية وقال أما البيعة فإن مثلي لا يبايع سرا ولا يجتري بها مني سرا فإذا خرجت إلى الناس ودعوتهم إلى البيعة ودهوتنا معهم كان الأمر واحداً فقال له الوليد وكان يحب العافية انصرف فانصرف وأما ابن الزبير فترك المدينة وذهب إلى مكة وقال إني عائد بالبيت ولم يكن يصلي بعصاتهم ولا يفيض في الحج بإفاضتهم وكان يقف هو وأصحابه ناحية وخرج من المدينة بعده الحسين بن علي وأخذ معه بنيه وإخوته وبني أخيه إلا محمد بن الحنفية فإنه أبي الخروج معه ونصحه فلم يقبل نصحه

أما ابن عمر فإنه قال إذا بايع الناس بايعت قتركوه وكانوا لا يتخرفونه ولما بايع الناس بايع هو وابن عباس

حادثة الحسين

جاء الحسين مكة فكان أهلها يختلفون إليه ويأتونه ومن بها من المعتمرين وأهل الآفاق وابن الزبير قد لزم جانب الكعبة فهو قائم يصلي عندها عامة النهار ويطوف ويأتي الحسين فيمن يأتيه ولا يزال يشير عليه بالرأى وهو أثقل خلق الله على ابن الزبير لأن أهل الحجاز لا يبايعونه مادام الحسين بالبلد : لما بلغ أهل الكوفة موت معاوية وبيعة يزيد أرجفوا يزيدوا اجتمعت الشيعة إلى منزل كبيرهم سليمان بن صرد الخزاعي واتفقوا أن يكتبوا إلى الحسين يستقدمونه

ليابعوه فكتبوا اليه نحواً من ١٥٠ صحيفة ولما اجتمعت المكتب عنده كتب اليهم (أما بعد فقد فهمت كل الذي اقتصصتم وقد بعثت اليكم يا أخى وابن عمى وثقتى من أهل بيتى مسلم بن عقيل وأمرته أن يكتب إلى بحالك وأمركم ورأيكم فإن كتب إلى أنه قد اجتمع رأى ملتكم وذوى الحجبى منكم على مثل ما قدمت به رسلكم أقدم اليكم وشيكا إن شاء الله فاعمرى ما للإمام إلا العامل بالكتاب والقائم بالقسط والدائن بدين الحق والسلام) ثم دعا الحسين مسلم بن عقيل فسيره نحو الكوفة وأمره بتقوى الله وكتبان أمره واللفظ فإن رأى الناس مجتمعين عجل اليه بذلك فصار مسلم نحو الكوفة وأمرها النعمان بن بشير الأنصارى فأقبلت اليه الشيعة تختلف اليه . ولما بلغ ذلك النعمان صعد المنبر وقال أما بعد فلا تسارعوا إلى الفتنة والفرقة فإن فيهما تهلك الرجال وتسفك الدماء وتغصب الأموال وكان النعمان حليماً ناسكاً يحب العافية ثم قال إني لا أقاتل إلا من يقاتلنى ولا أثب على من لا يثب على ولا أنه نائمكم ولا أتحرش بكم ولا آخذ بالقرف ولا الظنة ولا التهمة ولكنكم إن أبديتهم صفحتكم ونكتهم يبعثكم وغالقتهم إمامكم فوالله الذى لا إله إلا هو لا ضربنكم بسيفى ماثبت قائمه يدي ولو لم يكن لى منكم ناصر ولا معين أما إني أرجو أن يكون من يعرف الحق منكم أكثر ممن يرديه الباطل فقام اليه رجل من شيعة بنى أمية وقال له إنه لا يصلح ما ترى إلا العثم إن هذا الذى أنت عليه رأى المستضعفين فقال أكون من المستضعفين فى طاعة الله أحب إلى من أن أكون من الأعزى فى معصية الله ونزل . فكتب ذلك الرجل إلى يزيد يخبره بقدم مسلم بن عقيل ومبايعة الناس له ويقول إن كان لك بالكوفة حاجة فأبعث اليها رجلاً قرياً ينفذ أمرى ويعمل مثل عملك فى عدوك فإن النعمان رجل ضعيف أو يتضعف فعزل يزيد النعمان وولى على الكوفة عبيد الله بن زياد أمير البصرة فجعله والى المصرين وأمره بإطلب مسلم بن عقيل وقتله أو نفيه فقام ابن زياد إلى الكوفة وخطب فى أهلها فقال (أما بعد فإن أمير المؤمنين ولانى مصركم وثمركم وفيثكم وأمرنى بإنصاف مظلومكم وإعطاء محرومكم وبالإحسان إلى سامعكم ومطيعكم وبالشدّة على مريبكم وعاصيكم وأنا متبع فيكم أمره ومنفذ فيكم عهده فأنا لمحسنتكم كالوالد البر وللمطيعكم كالأخ الشفيق وسببى وسوطى على من ترك أمرى وخالف عهدى فليق امرؤ على نفسه) ثم نزل فأخذ العرفاء والناس أخذاً شديداً وقالوا اكتبوا لى

الغرباء ومن فيكم من طلبة أمير المؤمنين ومن فيكم من الحرورية وأهل الرب الذين دأبهم الخلف والشقاق فمن كتبهم إلى برئ ومن لم يكتب لنا أحدا فليضمن لنا ما في عرافته أن لا يخالفنا فيهم يخالف ولا يبغي علينا منهم باغ فمن لم يفعل برئت منه الذمة وحلال لنا دمه وماله وأيما عريف وجد في عرافته من بغية أمير المؤمنين أحد لم يرفعه إلينا صلب على باب داره ألقى تلك العرافة من العطاء وسير إلى موضع بعان الزارة سمع مسلم يقال ابن زياد قاستجار بهاني بن عروة المرادي فأجاره متكرهين وصارت الشيعة تختلف إليه هناك فعلم ابن زياد بمقره بدار هاني فاستقدم هانيا فقدم عليه ولما دنا منه قال عبيد الله

أريد حياته ويريد قلبي عذيرك من خليلك من مراد

فقال هاني وماذا قال يا هاني ما هذه الأمور التي تربص في دارك لأمر المؤمنين والمسلمين جئت بمسلم فأدخلته دارك وجمعت له السلاح والرجال وظننت أن ذلك يخفى لك وقد أراد هاني أن ينكر فلم يجد إلى الإنكار سبيلا فطالب منه ابن زياد أن يسلم إليه مسلما فامتنع خوف السبة والعار فأمر ابن زياد به فضرب وحبسه بالقصر . ولما علم بذلك مسلم نادى في أصحابه بشعارهم يا منصور وكان قد بايعه ثمانية عشر ألفا وحوله في الدور أربعة آلاف فاجتمع إليه ناس كثير فعباهم وأقبل إلى القصر فأحاط به وامتدلاً المسجد والسوق من الناس ولم يكن مع ابن زياد إلا ثلاثون رجلا من الشرط وعشرون رجلا من الأشراف وأهل بيته ومواليه وأقبل أشراف الناس يأتونه فدعا كثير بن شهاب الحارثي وأمره أن يخرج فيمن أطاعه من مذحج ويخذل الناس عن ابن عقيل ويخوفهم وأمر محمد بن الأشعث أن يخرج فيمن أطاعه من كندة فيرفع راية أمان لمن جاءه من الناس وأمر بمثل ذلك غيره من الأشراف وأبقى عنده بعضهم استئناساً بهم فخرج الذين أمروا بالخروج يخذلون الناس وأشرف الذين بالقصر على الناس فمنعوا أهل الطاعة وخوفوا أهل المعصية ولما رأى الناس ذلك شرعوا يتفرقون حتى لم يبق مع ابن عقيل في المسجد إلا ثلاثون رجلا فخار في أمره أين يذهب واختفى فعلم ابن زياد بمكان اختفائه فأرسل إليه محمد بن الأشعث فجاء به فقال مسلم لابن الأشعث إني أراك تعجز عن أمانني فهل تستطيع أن تبعث من عندك رسولا يخبر الحسين بحالي ويقول له عني ليرجع بأهل

بيته ولا يغره أهل الكوفة فإنهم أصحاب أبيه الذي كان فراقهم بالموت أو القتل ففعل ذلك ابن الأشعث ولما جرى بمسلم إلى ابن زياد قتله ثم قتل بعده هانيء بن عروة المرادي أما أمر الحسين فإنه لما عزم على المسير إلى الكوفة جاءه عمرو بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقال له بلغني أنك تريد العراق وإني مشفق عليك أن تأتي بلداً فيه عماله وأمرأؤه ومعهم يوت الأموال وإنما الناس عبيد الدرهم والدينار فلا آمن عليك أن يقاتلك من وعدك نصره ومن أنت أحب إليه ممن يقاتلك معه فجزاه الحسين خيراً . وجاءه ابن عباس فقال له قد أرجف الناس أنك تريد العراق فخبرني ما أنت صانع . فقال قد أجمعت المسير في أحد يومى هذين فقال له ابن عباس أهذاك يا الله من ذلك خبرني رحمك الله أتسير إلى قوم قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدوهم فإن كانوا فعلوا ذلك فسر إليهم وإن كانوا إنما دعوك إليهم وأميرهم عليهم قاهرهم وعماله تجي بلادهم فإنما دعوك إلى الحرب ولا آمن عليك أن يفروك ويكذبوك ويخالفوك ويخذلوك ويستنفروا اليك فيكونوا أشد الناس عليك فقال الحسين فإني أمتخير الله وأنظر ما يكون . ثم جاءه ابن عباس ثانياً يوم فقال يا ابن عم إني أنصبر ولا أصبر إني أتخوف عليك في هذا الوجه الهلاك والاستئصال إن أهل العراق قوم غدر فلا تقر بهم أقم بهذا البلد فإنك سيد أهل الحجاز فإن كان أهل العراق يريدونك كما زعموا فاكتب إليهم فلينفوا عاملهم وعدوهم ثم أقدم عليهم فإن أبيت إلا أن تخرج فسر إلى اليمن فإن بها حصونا وشعاباً وهي أرض عريضة طويلة ولا يملك بها شيعة وأنت عن الناس في عزلة فتكتب إلى الناس وترسل وتبث دعائك فإني أرجو أن يأتيك عند ذلك الذي تحب في عافية . فلم يسمع منه الحسين فقال له ابن عباس فإن كنت سائراً فلا تسر بنسائك وصيبتك فإني لخائف أن تقتل كما قتل عثمان ونسأؤه وولده ينظرون إليه فلم يقد كلامه شيئاً . ثم سار بأهله وأولاده فقابلته بالطريق الفرزدق الشاعر فسأله عن خبر الناس فقال له قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية والقضاء ينزل من السماء والله يفعل ما يشاء . ثم جاءه كتاب من عبد الله بن جعفر يقسم عليه فيه بالله إلا ما أنصرف ومع كتابه كتاب من عمرو بن سعيد أمير المدينة فيه الأمان له ويسأله الرجوع فأبى وتم على وجهه فقابلته عبد الله بن مطيع ولم يعلم بوجهه قال له أذكرك الله يا ابن رسول الله وحرمة الإسلام أن تنتهك أنشدك الله

في حرمة العرب فوالله لئن طلبت مافي أيدي بني أمية ليقتلنك ولئن قتلوك لايهابون
بعدك أحداً والله إنها لحرمة الإسلام وحرمة قريش وحرمة العرب فلا تفعل ولا تأت
الكوفة ولا تعرض نفسك لبني أمية فأبي إلا أن يمضي

ولما كان بالثعلبية جاءه مقتل مسلم بن عقيل فقال له بعض أصحابه ننشدك الله
إلا ما رجعت من مكانك فإنه ليس لك بالكوفة ناصرو ولا شيعة بل تتخوف أن يكونوا عليك
فوثب بنو عقيل وقالوا والله لا نبرح حتى ندر كئنا أو نذوق كما ذاق مسلم فصار حتى نزل بطن
العقبة وهناك لقيه رجل من العرب فقال أنشدك الله إلا ما انصرفت فوالله ما تقدم إلا على الأسيمة
وحد السيف إن هؤلاء الذين يبعثوا إليك لو كانوا كفرك مؤنة القتال ووطئوا لك الأشياء
فقدمت عليهم لكان ذلك رأيا فأتا على هذه الحال التي تذكر فلا أرى أن تفعل فأبي أن يرجع
ولما ترك شراف قابله خيل عدته ألف فارس مع الحر بن يزيد التميمي فقال لهم الحسين أيها
الناس إنها عذرة إلى الله وإليكم إنني لم آتكم حتى أتني كتبكم ورسلكم أن أقدم علينا فليس لنا
إمام لعل الله أن يجعلنا بك على الهدى فقد جئتمكم فان تعطوني ما أطمئن إليه من عهدكم أقدم
مصركم وإن لم تفعلوا كنتم لمقدمي كارهين انصرفت منكم إلى المكان الذي أقبلنا منه فلم يجيبوه
بشيء في ذلك ثم قال له الحراما أمرنا إذا نحن لقيناك أن لا نفارقك حتى نقدمك الكوفة على
عبيد الله بن زياد فقال الحسين الموت أدنى إليك من ذلك ثم أمر أصحابه فركبوا لينصرفوا فأنعمهم
الحر من ذلك فقال الحسين ثكلتك أمك ما تريد فقال أما والله لو غيرك من العرب يقولها
ما تركت ذكر أمه بالشكل كائنا من كان ولكني والله مالى إلى ذكر أمك من سبيل إلا بأحسن
ما يقدر عليه ثم صار الحر يراقبه حتى لا يتمكن من الانصراف إلى المدينة فصار الحسين
يتجه إلى الشمال حتى وصل نينوى وحينذاك قدم عليهم جيش سيره ابن زياد لقتال الحسين
يقدمه عمر بن سعد بن أبي وقاص فلما قدم أرسل الحسين رسولا يسأله ما الذي جاء به فقال
الحسين كتب إلى أهل مصركم هذا أن أقدم عليهم فلما أذكرهوني فاني أنصرف عنهم
فكتب عمر إلى ابن زياد بذلك فقال

الآن إذ عرضت مخالبنا به يرجو النجاة ولالة حين مناص

ثم كتب إلى ابن سعد يأمره أن يعرض على الحسين يريه يزيد فاذا قبل ذلك رأينا رأينا
وأن يمنعه هو ومن معه الماء : وكان الحسين يعرض عليهم أن يدعوه يرجع
إلى المكان الذي خرج منه وليس بصحيح أنه عرض عليهم أن يضع يده في يد يزيد

فلم يقبلوا منه تلك العودة وعرضوا عليه أن ينزل على حكم ابن زياد ومثل هذا الطلب لا يقبله الحسين مهما يكن من الأمر فلم يكن إلا القتال وفي عاشر المحرم سنة ٦١ أنشب القتال بين هاتين الفئتين جيش العراق الذي لم يكن فيه أحد من أهل الشام وهذه الفئة القليلة ومن معه وهم لا يزيدون عن ٨٠ رجلاً ولم يكن إلا قليل وقت حتى قتل الحسين وسائر من معه وعدة من قتل اثنان وسبعون رجلاً وقتل من أصحاب ابن سعد ٨٨ رجلاً ثم أخذوا رأس الحسين وحملوها إلى ابن زياد ومعه ابنت الحسين وإخوته ومعهم علي بن الحسين صغير مريض فأمر ابن زياد بحمل الرأس ومعها النساء والصبيان إلى يزيد فلما بلغوا الشام وأخبر يزيد بالخبر دمعت عيناه وقال كنت أَرْضَى من طاعتكم بدون قتل الحسين لعن الله ابن سمية أما والله لو أنى صاحبه لعفوت عنه ثم قال لمن عنده أتدرون من أين أتى هذا قال أبي خير من أبيه وأمي خير من أمه وجدى رسول الله خير من جده وأنا خير منه وأحق بهذا الأمر فأما قوله أبوه خير من أبي فقد تحتاج أبي وأبوه إلى الله وعلم الناس أيهما حكم له وأما قوله أمه خير من أمي فلعمري فاطمة بنت رسول الله خير من أمي وأما قوله جده خير من جدى فلعمري ما أحديث من بالله واليوم الآخر يرى لرسول الله فينا عدلاً ولاندا ولكنه إنما أتى من قبل فقهه ولم يقرأ (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء) ثم أمر بالنساء فأدخلن دور يزيد فلم تبق امرأة من آل يزيد إلا اتهن وأقمن المأتم وسألن عما أخذ منهن فأضعفه لهن ثم قرب إليه علي بن الحسين وجهزهن بعد ذلك إلى المدينة وقال لعلى يا بنى كاتبنى بكل حاجة تكون لك

بذلك الشكل المحزن انتهت هذه الحادثة التي أثارها عدم الاناة والتبصر في العواقب فإن الحسين بن علي رعى بقول مشيريه جميعاً عرض الحائط وظن بأهل العراق خيراً وأهم أصحاب أبيه فقد كان أبوه خيراً منه وأكثر عند الناس وجاهة وكانت له يعة في الأعناق ومع كل ذلك لم ينفعوه حتى تمنى في آخر حياته الخلاص منهم . أما الحسين فلم تكن له يعة وكان في العراق عماله وأمرأؤه فاغتر ببعض كتب كتبها دعاة الفتن ومحبو الشر فحمل أهله وأولاده وسار إلى قوم ليس لهم عهد وانظروا كيف تألف الجيش الذي حاربه هل كان إلا من أهل العراق وخدم الذين يرفعون عقيرتهم بأنهم شيعة هلى بن أبي طالب وعلى الجملة فإن الحسين أخطأ خطأ عظيماً في خروجه هذا الذي

جر على الأمة وبال الفرقة والاختلاف وزعزع عماد ألقها إلى يومنا هذا وقد أكثر الناس من الكتابة في هذه الحادثة لا يريدون بذلك إلا أن تشتعل النيران في القلوب فيشتد تباعدها : غاية ما في الأمر أن الرجل طلب أمراً لم يتهيأ له ولم يعد له عدته فحبل بينه وبين ما يشتهي وقتل دونه وقبل ذلك قتل أبوه فلم يجد من أقلام الكتّابين ومن يشع أمر قتله ويزيد به نار العداوة تأجيحا وقد ذهب الجميع إلى ربههم يحاسبهم على ما فعلوا والتاريخ يأخذ من ذلك عبرة وهي أنه لا ينبغي لمن يريد عظام الأمور أن يسير إليها بغير عدتها الطبيعية فلا يرفع سيفه إلا إذا كان معه من القوة ما يكفل له النجاح أو يقرب من ذلك كما أنه لا بد أن تكون هناك أسباب حقيقية لمصلحة الأمة بأن يكون هناك جور ظاهر لا يحتمل وعسف شديد ينوء الناس بحمله أما الحسين فإنه خالف على يزيد وقد بايعه الناس ولم يظهر منه ذلك الجور ولا العسف عند إظهار هذا الخلاف

وقعة الحرة

لم تقف مصائب المسلمين عند قتل الحسين ومن معه بل حدثت حادثة هي في نظرنا أدهى وأشنع وهي انتهاك حرمة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وهبوط الوحي الإلهي وهي التي حرّمها عليه السلام كما حرّم إبراهيم مكة فصارت هاتان المدينتان مقدستين لا يحل فيهما القتال فانتهاك حرمة أحدهما من الشرور العظيمة والمصائب الكبرى فكيف بانتهاك حرمتها معاً في سنة واحدة

أما حادثة المدينة فإنه في عهد إمارة عثمان بن محمد أبي سفيان عليها أوفد إلى يزيد بدمشق وفداً من أشرف أهل المدينة فيهم عبدالله بن حنظلة الأنصاري وعبدالله ابن أبي عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي والمنذر بن الزبير وغيرهم ولما قدموا على يزيد أكرههم وأحسن إليهم وأعظم جوائزهم فأعطى عبدالله بن حنظلة وكان شريفاً فاضلاً عابداً سيّداً مائة ألف درهم وكان معه ثمانية بنين فأعطى كل ولد عشرة آلاف وأعطى المنذر بن الزبير مائة ألف فلما قدموا إلى المدينة أقاموا في أهلها فأظهروا شتم يزيد وعيبه وأعلنوا أنهم خلعوه فتابعهم الناس وولوا أمرهم عبدالله ابن حنظلة ولما علم بذلك يزيد أرسل النعمان بن بشير الأنصاري إلى المدينة لينصح قومه فجاءهم وأمرهم بلزوم الطاعة وخوفهم الفتنة وقال لهم إنكم لا طاقة لكم بأهل

الشام فلم تجد نصيحته نفعا فعاد عنهم وحينذاك قام هؤلاء الثائرون وحصروا من في المدينة من بني أمية في دار مروان فكتبوا إلى يزيد يستغيثون به فلما جاءه كتابهم قال متمثلا

لقد بدلوا الحكم الذي في سيجتي فبذلت قومي غلظة بليان
و حينذاك جهز جيشاً أمر عليه مسلم بن عقبة المزني وكان عدة من تجهز معه
اثنا عشر الفا وقال له يزيد ادع القوم ثلاثا فإن أجابوك وإلا فقاتلهم فإن ظهرت
عليهم فأبجها ثلاثا فكل ما فيها من مال أو دابة أو سلاح أو طعام فهو للجنود فإذا
مضت الثلاث فأكف عن الناس وانظر على بن الحسين فأكف عنه واستوص به
خيرا فإنه لم يدخل مع الناس وإنه قد أتاني كتابه . سار مسلم بالجيش فلما بلغ أهل
المدينة الخبر شددوا في حصار بني أمية ولم يفكروا عنهم الحصار إلا بعد أن عاهدوهم
أن لا يبغيهم غائلة ولا يدلوا لهم على هورة ولا يظاهروا عليهم عدوا وبذلك جعلوهم
يخرجون من المدينة فخرجوا وقابلوا مسلما بوادي القرى فدعا بعمر بن عثمان وقال
له ما وراءك فقال لا أستطيع فقد أخذت علينا اليهود والمواثيق أن لا ندل على
هورة ولا نظاهر عدوا فاتهره وقال والله لو لا أنك ابن عثمان لضربت عنقك ثم دخل
عليه عبد الملك بن مروان فقال هات ما عندك فقال نعم أرى أن تسير بمن معك فإذا انتهيت إلى
ذي نخلة نزلت فاستظل الناس في ظله وأكلوا من تمره فإذا أصبحت من الغد مضيت وتركت
المدينة ذات اليسار ثم درت بها حتى تأتيهم من قبل الحرة مشرقا ثم تسبق القوم فإذا استقبلتهم
وقد أشرقت عليهم الشمس طلعت بين أكتاف أصحابك فلا تؤذيهم ويصيبهم إذا هاء يرون
من اتلاق ببيضكم وأسنة رماحكم وسيوفكم ودروعكم ما لا ترونه أنتم ماداموا مغربين
ثم قاتلهم واستعن بالله عليهم . ثم دخل عليه مروان فقال إيه فقال مروان أليس قد
دخل عليك عبد الملك قال بلى وأى رجل عبد الملك فلما كلمت من رجال قريش رجلا
شبهها به قال مروان إذا لقيت عبد الملك فقد لقيتني

ثم سار مسلم حسب وصية عبد الملك فلما ورد المدينة دعا أهلها وقال إن أمير
المؤمنين يزعم أنكم الأصل ولاني أكره إراقة دماءكم ولاني أؤجلكم ثلاثا فمن ارعوى
وراجع الحق قبلنا منه وانصرف عنكم وسرت إلى هذا المحل الذي بمكة وإن أيتم
كنا قد أعذرنا اليكم فلم يبالوا وحاربوا وكان القتال بين الفريقين شديدا جدا ولاكن

انتهى بهزيمة أهل المدينة بعد أن قتلت ساداتهم وأباح مسلم المدينة ثلاثاً يقتلون الناس ويأخذون المناع والأموال وبعد ذلك دعا مسلم الناس للبيعة يزيد على أنهم خول له يحكم في دمايتهم وأموالهم وأهلهم فمن امتنع عن ذلك قتله ثم أتى بعلي بن الحسين فأكرمه لوصية يزيد ولم يلزمه بالبيعة وكانت هذه الواقعة لليلتين بقيتا من ذى الحجة سنة ٦٣ وإن الإنسان ليعجب من هذا التهور الغريب والمظاهر الذي ظهر به أهل المدينة في قيامهم وحدهم بخلع خليفة في إمكانه أن يجرد عليهم من الجيوش ما لا يمكنهم أن يقفوا في وجهه ولا يدري ما الذي كانوا يريدونه بعد خلع يزيد أيتكونون مستقلين عن بقية الأمصار الإسلامية لهم خليفة منهم يلي أمرهم أم حمل بقية الأمة على الدخول في أمرهم وكيف يكون هذا وهم منقطعون عن بقية الأمصار ولم يكن معهم في هذا الأمر أحد من الجنود الإسلامية . إنهم فتقوا فتقوا ارتكبوا جرماً فعلتهم جزءاً عظيم من تبعة انتهاك حرمة المدينة وكان من اللازم على يزيد وأمير الجيش أن لا يبرف في معاملتهم بهذه المعاملة فإنه كان من الممكن أن يأخذهم بالحصار فإن المدينة لا تحتل الحصار كثيراً لأنه ليس فيها ما يعمون أهلها وماؤها يجيء من الخارج فلو قطعوه عنهم ما استمروا يومين كاملين وربما يقال إن أهل المدينة تعجلوا بحرب أهل الشام لأنه كان لهم خندق تركوه وراء ظهورهم وخرجوا محاربين . بعد الانتصار لم يكن هناك معنى لإباحة ذلك الحرم ثلاثاً احتراماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا وإننا نعوذ بالله من الروس التي إذا هاجت لا تنظر في عاقبة ولا تفكر في مستقبل

حصار مكة

وثلاثة الحوادث التي معظم تبعها على عبدالله بن الزبير حصار مكة فإن مسلماً انتهى من أمر المدينة سار قاصداً مكة لحرب ابن الزبير واستخلف على مكة روح بن زباع الجذامي وقد أدركت المنية مسلماً بالشلل فاستخلف على الجند الحصين بن نهير كأمر يزيد فسار بالجند إلى مكة فقدمها لأربع بقين من المحرم سنة ٦٤ وقد بايع أهلها وأهل الحجاز لعبد الله بن الزبير وقدم عليه نجدة بن عامر الحنفي الخارجي لمنع البيت : فخرج ابن الزبير لقاء أهل الشام فحاربهم حرباً انكشف فيها أصحابه فسار راجعاً إلى مكة فأقاموا عليه يقاتلونه بقية المحرم وصفر كله حتى إذا مضت ثلاثة أيام من ربيع الأول رموا البلد بالمنجنيق ولم يزل الحصار حتى بلغهم نعي يزيد بن معاوية فوقف القتال : هذه ثلاث

كبرى داخلية حصلت في أيام يزيد جعلت اسمه عند عامة المسلمين مكروها حتى استحل بعضهم لعنه ونحن بعد أن بسطنا أمامكم هذه الحوادث وآثارها لا نرى من العدل أن يتحمل يزيد كل تبعاتها بل إن الذي يتحملة جزء صغير منها لأنه خليفة بإيعه معظم المسلمين وخالف عليه قليل منهم فليس من المعقول أن يتركهم وما يشتهرون لتفرق الكلمة وليس من السهل أن ينزل لهم عما قلده فهو فيما نرى مجبور على فعل ما فعل وإنما الذي عليه تلك الشدة التي أجرتها جنوده بعد أن تم لها النصر

الفتوح في عهد يزيد

استعمل يزيد عقبة بن نافع على إفريقية كما وعده معاوية بذلك فسار إليها ولما وصل إلى القيروان قبض على أبي المهاجر وأوثقه في الحديد وترك بالقيروان جنداً مع الذراري والأموال ثم سار في عسكر عظيم حتى دخل مدينة باغايه وقد اجتمع بها كثير من الروم فقاتلوه قتالاً شديداً وانهزموا عنه ودخل المنهزمون المدينة فحاصروهم عقبة ثم كره المقام عليهم فسار إلى بلاد الراب وهي بلاد واسعة فيها عدة مدن وقرى كثيرة فقصده مدينتها العظمى واسمها أربة فامتنع من بها من الروم فقاتلتهم الجنود الإسلامية حتى هزمهم ثم رحل إلى تاهرت : فلما بلغ الروم خبره استعانوا بالبربر فأجابوهم ونصروهم فاجتمعوا في جمع كثير واشتد الأمر على المسلمين لكثرة العدو ولكن العاقبة كانت لهم فانهزمت الروم والبربر وغنم المسلمون أموالهم وسلاحهم ثم سار حتى نزل على طنجة فلقبه بطريق رومي اسمه يليان فأهدى له هدية حسنة ونزل على حكمه ثم سار نحو السوس الأدنى وهو مغرب طنجة فلقبه البربر في جموع كثيرة فقاتلهم وهزمهم هزيمة منكرة ثم سار نحو السوس الأقصى وقد اجتمع له جمع عظيم من البربر فقاتلهم وهزمهم وسار بعد ذلك حتى بلغ بحر الظلمات فقال يارب لولا هذا البحر لمضيت في البلاد مجاهداً في سبيلك ثم عاد ففر الروم والبربر من طريقه خوفاً منه ولما وصل إلى مدينة طبة وبينها وبين القيروان ثمانية أيام أمر أصحابه أن يتقدموا فوجاً فوجاً ثقة منه بما نال من العدو وأنه لم يبق أحد يخشاه وسار إلى تهودا لينظر إليها في نفر يسير فلما رآه الروم في قلة طمعو فيه فأغلقوا باب الحصن وشتموه وقاتلوه وهويدهوهم إلى الإسلام فلم يقبلوا منه وكان في الجيش كبير من البربر اسمه كسيلة قد أسلم في أيام أبي المهاجر فلما جاء عقبة وأساء إلى أبي المهاجر استخف بكسيلة وصار يحقره فقال له أبو المهاجر أوثق الرجل فإني أخاف عليك منه فتهاون به فقبة فلما رأى الروم قلة من مع

عقبة راسلوا كسيلة في أن ينضم إليهم قبل وجمع أهله وبنى عنه وقصد عقبة فقال له أبو المهاجر عاجله قبل أن يقوى جمعه فزحف عقبة إلى كسيلة فتتحنى هذا عن طريقه ليكثر جمعه ولما كثر اتفق مع الروم فهاجموا المسلمين وقتلوه فقتل المسلمون جميعهم لم يفلت منهم أحد وقتل عقبة وأبو المهاجر وكان في القيروان قيس بن زهير البلوى خليفة عليها فأراد القتال فلم يطرعه الجيش فاضطر إلى مبارحة القيروان والمسير إلى برقة والمقام بها أما كسيلة فإنه جاء القيروان وامتلكها وآمن من فيها من أصحاب الانتفال والذرارى من المسلمين واستولى على إفريقية وسنين ما كان من أمره بعد

وفاة يزيد

لأربع عشر خلت من شهر ربيع الأول سنة ٦٤ (١٠ نوفمبر سنة ٦٨٣) توفي يزيد بن معاوية بحوران من أرض الشام وسنة تسع وثلاثون سنة ومدة خلافته ثلاث سنوات وثمانية أشهر وأربعة عشر يوما

بيت يزيد

تزوج يزيد أم هاشم بنت عتبة بن ربيعة وكان له منها معاوية وخالد ويكنى أبا هاشم. وتزوج أم كلثوم بنت عبد الله بن عامر وكان له منها عبد الله وكان أرمى العرب وكان له من الأولاد عبد الله الأصغر وعمر وأبو بكر وعتبة وحرب وعبد الرحمن لأمهات أولاد شتى.

المحاضرة الخامسة والثلاثون

معاوية الثاني — عبدالله بن الزبير — حال الشام مروان الأول
عبد الملك — تغلبه على ابن الزبير وقته — الحجاج بالعراق

معاوية الثاني — عبدالله بن الزبير

بعد موت يزيد كانت بيعتان أحدهما بالشام لمعاوية بن يزيد والثانية بمكة والحجاز
لعبدالله بن الزبير

فأما معاوية فكانت سنة إحدى وعشرين سنة اختاره أهل الشام للخلافة بعد
موت أبيه إلا أنه بعد قليل من خلافته نادى الصلاة جامعة فاجتمع الناس لحمدالله
وأثنى عليه ثم قال (أما بعد فأني قد ضعفت عن أمركم فابتغيت لكم مثل عمر بن
الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم
فأتم أولى بأمركم فاخاروا له من أحببتهم) ثم دخل منزله وتغيب حتى مات بعد ثلاثة
أشهر من خلافته

هكذا فعل ذلك الشاب الضعيف حينما رأى عصا المسلمين منشقة ولم ير من نفسه
القدرة على لم شعثها وإصلاح أمرها

أما ابن الزبير فإن يزيد مات وحصين بن نمير محاصره وقد اشتد الحصار عليه فجاءه
الخبر قبل أن يصل لرئيس الجند المحاصر فناداه علام تقاتلون وقد ملك طاعتكم فلم
يصدقوه ولما وصل الخبر الحصين بعث إلى ابن الزبير يريد محادثته فجاءه فكان فيما
قال له أنت أحق بهذا الأمر لم فلنبايعك ثم أخرج معنا إلى الشام فإن هذا الجند
الذين معي وجوه الشام وفرسانه فوالله لا يختلف عليك اثنان وتؤمن الناس وتهدر
هذه الدماء التي كانت بيننا وبينك وبين أهل الحرم فقال له أنا لأهدر الدماء والله
لا أرضى أن أقتل بكل رجل منهم عشرة منكم وأخذ الحصين يكلمه سرا وهو يجهر
ويقول والله لا أفعل فقال له الحصين قد كنت أظن لك رأيا وأنا أكلك سرا وتكلمني
جهرا وأدعوك إلى الخلافة وأنت لا تريد إلا القتل والهلكة ثم فارقه ورحل إلى

المدينة بالشام فوصلوها وقد برع معاوية بن يزيد

هذا حال الشام لا إمام فيه والحجاز فيه ابن الزبير . أما العراق فان هبدا الله بن زياد لما بلغه نفي يزيد نادى الصلاة جامعة فلما اجتمع الناس قال يا أهل البصرة إن مهاجرنا إليكم ودارنا فيكم ومولدي فيكم ولقد وليتكم وما يحصى ديوان مقاتلكم إلا سبعين ألفاً ولقد أحصى اليوم مائة ألف وما كان يحصى ديوان عمالكم إلا تسعين ألفاً ولقد أحصى اليوم مائة وأربعين ألفاً وما تركت لكم قاطبة من أخافه عليكم إلا وهو في سجنكم وإن يزيد قد توفي واختلف الناس بالشام وأنتم اليوم أكثر الناس عدداً وأعرضهم فناء وأغنى عن الناس وأوسعهم بلاداً فاختراروا لأنفسكم رجلاً ترضونه لدينكم وجماعتكم فأنا أول راض من رضيتوه فان اجتمع أهل الشام على رجل ترضونه لدينكم وجماعتكم دخلتم فيه فيما دخل المسلمون وإن كرهتم ذلك كنتم على أحد يليكم حتى تقضى حاجتكم فابكم إلى أحد من أهل البلدان حاجة ولا يستغنى الناس عنكم : فقالوا له قد سمعنا مقاتلك وما نعلم أحداً أقوى عليها منك فسلم فلنبأبعك فأبى عليهم ذلك ثلاثاً ثم بسط يده فبايعوه ثم انصرفوا عنه يمسخون أيديهم بالحيطان ويقولون أيقظ ابن مرجانة أنا نتقاده في الجماعة والفرقة ثم أرسل إلى أهل الكوفة من يطلب يبعثهم له فأبوا عليه : ولما علم أهل البصرة بإيائهم أظهروا النفرة منه وخلعوه ودعا بعضهم إلى بيعة ابن الزبير فأجابه إلى ذلك أكثرهم وضعف أمر ابن زياد وخاف أهل البصرة على نفسه فاستجار بالحرث بن قيس الأزدي ثم بمسعود ابن عمرو سيد الأزدي فأجراه حتى هرب إلى الشام : واختار أهل البصرة والبا عليهم هبدا الله بن الحرث بن نوفل الملقب ببيبة فبايعوه وأقبلوا به إلى دار الإمارة وذلك أول جمادى الآخرة سنة ٦٤ و كذلك اختار أهل الكوفة لهم أمير وكتب أهل المصريين إلى ابن الزبير بالبيعة فأرسل لهم العمال من عنده : وكذلك دخل في بيعة ابن الزبير أهل مصر ولم يبق إلا الشام

حال الشام

كان رأس بني أمية بالشام مروان بن الحليم : وكان أمير دمشق الضحاك بن قيس وكان هواه في ابن الزبير يدعوله وأمير حمص العمان بن بشير وأمير قنسرين زفر بن الحارث الكلبي وهواهم كلهم في ابن الزبير يدعون له وكان أمير فلسطين

حسان بن مالك الكلبى وهواه فى بنى أمية وقد بايعه على الدعوة لهم أهل الأردن على شرط أن يجنبهم هذين الغلامين عبد الله وغالداً ابني يزيد لأنهم قالوا إنا نكره أن يأتينا الناس بشيخ ونأتيهم بغلام فكتب حسان إلى الضحاك بن قيس كتاباً يعظم فيه حق بنى أمية وحسن بلاغتهم عنده ويذم ابن الزبير وأنه خلع خليفتين وأمره أن يقرأ كتابه على الناس وكتب كتاباً آخر سله لرسوله وقال له إن قرأ الضحاك كتابي على الناس وإلا فقم واقراء عليهم فلما ورد كتابه على الضحاك لم يقرأه على الناس فقام رسول حسان وقرأ عليهم الكتاب فقال الوليد بن عتبة بن أبي سفيان صدق حسان وقام غيره فقالوا مثل مقاله فأمر بهم حسان فحبسوا ولكن عشارهم أخرجوهم من الحبس وكان الذين فى دمشق فريقين فقيس تدعو إلى ابن الزبير وكلب تدعو إلى بنى أمية خرج الضحاك بجموعه فنزل مرج راهط ودمشق بيده واجتمع بنو أمية وحسان بالجاية فتشاوروا فيمن يلى أمر المسلمين واتفق رأيهم أخيراً على تولية مروان بن الحكم فبايعوه ثلاث خلون من ذى القعدة سنة ٦٤ .

ولما تمت بيعته سار بالناس من الجاية إلى مرج راهط وبه الضحاك بن قيس ومن على رأيه واجتمع على مروان كلب وغسان والسكاسك والسكون وكانت بين الفريقين مواقع هائلة عشرين ليلة فى مرج راهط وكانت الغلبة أخيراً لمروان فقتل الضحاك وقتل من قيس مقتلة عظيمة لم يقتل مثلاً فى موطن قط وكانت الواقعة فى المحرم سنة ٦٥ : ولما بلغ خبر الهزيمة النعمان بن بشير خرج من حمص هارباً ف تبعه جماعة من أهلها فقتلوه : ولما بلغت الهزيمة زفر بن الحارث بقنسرين هرب فلقى بقرقيسيا وغلب عليها وتحصن بها واجتمعت إليه قيس وقد صحبه فى هزيمته شابان من بنى سليم فجاءت خيل مروان بطلبه فقال الشابان لزفر أنج نفسك فإننا نحن نقتل فضى وتركهما هقتلا وقال زفر فى ذلك .

أربنى سلاحى لا أبالك لمتى • أرى الحرب لا تزداد إلا تماديا
أتانى عن مروان بالغيب أنه • مقيد دى أو قاطع من لسانيا
فى العيس منجاة وفى الأرض هرب • إذا نحن رفنا لن المانيا
فلا تحسبونى إن تغيب غافلا • ولا تفرحوا إن جئتم بلبقائيا
فقد يئب المرعى على دمن الثرى • وتبقى حزازات النفوس كما هيا

أتذهب كلب لم تلتها رماحنا • وترك قتل راحط هي ماها
لعمرى لقد أبقت وقية راحط • لحسان صدعاً بيتنا متائباً
أبعد ابن عمرو وابن من تائباً • ومقتل همام أمني الأمانيا
فلم تر مني نبوة قبل هذه • فرارى وتركى صاحبي وراثيا
عشية أعدو بالقران فلا أرى • من الناس إلا من على ولا ليا
أذهب يوم واحد إن أسأته • بصالح أياي وحسن بلائيا
فلا صلح حتى تنحط الخيل بالقنا • وتثار من نسوان كلب نسايا
ألا ليت شعري هل تصيبن فارقى • توخا وحي طي من شغائيا

ولما تم الأمر لمروان بالشام سار إلى مصر فافتحها وباعه أهلها ثم عاد إلى دمشق فأقام بها

لم تطل مدة مروان في سلطانه فإنه توفي في رمضان سنة ٦٥ وكان قد عهد بالخلافة لابنيه عبد الملك ثم عبد العزيز

ترجمة مروان

هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية وأمه آمنة بنت علقمة بن صفوان الكنانى ولد في السنة الثانية من الهجرة وأسلم أبوه الحكم يوم الفتح فنشأ مروان مسلماً وكان في عهد عثمان بن عفان كاتباً له ومديراً وولى لمعاوية المدينة جملة مرات ولما مات يزيد أوشك أن يذهب إلى ابن الزبير فيبايعه لولا عهد الله بن زياد فإنه أشار عليه أن يطلب الخلافة لنفسه لأنه شيخ بنى أمية، فاستشرف لها ووجد من ينصره على ذلك وتم له الأمر بعد وفاة مرج راحط وكان أمره في الشام ومصر لم يتجاوزهما حتى مات وولى أمر الأمة من بعده ابنه

٥ - عبد الملك

هو عبد الملك بن مروان بن الحكم ولد سنة ٢٦ هـ بالمدينة وأمه عائشة بنت معاوية ابن الوليد بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية ولما شب كان عاقلاً حازماً أديباً ليلاً وكان معبوداً من فقهاء المدينة يقرن بسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وقال الشعبي

ماذا كنت أحداً إلا وجدت لي الفضل عليه إلا عبد الملك فإني ماذا كرته حديثاً إلا زادني فيه ولا شعراً إلا زادني فيه

ولي الخلافة بعد أبيه بعهد منه وكانت الحال في البلاد الإسلامية على غاية الاضطراب فإن الحجاز به عبد الله بن الزبير وقد بايعه أهله وبلاد العراق أهلها ثلاث فرق زيرية قد بايعوا ابن الزبير ودخلوا في طاعته وشيعة تدعو إلى آل البيت وخوارج وهم من عرقتهم حديثهم قبل فتاى الأمر بقلب ثابت وعزيمة صادقة حتى دان الناس لله واجتمعت الكلمة عليه

كان مروان قبل وفاته قد جهز جيشاً يقوده عبد الله بن زياد إلى الجزيرة ومحاربة زفر بن الحارث بقرقيسيا واستعمله على كل مايفتحه فإذا فرغ من الجزيرة توجهه إلى العراق وأخذه من ابن الزبير فلما كان بالجزيرة بلغه موت مروان وأتاه كتاب عبد الملك يستعمله على مااستعمله عليه أبوه ويحثه على المسير إلى العراق فسار حتى إذا كان بعين الوردة قابله جنود مقبلة من العراق لم يعيهم أمير ولكنهم خرجوا للبطالة بدم الحسين وسموا أنفسهم التوايين وهم جماعة من الشيعة ندموا على خذلانهم الحسين بن علي ولم يروا أنهم يخرجون من هذا الذنب إلا إذا قاموا للبطالة بثأره وقتلوا قتله وكان رئيسهم كبير الشيعة بالكوفة سليمان بن صرد الخزاعي فما زالوا يجمعون آلة الحرب ويدعون الناس سراً إلى ما عزموا عليه حتى تم لهم ما أرادوا سنة ٦٥ فخرجوا حتى إذا كانوا بعين الوردة قابلتهم جنود الشام فكان بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها سليمان بن صرد رئيس الشيعة ومعظم من معه ونجا قليل منهم وكانوا نحواً من ستة آلاف ولما بلغ عبد الملك قتل سليمان قام خطيباً في أهل الشام فقال إن الله قد أهلك من رموس أهل العراق ملحق فتنة ورأس ضلالة سليمان بن صرد ألا وإن السيوف قد تركت رأس المسيب خذاريق وقد قتل الله منهم رأسين عظيمين ضالين مضلين عبد الله بن سعد الأزدي وعبد الله بن وال البكري ولم يبق بعدهم من عنده امتناع

بعد مقتل هؤلاء ثار بالكوفة رجل الفتنة الكبير المختار بن أبي عبيد الثقفي وكان وثوبه بها رابع عشر ربيع الأول سنة ٦٦ فأخرج منها عامل ابن الزبير وهو عبد الله ابن مطيع وكان وثوبه باسم محمد بن الحنفية زاعماً أنه هو الذي أرسله للأخذ بثأر

الحسين ولقبه بالإمام المهدي وكان هذا التلقب أول ظهور كلمة المهدي في عالم الوجود وكان يود أن يتبعه على رايه إبراهيم بن الاشر ل قوة بطشه وسمو شرفه فأرسل إليه المختار من يعرض عليه ذلك فقبل على شرط أن يكون هو ولي الأمر فقالوا له إن المختار قد جاء من قبل المهدي وهو المأمور بالقتال وقد أمرنا بطاعته فسكت ولما كان بعد ثلاث توجه إليه المختار بكتاب مفتعل من ابن الحنفية إلى ابن الاشر يسأله فيه أن يكون مع المختار وعنوان الكتاب (هذا كتاب من محمد المهدي إلى إبراهيم ابن مالك الاشر) فقال إبراهيم قد كتبت إلى ابن الحنفية قبل اليوم وكتب إلى فلم يكتب إلا باسمه واسم أبيه قال المختار ذاك زمان وهذا زمان قال ابن الاشر فن يعلم أن هذا كتابه فشهد جماعة من مع المختار أنه كتابه فتأخر إبراهيم عن صدر الفراه وأجلس المختار عليه وبايعه وانفقوا على الوثوب في التاريخ الذي بيناه . ولما حان الموعد وثبوا وغلبوا على الكوفة وكانوا ينادون بالنارات الحسين وكانت بيعة أهل الكوفة على كتاب الله وسنة رسوله والطلب بدماء أهل البيت وقاتل المحلين والدفع عن الضعفاء وقاتل من قاتلنا وسلم من سلمنا ثم بعث العمال على أمصار الكوفة وكان من أهم الأمور لديه انتخاب جيش يوجهه إلى قتال ابن زياد الذي أرسله عبد الملك لافتح العراق وقبل ذلك تتبع قتلة الحسين بالكوفة فقتلهم قتلا ذريعاً ومنهم عمر ابن سعد وغيره ممن كان في ذلك البعث ثم دخلت في بيعته البصرة وكان عمل المختار سبياً لتغير ابن الزبير على محمد بن الحنفية ومن معه من أهل بيته فدعاهم ليأبوعوه فأبوا عليه فحبسهم فأرسل إليهم المختار من خلصهم من سجنه ثم خرج إلى الشام نحو عبد الملك ولما وصل أيلة بدا له فعاد إلى مكة ونزل شعب أبي طالب فأمره ابن الزبير بالرحيل فذهب إلى الطائف وأقام بها

ثم إن المختار تخير الجند لمحاربة ابن زياد وجعل قائدهم إبراهيم بن الاشر فسار حتى التقى بجنود الشام على نهر الخازر فكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها ابن الاشر وقتل عبيد الله بن زياد بعد أن ذهب من جند الشام عدد وافر قتلا وغرقا في نهر الخازر ولما انتهت الموقعة أرسل ابن الاشر العمال إلى البلاد الجزرية بعد أن تم الأمر للمختار ولي ابن الزبير أخاه مصعباً على البصرة فجاءها وصعد منبرها وقال للناس بعد أن حمد الله وأثنى عليه (طسم تلك آيات الكتاب المبين تلوا

عليك من نبا موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستعبي نساءهم إنه كان من المفسدين) وأشار نحو الشام - (ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض) - وأشار نحو الحجاز - (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) وأشار نحو الكوفة - وقال يا أهل البصرة بلغني أنكم تاقبون أمراءكم وقد لقيت نفسي بالجزار

وجاءه وهو بالبصرة أشرف من أهل الكوفة وهم الذين ليسوا راضين عن المختار وطلبوا منه أن يسير لتخليص الكوفة منه لجند مصعب جنداً عظيماً قاده بنفسه ومعه أشرف المصريين وسار نحو الكوفة فبلغ خبره المختار فانتدب له جنداً قاتلاً مصعباً عند المذار وكان النصر لمصعب فانزح جند الكوفة فسار مصعب يتبعهم حتى وصل الكوفة وقاتل بها أصحاب المختار حتى قهرهم وخرج المختار من القصر مستقلاً فقتل وقتل جميع من كانوا معه بالقصر صبراً ومن غريب ما وقع أنهم قتلوا امرأة المختار عمرة بنت النعمان بن بشير فقال في ذلك عمر بن أبي ربيعة

إن من أعجب العجائب عندي قتل يضاء حرة عطبول

قلت مكذا على غير جرم إن لله درهما من قنيل

كتب القتل والقتال علينا وعلى الغايات جدر الذبول

وبذلك عاد أمر العراق لابن الزبير وكان الأمر بالشام ومصر لعبد الملك بن مروان فأراد أن يجمع كلمة الناس عليه فتجهز لقصد العراق ولما أراد الخروج ودع زوجته عاتكة بنت يزيد بن معاوية فبكت فتمال قاتل الله كثير عزة لكانه يشدنا حيث يقول

إذا ما أراد الغزو لم يشن هممه حصان عليها عقد درزينها

نهته فلما لم تر النهى عاقه بكى وبكى عما عناها قطينها

ثم سار عبد الملك إلى العراق فبلغ خبره مصعباً فتجهز له وجعل على مقدمته إبراهيم ابن الأشتر فتقابل الجيشان بمسكن وكان كثير من أهل العراق الذين كاتبوا عبد الملك وكاتبهم فكانت نياتهم فاسدة فلما حصلت الموقعة انهزم أهل العراق وبقي مصعب مع قليل من المخلصين له فأنشد

وإن الالى بالطف من آل هاشم نأسوا فسنوا للكرام النأسيا

وما زال يقاتل حتى قتل ودخل عبد الملك الكوفة فوعد المحسن وتوعد المسيء
وولي على المصريين عمالا من قبله قال بعض الشعراء في مقتل مصعب

حي أنفه أن يقبل الضيم مصعب فأت كريمة لم تدم خلائقه
ولو شاء أعطى الضيم من رام مضمه فعاش ملوما في الرجال طرائقه
ولكن مضى والبرق يبرق خاله يشاوره مرأ ومرأ يعانقه
فولى كريمة لم تنله مذمة ولم يك وغدا تطيه نمارقه

بذلك لم يبق خارجا عن سلطان عبد الملك إلا الحجاز فوجه وهو بالكوفة جنذا
إلى مكة يقوده الحجاج بن يوسف الثقفي لقتال عبد الله بن الزبير فسار إليه في جمادى
الأولى سنة ٧٢ فلما وصل مكة حصر ابن الزبيرها ورمها بالمجانيق ولم يزل الأمر
على ذلك حتى اشتدت الحال على أهل مكة من الحصار ففرقوا عن ابن الزبير وخرجوا
بالأمان إلى الحجاج وكان ممن فارقه أبناء حمزة وحبيب ولما رأى ابن الزبير أنه لم
يبق معه إلا قليل لا يغنون عنه شيئا دخل على أمه أسماء بنت أبي بكر فقال يا أماء
خذني الناس حتى ولدي وأهلي ولم يبق معي إلا اليسير ومن ليس عنده أكثر من
صبر ساعة والقوم يعطونني ما أردت من الدنيا فما رأيك فقالت أنت أعلم بنفسك إن
كنت تعلم أنك على حق وإليه تدعو فامض له فقد قتل عليه أصحابك ولا تمكن من
رقتك تلعب بها غلبان بني أمية وإن كنت إنما أردت الدنيا فبئس العبد أنت أهلك
نفسك ومن قتل معك وإن قتلت كنت على حق فلما أدهن أصحابي ضعفت فهذا ليس
فعل الأحرار ولا أهل الدين كم خلودك في الدنيا القتل أحسن . فقال :

يا أماء أخاف إن تلتني أهل الشام أن يمتلوا بي ويصلبوني : قالت يا بني إن الشاة
لا تألم بالسليخ فامض على بصيرتك واستعن بالله فقبل رأسها وقال هذا رأيي والذي
خرجت به دائما إلى يومى هذا ما ركنت إلى الدنيا ولا أحببت الحياة فيها ومادعاني
إلى الخروج إلا الغضب لله وأن تستحل حرماته ولكنني أحببت أن أهلك رأيك فقد
زدتني بصيرة فانظري يا أماء فإني مقتول يومى هذا فلا يشتد حزنك وسلي الأمر
إلى الله فإن ابنك لم يتعهد إثارة منكر ولا عمل بفاحشة ولم يجر في حكم الله ولم يغدر
في أمان ولم يتعهد ظلم مسلم أو معاهد ولم ييلغى ظلم عن عمالي فرضيت به بل أنكرته
ولم يكن شيء آثر عندي من رضا ربي . اللهم لا أقول هذا تزكية لنفسى ولكني أقوله

تعزية لأمي حتى تسلو عني فقالت أمه لا رجو أن يكون عزائي فيك جيلا أن تقدمتي احتسبتك وإن ظفرت سررت بظفرك اخرج حتى أنظر إلى ما يصير إليه أمرك فقال جزاك الله خيراً فلا تدعي الدعاء قالت لأدعه لك أبداً فمن قتل على باطل فقد قتل على حق ثم خرج فقاتل حتى قتل وكانت منه ثلاثا وسبعين سنة وبعد قتله صلبت جسده ثم أنزلت بأمر من عبد الملك

مكث ابن الزبير خليفة بالحجاز تسع سنين لأنه بويعه له سنة ٦٤ وبقتل ابن الزبير حصفا الأمر لعبد الملك في جميع الأمصار الإسلامية واجتمعت عليه الكلمة وبقى الحجاج والياعلى مكة والمدينة حتى سنة ٧٥ وفيها عزله عبد الملك عنهما وولاه العراقين فسار إلى الكوفة في اثني عشر راكبا على النجائب حتى دخلها فبدأ بالمسجد فصعد المنبر وهو متلم بعمامة خز حمراء فأجمع إليه الناس وهو ساكت قد أطال السكوت حتى أراد بعضهم أن يحصبه ثم كشف اللثام عن وجهه وقال

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني
يا أهل الكوفة إني لأرى رؤسا قد أینعت وحن قظافها وإني لصاحبها وكأني
أنظر إلى الدماء بين العمامم واللحي ثم قال

هذا أوان الشد فاشتدى زيم^(١) قد لفها الليل بسواق حطام^(٢)
وليس براعى إبل ولا غنم ولا يحزار على ظهر وضم^(٣)
ثم قال :

قد لفها الليل بعصلي^(٤) أروع^(٥) خراج من الذوى^(٦)
مهاجر ليس بأعرابي
وقال قد شمرت عن ساقها فشدوا وجدت الحرب بكم فجذوا
والقوس فيها وترعد^(٧) مثل ذراع البكر أو أشد
لا بد مما ليس منه بد

- (١) يعني فرسا أو ناقة (٢) الحطم الذي لا يبق من السير شيئا
(٣) الوضم كل ما قطع عليه اللحم (٤) الشديد (٥) ذكي
(٦) الصحراء الواسعة التي تسمع بها دوي بالليل ويريد بها الغماء الشديدة
(٧) شديد

إني والله يا أهل العراق ما يقع علي بالشنان ^(١) ولا يغمر جانبي كستغماز التين ولقد فررت عن ذكاء ^(٢) وقتشت عن تجربة وإن أمير المؤمنين أطال الله بقاءه نثر كنانته بين يديه ففجهم ^(٣) عيذانها فوجدني أمرها عوداً وأصلها مكسراً فرماكم بي لأنكم ظالموا أوضاعكم ^(٤) في اتقتة واضطجعت في مراقد الصلال والله لأحزم منكم حزم السلبة ولا ضربنكم ضرب غرائب الإبل فإنكم لكامل قرية (كانت آمنة مطمئنة بأنهار زقهار غداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون) وإني والله ما أقول إلا وفيت ولا أم إلا مضيت ولا أخلق إلا فريت وإن أمير المؤمنين أمرني يا عطائكم أعطياتكم وأن أوجهكم لمحاربة عدوكم مع المهلب بن أبي صفرة وإني أقسم بالله لأجد رجلاً تخلف بعد أخذ عطائه بثلاثة أيام إلا ضربت عنقه . يا غلام اقرأ عليهم كتاب أمير المؤمنين فقرأ :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله بن عبد الملك أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين سلام عليكم فلم يقل أحد شيئاً فقال الحجاج أكفف يا غلام ثم أقبل على الناس فقال أسلم عليكم أمير المؤمنين فلم تردوا عليه شيئاً هذا أدب ابن نبيه ^(٥) أما والله لاؤدبنكم غير هذا الأدب أولستقيمن اقرأ يا غلام كتاب أمير المؤمنين فلما بلغ إلى قوله سلام عليكم فلم يبق أحد في المسجد إلا قال على أمير المؤمنين السلام ثم نزل فوضع للناس أعطياتهم فجعلوا يأخذون حتى أتاه شيخ يرعش كبراً فقال أيها الأمير إني من الضعف على ما ترى ولي ابن هو أقوى على الأسفار مني فتقبله بدلاً عنى فقال الحجاج نفعل أيها الشيخ فلما ولي قال قائل أتدرى من هذا أيها الأمير قال لا قال هذا عمير بن ضباب البرجمي الذي يقول أيوه

هممت ولم أفعل وكدت وليتي تركت على عثمان تبسكي حلالة ودخل هذا الشيخ على عثمان مقتولا فكسر ضلعين من أضلاعه فقال ردوه فلما رد قال أيها الشيخ هلا بعثت إلى أمير المؤمنين عثمان بدلاً يوم الدار إن في قتلك

- (١) وأحدها شت وهو الجلد اليابس فإذا ضرب به نفرت الإبل فضرب ذلك مثلاً لنفسه (٢) الذكاء حدة القلب (٣) مضغها لينظر أيها أصلب (٤) الإيضاع ضرب من السير (٥) رجل كان على الشرطة بالبصرة قبل الحجاج

أيها الشيخ صلاحاً للمسلمين يا حرسى اضربن عنقه فجعل الرجل يضيق عليه أمره
فيرتحل ويأمر وليه أن يلحقه بزاده ففى ذلك يقول عبدالله بن الزبير الاسدى
تجهز فإتما أن تزور ابن ضايء عميراً وإما أنت تزور المهلبا
هما خطانا خسف نجاؤك منهما ركوبك حوليا من الثأج أشهبا
فأضحى ولو كانت خراسان دونه رأها مكان السوق أروى أقربا

من هذه الخطبة وماتلاها تتبين خطة الحجاج التى أراد أن يسوس بها أهل العراق
وهى خطة العسف والجور التى قدما أنها لاتصلح أمة إصلاحاً حقيقياً أبداً وإنما
تضع على الرجل غطاء لا يلبث البخار أن يقتاعه ويطير به وتتبين حال أهل العراق
وسكونهم إلى هذه الذلة يجيئهم الحجاج فى بضعة عشر راكباً وفيهم الاشراف
والرؤساء فيخطبهم هذه الخطبة ويتوعدهم بالمصائب وهم ساكتون لا يرد أحد منهم
عليه قولا ويوبخهم على ترك السلام على أمير المؤمنين فيستكينون ويخضعون وهم هم
الذين فتحوا أبواب الشرور ومع هذا فيظهر مما سنقصه عليكم أن هذا الخضوع وقى
وبعد ذلك ذهب إلى البصرة فخطب فيها خطبة تشابه خطبته بالكوفة فأتى برجل
يشكرى فقال أيها الأمير إنى فى فتقا وقد رآه بشر بن مروان فعذرنى وهذا عطائى
مردود فى بيت المال فلم يقبل منه وقتله ففزع لذلك أهل البصرة فخرجوا حتى
تداركوا على العارض بقنطرة رامهرمز وخرج الحجاج حتى نزل رستاقان فى أول
شعبان سنة ٧٥ ومعه وجوه أهل البصرة وكان يديه وبين المهلب ١٨ فرسخاً فقام فى
الناس فقال إن الزيادة التى زادكم بها ابن الزبير فى أعطياتكم لست أجزها فقام إليه
عبدالله بن الجارود العبدى وقال إنها ليست بزيادة ابن الزبير ولكنها زيادة أمير المؤمنين
عبد الملك أثبتنا لنا فكذبه وتوعدده فخرج عليه ابن الجارود وتابعه وجوه الناس
فقاتله الحجاج حتى قتله وقتل جماعة من أصحابه وبعث برؤوسهم إلى المهلب وهو
يقاتل الخوارج وانصرف إلى البصرة

فى سنة ٧٩ ولى الحجاج عبيدالله بن أبى بكرة سجستان فغزارتيل وقد كان مصالحا
وقد كانت العرب قبل ذلك تأخذ منه خراجاً وربما امتنع فلم يفعل فبعث الحجاج
إلى ابن أبى بكرة يأمره بغزوه فتوغلوا فى بلاده فأصيبوا وهلك معظمهم ونجا أقلهم
فراى الحجاج أن يجهز إليهم جنداً كثيراً فجهز عشرين ألفاً من البصرة ومثلهم من الكوفة

وجد في ذلك وشمر وأعطى الناس أعطيائهم كدلا وأخذهم بالخيول الروائع والسلاح الكامل واستعرض الناس ولا يرى رجلا تذكر منه شجاعة إلا أحسن معونته ولما استتب أمر دينك الجند بن ولي عليهم عبدالرحمن بن الأشعث فسار حتى قدم بيجستان فصعد منبرها وقال أيها الناس إن الأمير الحجاج ولاني ثغرك وأمرني بجهاد عدوكم الذي استباح بلادكم وأباد أدياركم فأياكم أن يتخلف منكم رجل فيحل بنفسه العقوبة أخرجوا إلى معسكركم فمسكروا به مع الناس . فمسكروا الناس في معسكرهم ووضعت لهم الأسواق وأخذ الناس بالجهاز والهيئة لآلة الحرب ثم سار حتى دخل أول بلاد رتييل وصار كلما حوى بلداً بعث إليه عاملاً وبعث معه أعواناً ووضع البرد فيما بين كل بلد وبلد وجعل الأرض على العقاب والشعاب ووضع المسالح بكل مكان مخوف حتى إذا حاز من أرضه أرضاً عظيمة وملاً يديه من الغنائم حبس الناس عن الوجود في أرض رتييل وقال نكتفي بما أصبناه العام من بلادهم حتى نجيبها ونعرفها ويحتري المسلمون على طرقها ثم تعاطى في العام المقبل ما وراه ما ثم لم نزل ننتقصهم في كل عام طائفة من أرضهم حتى قاتلهم آخر ذلك على كنوزهم وذراريهم وفي أقصى بلادهم وتمتع حصونهم ثم لا تزال بلادهم حتى يهلكهم الله وكتب إلى الحجاج بما كان برأيه فكتب إليه الحجاج أما بعد إن كتابك أناني وفهمت ما ذكرت فيه وكتابك كتاب امرئ يحب الهدنة ويستريح إلى المهادنة قد صانع عدواً قليلاً ذليلاً قد أصابوا من المسلمين جنداً كان بلاؤهم حسناً وغدوهم في الإسلام عظيماً لعمر كيا ابن أم عبدالرحمن أنك حيث تكف عن ذلك العدو بجندی وحدي لسخى النفس عن أصيب من المسلمين إني لم أهدد رأيك الذي زعمت أنك رأيته رأى مكيدة ولكني رأيت أنه لم يحملك عليه إلا ضعفك والنيث رأيك فاهض لما أمرتك به من الوجود في أرضهم والهدم لحصونهم وقتل مقاتلهم وسبي ذراريهم وقال في كتاب آخر إن لم تفعل فإن إسحاق بن محمد أخاك أمير الناس نخله وما وليته فلما جاءه هذا الكتاب جمع الناس وأخبرهم بما جاء من عند الحجاج واستشارهم أيمض أم يخالف فزينوا له المخالفة واستقر أمرهم على عصيان الحجاج ونخله نخلوه وبايعوا على ذلك عبدالرحمن فبعث إلى رتييل فصالحه وعاد من بيجستان إلى العراق مصمماً على منازلة الحجاج ونفيه من العراق وبين يديه أعشى همدان يقول

شلت نوى من داره بالإيوان • إيوان كسرى ذى القرى والريحان
من عاشق أمسى بزابلستان • أن ثقيفاً منهم الكذابان
كذابها الماضى وكذاب ثان • أمكن ربى من ثقيف همدان
يوما إلى الليل يسلى ما كان • إنا سمونا للكفور الفتان
حين طغى بالكفر بعد الإيمان • بالسيد الفطريف عبدالرحمن
سار بجمع كالدبىء من قحطان • ومن معه قد أتى ابن عدنان
بمحفل جم شديد الارنان • فقل لحجاج ولى الشيطان
يثبت لجمع مذبح وحمدان • فإنهم سقوه كأس الديقان
وملحقوه بقرى ابن مروان

ولما دخل الناس فارس قال بعضهم لبعض إذا خلعنا الحجاج فقد خلعنا عبدالملك
فخلعوه وبايعوا عبدالرحمن على كتاب الله وسنته وخلع أئمة الضلالة وجهاد المحلين : ولما
بلغ الحجاج خبره بعث إلى عبدالملك يخبره ويسأله أن يوجه الجنود إليه فهاله الأمر
وبادر بإرسال الجنود الشامية إليه والحجاج مقيم بالبصرة فلما اجتمعت الجنود إليه سار
بها حتى نزل تستر وقدم بين يديه مقدمته فقابلتها جنود ابن الأشعث فهزمت مقدمة الحجاج
يوم الاحمى سنة ٨١ وأنت الحجاج الهزيمة فانصرف راجعا حتى نزل الزاوية وجاءت
جنود ابن الأشعث حتى نزلت البصرة فبايعه أهلها وكان دخوله إليها فى آخر ذى الحجة سنة
٨١ ثم تقابل الجندان بالزاوية فهزمت جنود الحجاج ولما رأى ذلك جئى على ركبته
وانتضى نحو آمن شبر من سيفه وقال لله در مصعب ما كان أكرمه حين نزل به ما نزل وكان
ذلك العمل مما قوى قلوب جنده حتى هزموا ميمنة أهل العراق وقتل منهم عدد وافر ففضى
ابن الأشعث إلى الكوفة واستولى على قصرها وسار على أثره الحجاج حتى نزل دبر قرى
وخرج ابن الأشعث حتى نزل دبر الجاجم قبل أن تقع بينهما الموقعة الفاصلة أشار عبدالملك
مشيروا أن يعرض على أهل العراق عزل الحجاج عنهم فإن قبلوا وثابوا إلى الطاعة عزله عنهم
فقبل وأرسل أخاه محمد بن مروان وابنه عبدالله ليعرضا ذلك على أهل العراق فان قبلوا نزع
الحجاج عنهم وأجرى عليهم أعطياتهم وكان محمد بن مروان أمير العراق وإن أبوا فالججاج
أمير الناس فجاء الرسولان وعرضا ذلك على أهل العراق فلم يقبلوا وصمموا على خلع
عبدالملك وحينئذ قال محمد بن مروان وهب الله ين عبدالملك للحجاج شأنك بمسرك

وجندك فاعمل برأيك فإننا أمرنا أن نسمع لك ونطيع ثم كانت بين الفريقين واقعة
بدير الجراح هائلة استمرت مائة يوم وكانت نهايتها في الرابع عشر من جمادى الآخرة سنة
٨٣٠ فقيه هزم ابن الأشعث وجنوده وأمر الحجاج بعدم اتباعهم ونادى المنادى من رجع
فهو آمن : وبعد الهزيمة جاء الحجاج حتى دخل الكوفة وجاء الناس يبايعونه فلا يرضى
مبايعتهم إلا إذا شهدوا على أنفسهم بالكفر بخروجهم هذا فمن شهد نجا ومن أبي قتله وجاءه
رجل فقال الحجاج إني أرى رجلا ما أظنه يشهد على نفسه بالكفر فقال أخادعي أنت عن
نفسى أنا أكفر أهل الأرض وأكفر من فرعون ذى الأوتاد . كان الحجاج قد أمر فودى
بعد هزيمة دير الجراح من لحق بقتيبة بن مسلم بالرى فهو أمانه فلحق به كثيرون منهم عامر
الشعبي فقيه العراق فذكره الحجاج يوما فقبل له إنه لحق بقتيبة فأرسل إليه يأمره أن يبعث
إليه بالشعبي فأرسله فلما قدم سلم عليه بالإمرة ثم قال أيها الأمير إن الناس قد أمروني أن أعذر
بغير ما يعلم الله أنه الحق وأيم الله لا أقول في هذا المقام إلا حقا والله سودنا عليك وحرضنا
وجهدنا عليك كل الجهد فما ألوانا فإنا كنا بالأقوياء الفجرة ولا الاتقياء البررة ولقد نصرك الله
علينا وأظهرك بنا فان سطوت فبذنوبنا وما جرك إليه أيدينا وإن عفوت عنا فبحلمك وبعد
الحجة لك علينا فقال له الحجاج أنت والله أحب إلى قولا بمن يدخل علينا يقطر سيفه من دماء ثنائهم
يقول ما فعلت ولا شهدت قد أمنت عندنا يا شعبي فانصرف فلما شى قليلا ناداه ثم قال له كيف
وجدت الناس يا شعبي بعدنا فقال أصالح الله الأمير اكنحت والله بعدك السهر
واستوعرت الجنب واستحلت الخوف وفقدت صالح الإخوان ولم أجد من الأمير
خلفا قال انصرف يا شعبي وجيء إليه بأعشى همدان فقال إيه يا عدو الله أنشدني قولك
بين الأشج وبين قيس باذح قال بل أنشدك ما قلته فيك ثم أنشده قصيدة مدحها أولها :

أبى الله إلا أن يتم نوره وبطغي نور الفاسقين فيخمدا
ويظهر أهل الحق في كل موطن ويعدل وقع السيف من كان أصيدا
وينزل ذلا بالعراق وأهله لما تقضوا العهد الوثيق المؤكدا
وما أحدثوا من روعة وعظيمة من القول لم تصعد إلى الله مصعدا
وما نكثوا من بعة بعد بعة إذا ضمنوها اليوم خاسوا بها غدا

وهي قصيدة طويلة فرجا له الناس الخير ولكنها لم تنفعه عند الحجاج فأمر به
فقتل وعلى الجملة فإن فتنة ابن الأشعث ذهب فيها أشراف أهل العراق ورؤساؤهم

فكانت تلك الواقعة آخر فتنهم

أما ابن الأشعث فقد تقلبت به الأحوال وانهى أمره إلى أن توجه إلى رتييل مستغيثاً به فكتب الحجاج إلى رتييل يأمره أن يرسل إليه ابن الأشعث ويتوعدّه إن لم يفعل فأراد رتييل أن يرسله فقتل ابن الأشعث نفسه بأن ألقى نفسه من فوق قصر فمات ثم ضرب رتييل عتق بضعة عشر رجلاً من أقاربه وأرسل بالرؤوس إلى الحجاج

مضى على الأمة اثنان وعشرون سنة من سنة ٦٤ إلى سنة ٨٦ وهي مصابة بالفتن والاضطرابات في معظم الجهات الإسلامية يقتل بعضهم بعضاً كل عظيم يريد السلطان لنفسه لا يخشون عاقبة ولا يراعون الله في أمتهم عهداً كأنهم لم يقرءوا كتاب الله ولم يعلنوا المأثور عن رسوله في كراهة الفتن والدخول في غمارها ولا تخلي ولا لاة أمرها من تبعه تلك الحوادث فإنهم أرادوا أن يسوسوها بالعنف ويكرهوها على الطاعة إكراها من غير أن يتقربوا إلى قلوبها بشيء مما تحبه

من الضروري أن نقص عليكم شيئاً من أخبار الخوارج في هذه المدة لتكون صورة الأمة كلها ممثلة أمام أنظاركم في ذلك العهد

المحاضرة السادسة والثلاثون

الخوارج

لما وردت جنود الشام إلى مكة لقتال ابن الزبير في عهد يزيد رأى جماعة الخوارج منهم نجدة بن عامر الحنفي ونافع بن الأزرق الحنفي أن يذهبوا إلى ابن الزبير لينعوا مكة وليعرفوا ما عند ابن الزبير أيوافقهم على أقاربهم أم يخالفهم فلما جاءوه وعرفوه بأنفسهم فأظهر لهم أنه على رأيهم ثم تناظروا فيما بينهم فقالوا ندخل إلى هذا الرجل فننظر ما عنده فدخلوا عليه وهو مبتذل فقالوا إنا جئناك لتختبرنا رأيك ما تقول في الشيخين قال خيراً قالوا فما تقول في عثمان الذي أحى الحمى وآوى الطريد وأظهر لأهل مصر شيئاً وكتب بخلافه وأوطأ آل أبي معيط رقاب الناس وآثرهم بني

المسلمين . وفي الذي بعده الذي حكم في دين الله الرجال وأقام على ذلك غير نائب . ولا نادم وفي أيك وصاحبه وقد بابعا عليا وهو إمام عادل مرضى لم يظهر منه كفر نادم ثم نكثا بعرض من أعراض الدنيا وأخرجوا عائشة تقاتل وقد أمرها الله وصواحبها أن يقرن في بيوتهن وكان في ذلك ما يدعوك إلى التوبة فإن أنت قلت كما نقول فلك الزلني عند الله والنصر على أيدينا ونسأل الله لك التوفيق وإن أنت أبيت إلا النصر رأيك الأول وتصويب أيك وصاحبه والتحقيق بعثمان والتولي في السنين الست التي أحلت دمه وتقصت بيعته وأفسدت إمامته خذلك الله واتصر منك بأيدينا فقال ابن الزبير إن الله أمر وله العزة والقدرة في مخاطبة أكفر الكافرين وأعتى العتاة بأراف من هذا فقال لموسى ولأخيه صلى الله عليهما في فرعون (فقلوا له قولا لنا لعله يتذكر أو يخشى) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الأحياء بسب الأموات فتهى عن سب أبي جهل من أجل عكرمة ابنه وأبو جهل عدو الله وعدو الرسول والمقيم على الشرك والجاد في المحاربة والمتبغض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة والمحارب له بعدها وكفى بالشرك ذنبا وقد كان يغنيكم عن هذا القول الذي سميتم فيه طلحة والزبير أن تقولوا أتبرأ من الظالمين فإن كانا منهم دخلا في غمار الناس وإن لم يكونا منهم لم تحفظوني بسب أبي وأنتم تعلمون أن الله جل وعز قال للذين آمنوا لا يؤمن في أبويه (وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا) وقال جل ثناؤه (وقولوا للناس حسنا) وهذا الذي دعوتهم إليه أمر لهم ما بعده وليس يقنعكم إلا التصريح والتوقيف ولعمري إن ذلك لا حري بقطع الحجج وأوضح المناهج الحق وأولى بأن يعرف كل صاحبه من عدوه فروحوا إلى من عشيتكم هذه أكشف لكم ما أنا عليه

فلما كان العشي را حوا إليه فخرج إليهم وقد لبس سلاحه وخطبهم خطبة أثنى فيها على عثمان والزبير وطلحة وأجاب عن كل ما يعتد به عليهم فنظر بعضهم إلى بعض ثم انصرفوا وتفرقوا فصارت طائفة إلى البصرة وطائفة إلى اليمامة فكان عن سار إلى البصرة نافع بن الأزرق في أصحابه وقد أمره عليهم ثم مضى بهم إلى الأهواز فأقاموا بها لا يهيجون أحدا ويأظروهم الناس وطردوا أعمال السلطان عنها وجبوا في . ولم يزل الخوارج على رأي واحد حتى ظهر من نافع ابن الأزرق القول بكفار القعد وقتل الأطفال واستحلال الأمانة وقال الداردار كفر

إلا من أظهر إيمانه ولا يحمل كل ذبائحهم ولا تناكحهم ولا توارثهم ومتى جاء منهم جاء فعلياً أن نمتحنه وهم ككفار العرب لا تقبل منهم إلا الإسلام أو السيف والقعد بمنزلتهم والتقية لا تحمل ولما عرفت عنه هذه المقالة خالفه نجدة بن عامر وكانت بينهما في ذلك مكاتبات وخالفه أيضاً أبو يهيس هيصم بن جابر الضبعي وعبدالله بن أباض المري . أما أباض ومن نحا نحوه من النجدية فإنهم كانوا يقولون إن عدونا كعدو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكننا لا نحرم منا كحتم وموارثهم لأن معهم التوحيد والإقرار بالكتاب والرسول فأرى معهم دعوة المسلمين تجمعهم وأراهم كمار للنعم وأما الصفرية فقالوا ألين من هذا القول في أمر القعد حتى صار عامتهم قعداً وسموا صفرية باسم رئيس لهم اسمه عبدالله بن صفار أو بصفرة علتهم من العبادة وأما أبو يهيس فإنه قال أعداؤنا كأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم تحمل لنا الإقامة فيهم كما فعل المسلمون في إقامتهم بمكة وأحكام المشركين تجري عليهم وزعم أن منا كحهم وموارثهم تجوز لأنهم مناققون يظهرون الإسلام وأن حكمهم عند الله حكم المشركين وبذلك اختلفوا على أربع فرق أزرقية أصحاب نافع بن الأزرق وأباضية أصحاب بن أباض ويهسية أصحاب أبي يهيس وصفرية وكفر بعضهم بعضاً

أقام نافع بن الأزرق بالاهواز يعترض الناس ويقتل الأطفال فإذا أجيب المقالة جبا الخراج ونشأ عماله في السواد فارتاع لذلك أهل البصرة فاجتمعوا إلى الأحنف ابن قيس وقالوا ليس بيننا وبين العدو إلا ليلتان وسيرتهم ما ترى فقال الأحنف إن فعلهم في مصركم إن ظفروا بكم كفعلهم في سوادكم فجدوا في جهاد عدوكم فاجتمع إليه عشرة آلاف مقاتل اختير لقيادتهم سليم بن عيسى بن كرز وكان ديناً شجاعاً فقاد الجيش وسار به حتى وصل دولا ب وهناك قابله الخوارج فاقتلوا قتلاً شديداً حتى تكسرت الرماح وعقرت الخيل وكثرت الجراح والقتل وأضاربوا بالسيوف والعمد فقتل في المعركة بن عيسى نافع بن الأزرق فولى أمر أهل البصرة الربيع بن عمر بن الغدافي وولى أمر أهل البصرة الخوارج عبيدالله بن بشير بن الماحوز السليطي فكان الرئيسان من بني يربوع فاقتلوا قتلاً شديداً نيفاً وعشرين ليلة قتل في آخرها الربيع بن عمرو فأخذ الراية بعده الحجاج بن باب الجبيري فلم يزل يقاتل الخوارج بدولا ب والخواارج أعدوا بالآلات الدروع والجواشن حتى انهزموا وقد كره بعضهم

بعضاً وملوا القتال فانهم لتواقفون متعاجزون حتى جاءت الخوارج سرية فحملت على الناس فانهم الناس وأخذ راية أهل البصرة حارثة بن بدر فقاتل ساعة وقد ذهب عنه الناس فقاتل من ورائهم في حماهم وأهل البصرة منهم ثم أقبل بالناس حتى نزل بهم منزلاً بالأهواز ومما قاله بعض الخوارج وهو قطري بن الفجاءة في ذلك اليوم من الشعر

لعمرك إني في الحياة لزاهد	وفي العيش مالم ألق أم حكيم
من الخفريات البيض لم ير مثلاً	شفاء لذي بث ولا لستيم
لعمرك إني يوم أطم وجهها	على نائبات الدهر جد لثيم
ولو شهدتني يوم دولاب أبصرت	طعان قتي في الحرب غدير ذميم
غداة طغت علماء بكر بن وائل	وعجنا صدور الخيل نحو تميم
وكان لعبد القيس أول جدما	وأحلافنا من يحصب وسليم
وظلت شيوخ الازد في حومة الوغى	تعوم وظلنا في الجـلاد نعوم
فلم أريوما كان أكثر مقعصا	يمج دماً من فائظ وكليم
وضاربة خدأ كريماً على قتي	أغر نجيب الامهات كريم
أصيب بدولاب ولم تك موطاً	له أرض دولاب ودير حميم
فلو شهدتنا يوم ذاك وخيلنا	تيسح من الكفار كل حريم
رأت فنية باعوا الإله نفوسهم	بجنات عدن عنده ونعيم

ولما بلغ خبر تلك الهزيمة أهل البصرة فزعروا ولم يروا لأمر الخوارج إلا الملهب ابن أبي صفرة فعرضوا عليه ذلك فرضى بشرط أن يكون له ولاية ما غلب عليه وأن يعطى من بيت المال ما يقوى به من معه وأن ينتخب من فرسان الناس ووجوههم ونحوى الشرف من أحب أجابوه إلى ما شرط فانتخب الناس وسار اليهم وكانوا قد قربوا من البصرة فصار يزيحهم عنها مرحلة بعد مرحلة حتى انتهوا إلى منزل من الأهواز يقال له صلى وسلبرى فأقاموا به وأقبل الملهب بجنوده فاقتلواهم والخوارج حتى كاد أهل البصرة ينهزمون لولا ثبات الملهب وقوة جأشه فإن ذلك قوام حتى قتل أمير الخوارج عبيد بن الماحوز وأنهزموا هزيمة منكرة فارتفعوا إلى كرمان وجانب أصفهان . وكتب الملهب إلى أمير البصرة من قبل ابن الزبير الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة . بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإنا قد لقينا الأزارقة المارقة

يحد وجد فكانت للناس جولة ثم ثاب أهل الحفاظ والصبر بنيات صادقة وأبدان شداد وسيوف حداد فأعقب الله خير عاقبة وجاوز بالنعمة مقدار الأمل فصاروا درة رماحنا وضرائب سيوفنا وقتل الله أميرهم ابن الماحوز وأرجو أن يكون آخر هذه النعمة كأولها والسلام فكتب إليه الحارث : قد قرأت كتابك يا أبا الأزد فرأيتك قد وهب الله لك شرف الدنيا وعزها وذخر لك ثواب الآخرة إن شاء الله وأجرها ورأيتك أوثق حصون المسلمين وهادم أركان المشركين وأخا السياسة والرياسة فاستدم الله بشكره يتم عليك نعمه والسلام . فلما قرأ المهلب كتابه ضحك ثم قال أما تظنونني يعرفني إلا بأخ الأزد . ما أهل مكة إلا أعرب ولم يزل المهلب يطارد الخوارج مدة الحارث بن عبد الله . فلما ولي مصعب العراق استقدم المهلب وأمره أن يستخلف ابنه المغيرة وقد ولي مصعب المهلب على الموصل وولى على حرب الخوارج عمر بن عبيد الله بن معمر والخوارج بأرجان وعليهم الزبير بن علي السليطي فشخص إليهم فقاتلهم وألح عليهم حتى أخرجهم عنها فالحقهم بأصبهان فجمعوا له وأعدوا واستعدوا : ثم أتوا سابور فسار إليهم ونزل قريبا منهم فقال له مالك بن حسان إن المهلب كان يذكي العيون ويخاف اليات ويرتقب الغفلة وهو على بعد المسافة منهم فقال له عمر اسكت خلع الله قلبك أتراك تموت قبل أجلك فأقام هناك وفي ذات ليلة بيته الخوارج فلم يظفروا منه بشيء فقال لمالك كيف رأيت قال قد سلم الله ولم يكونوا يطعمون من المهلب بمثلها فقال أما إنكم لو ناصحتموني ناصحتكم المهلب أرجو أن أنفي هذا العدو ولكنكم تقولون قرشي حجازي بعيد الدار خيره لغيرنا هتقاتلون معي تعذيرا ثم زحف إلى الخوارج فقاتلهم قتالا شديدا حتى انهزموا وقتل في الموقعة ابنه عبيد الله فكتب إلى مصعب . أما بعد فإني قد لفيت الأزارقة فرزق الله عبيد الله بن عمر الشهادة ووهب له السعادة ورزقنا عليهم الظفر فنفروا شذر مذر وبلغتني عنهم عودة فيممنهم وبالله أستعين وعليه أتوكل : ثم سار إليهم وكانوا قد عادوا إلى فارس فأرسل إليهم حتى أخرجهم إلى أصفهان فأقاموا برهة ثم إلى الأهواز وقد ارتحل عمر إلى اصطخر : وما زالوا يروحون ويغدون ويعيشون في الأرض فسادا فشاور مصعب الناس فأجمعوا رأيهم على إعادة المهلب إلى حربهم وكانوا قد ولوا أمرهم قطري بن الفجاءة المازني فخرج إليهم المهلب ولما أحس به قطري

يتم نحو كرمان فأقام المهلب بالاهواز ولما استعد الخوارج كروا عليه لخارجهم
المهلب ونظام إلى رامهرمز وفي تلك الآونة قتل مصعب بن الزبير في حربه مع عبد
الملك فبلغ الخبر الخوارج قبل أن يبلغ المهلب وجنده فناداهم الخوارج ماذا تقولون
في مصعب قالوا إمام هدى قالوا فما تقولون في عبد الملك قالوا ضال مضل . ولما
كان بعد يومين أتى المهلب الخبر فبايع الناس لعبد الملك فناداهم الخوارج ما تقولون
في مصعب فسكتوا قالوا فما تقولون في عبد الملك قالوا إمام هدى فقال الخوارج
يا أعداء الله بالأمس ضال مضل واليوم إمام هدى يا عبيد الدنيا عليكم لعنة الله
ولي عبد الملك علي البصرة خالد بن عبد الله بن أسيد فأراد عزل المهلب فأشير عليه
أن لا يفعل وقيل له إنما أمن أهل هذا المجر بأن المهلب بالاهواز وعمر بن هبيل
الله بفارس فإذا نحيت المهلب لم تأمن على البصرة فأبى إلا عزله وولى حرب الخوارج
أخاه عبد العزيز بن عبد الله فسار اليهم حتى قابلهم بداربجرد فهزموه هزيمة منكرة
ولما بلغ ذلك خالد كتب إلى عبد الملك به فكتب إليه عبد الملك أما بعد فقد قدم
رسولك بكتابك تعلمني فيه بعثك أخاك علي قتال الخوارج وبهزيمة من هزم وقتل
من قتل وسألت رسولك عن مكان المهلب فحدثني أنه عامل لك على الاهواز فبصح
الله رأيك حين تبعث أخاك أعرابياً من أهل مكة على القتال وتدع المهلب إلى جنبك
يجبى الخراج وهو الميمون النقيية الحسن السياسة البصير بالحرب المقامى لها ابنها
وابن أبنائها أنظر أن ينهض بالناس حتى تستقباهم بالاهواز ومن وراء الاهواز
وقد بعثت إلى بشر أن يمدك بجيش من أهل الكوفة فإذا أنت لقيت عدوك فلا تعمل
فيهم برأى حتى تحضره المهلب وتستشير به فيه أن شاء الله . فشق عليه أن يقل رأيه في
بعثه أخيه وترك المهلب وفي أنه لم يرض رأيه خالصاً حتى قال أحضره المهلب واستشره
فيه وكتب عبد الملك إلى أخيه بشر أمير الكوفة أن يمدم بالجنود فاختر لهم خمسة
آلاف عليهم عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث وخرج خالد بأهل البصرة حتى جاء
الاهواز فاجتمع الجندان على الخوارج فرأوا ما هالم فأنصرفوا منهزمين كأنهم على
حامية وأتبعهم خالد داود بن قحزم في جيش من أهل البصرة ومدم بشر بأربعة
آلاف من أهل الكوفة فأتبعوا القوم حتى نفقت خيول عامتهم وأصابهم الجهد والجوع
ورجع عامة ذينك الجيشين مشاة إلى الاهواز

وفي ذلك الوقت خرج بالبحرين أبو فديك الخارجي فغلب على البحرين وقتل نجدة
ابن عامر الحنفي فاجتمع على خالد بن عبد الله نزول قطرى الأهواز وأمر أبو فديك
فبعث أخاه أمية بن عبد الله على جند كثيف إلى أبي فديك فانهزم
ولما رأى عبد الملك ذلك عزل خالدًا وولى أخاه بشرًا مكانه وكتب إليه أما بعد
فابعث المهلب في أهل مصره إلى الأزارقة وليتخب من أهل مصره وجوهمهم وفرسانهم
وأولى الفضل والتجربة منهم فإنه أعرف بهم وخله ورأيه في الحرب فإني أوثق شيء
بتجربته ونصيحته للمسلمين وابعث من أهل الكوفة بعثًا كثيفًا وابعث عليهم رجلاً
معروفًا شريفًا حسيبًا صليبا يعرف بالبأس والنجدة والتجربة للحرب ثم انهض اليهم
أهل المصرين فليتبعمهم أي وجه ما توجهوا حتى يبيدهم الله ويستأصلهم والسلام عليك
قدما بشر المهلب فأقرأه كتاب عبد الملك وأمره أن ينتخب من يشاء وشق على بشر
أن إمرة المهلب جاءت من قبل عبد الملك فلا يستطيع أن يبعث غيره فأوغرت صدره
عليه حتى كأنه كان إليه ذنب ثم دعا عبد الرحمن بن مخنف فبعثه على أهل الكوفة وقال
له إنك قد عرفت منزلتك مني وأثرتك عندي وقد رأيت أن أوليك هذا الجيش للذي
عرفت من جزئك وغنائك وشرفك وبأسك فكن عد حسن ظني بك أنظر إلى هذا
الكذا والكذا يقع في المهلب فاستبد عليه بالامر ولا تقبلن له مشورة ولا رأيا
وتنقصه وقصر به - فترك أن يوصيه بالجند وقاتل العدو والنظر إلى أهل الإسلام
وأقبل يغريه بآبن عمه كأنه من السفهاء أو بمن يستصحب ويستجمل . وهكذا في كل
زمان وفي كل أمة من يدرس المصالح العامة إرضاء لشهواته النفسية وأهوائه الفاسدة
ولا تهمة الأمة سعدت أو شقيت . رجل يكره رجلا فما بال مصالح الناس وعامة
المسلمين تكون ميدان الانتقام إن هذا لبلاء عظيم نسأل الله الخلاص منه . خرج
الجيشان حتى وصلا رامهرمز وبها الخوارج فترامى العسكران ولم يلبث الناس إلا
عشرًا حتى بلغهم نعي بشر بن مروان وتوفي بالبصرة فرفض ناس كثير من أهل
البصرة والكوفة لجأهم كتاب من خليفة بشر على البصرة وهو خالد بن عبد الله بن
خالد بن أسيد يأمرهم فيه بالعودة ويحذرهم العصيان والمخالفة وسطوة عبد الملك فلم
يحد ذلك فيهم نفعا حتى جاءهم الأسد المصور الحجاج بن يوسف فأخذهم أخذًا عنيفا
ووجههم إلى المهلب مقهورين كما علمت ذلك من تاريخ دخوله البصرة والكوفة فلما

تتابع مسير الجنود إلى المهلب وابن مخنف ناهضا الأزارقة حتى أجلوه عن رامهرمز فساروا إلى كازرون بسابور وعلى أثرهم الجنندان : كان المهلب يخندق دائما على جنده كلما واجه الخوارج وقد أمر بذلك بن مخنف فأبى فبيته الخوارج فهزموا جنده وقتلوه وأقام المهلب بسابور يقاتلهم نحواً من سنة

ثم إنه زاحفهم يوم البستان فقاتلهم قتالا شديداً وكانت كرمان في أيدي الخوارج وفارس في يدي المهلب فكان قد ضاق عليهم مكانهم الذي هم به لا يأتهم من فارس مادة فخرجوا حتى أتوا كرمان وتبعهم المهلب حتى نزل بجيرفت وهي مدينة كرمان فقاتلهم بها أكثر من سنة قتالا شديداً وحازهم عن فارس كلها فبعث إليه الحجاج مع البراء ابن قبيصة كتابا يقول فيه : أما بعد فإنك والله لو شئت فيما أرى لقد اصطلمت هذه الخارجة المارقة ولكنك تحب طول بقائهم لتأكل الأرض حولك : وقد بعثت إليك البراء بن قبيصة لينهضك اليهم فانفض اليهم إذا قدم عليك بجميع المسلمين ثم جاهدكم أشد الجهاد وإياك والعلل والباطيل والأمور التي ليست لك عندى بسائفة ولا جائزة والسلام فأخرج المهلب بنه كل ابن في كتيبة وأخرج الناس وجاء البراء فوقف على تل قريب منهم حيث يراهم فأخذت الكتائب تحمل على الكتائب والرجال على الرجال فيقتلون أشد قتال الناس من صلاة الغداة إلى انتصاف النهار . ثم انصرفوا فجاء البراء بن قبيصة إلى المهلب فقال لا والله ما رأيت كبنيتك فرسانا قط ولا كفرسانك من فرسان العرب فرسانا قط ولا رأيت مثل قوم يقاتلونك أصبر ولا أباض أنت والله المعذور فرجع بالناس المهلب حتى إذا كان عند العصر خرج اليهم بالناس وبنه في كتائبهم فقاتلهم كقتالهم أول مرة فانصرف البراء إلى الحجاج فأخبره الخبر على جلته ثم استمر المهلب يقاتلهم ثمانية عشر شهراً لا يقدر منهم على شيء .

حدث في معسكر الخوارج أمر لم يكن لهم في حساب ذلك أن رجلا من فرسانهم يقال له المقطر قتل رجلا كان ذا بأس من الخوارج فطلبوا من قطري أن يمكنهم من القاتل ليقتلوه قصاصاً فقال لهم ما أرى أن أفعل رجل تأول فأخطأ في التأويل ما أرى أن تقتلوه وهو من ذوى الفضل منكم والسابقة فيكم فوقع بينهم اختلاف فخلعوا قطريا وولوا عبد ربه الكبير وبقى على بيعة قطري منهم عصابة فقاتل بعضهم بعضا وكان من رأى الحجاج أن يناهضهم في وقت اختلافهم ولم يكن ذلك من رأى

المهلب قتركه الحجاج ورأيه : استمر الخوارج يقتلون نحرأ من شهر ثم إن قطريا
خرج بمن اتبعه نحو طبرستان وباع عاقبتهم عبد ربه الكبير فهاضهم المهلب حتى
قتلهم فلم ينج منهم إلا قليل وأخذ عسكرهم وما فيه وسبوا لأنهم كانوا يسبون المسلمين :
ولكعب الأشفري قصيدة طويلة يذكر يوم رامهرمز وأيام سابور وأيام جبرفت وأولها
يا حنص إني عداني عنكم السفر ه وقد سهرت فأودی نومي السهر

وهي من غرر الشعر العربي وقد أنشدها بين يدي الحجاج فقال له أشاعر أنت
أم خطيب قال كلاهما فقال له أخبرني عن بني المهلب قال المغيرة فارسهم وسيدهم وكفي
ببزيدي فارساً شجاعاً وجوادهم وبخيتهم قبيصة ولا يستحي الشجاع أن يفتر من مدرك
وعبد الملك سم نافع وحبيب موت زعاف ومحمد ليث غاب وكفاك بالمفضل نجدة قال
فكيف خلفت جماعة الناس قال بخير أدركوا ما أمثلوا وأمنوا ما خافوا قال فكيف
بنو المهلب فيكم قال كانوا حماة السرح نهاراً فإذا ألبوا فخرسان البيات قال فأبهم كان
أنجد قال كانوا كالحلقة المفترغة لا يدرى أين طرفها قال فكيف كنتم أتم وعدوكم قال
كننا إذا أخذنا عفونا وإذا أخذوا يئسنا منهم وإذا اجتهدوا واجتهدنا طمعنا فيهم
فقال الحجاج إن العاقبة للمتقين كيف أفلتكم قطري قال كدناه ببعض ما كادنا فصرنا
منه إلى الذي تحب قال فهلا اتبعتموه قال كان الحد عندنا أثر من الفل قال فكيف
كان لكم المهلب وكنتم له قال كان لنا منه شفقة الوالد وله منا بر الولد قال فكيف
اغتباط الناس قال فشافهم الآمن وشماهم النفل قال أكنت أهددت لي هذا الجواب
قال لا يعلم الغيب إلا الله فقال هكذا تكون والله الرجال المهلب كان أعلم بك حيث
وجهك وكان كتاب المهلب إلى الحجاج الحمد لله الكافي بالإسلام فقد ماسوا الذي
حكم بأن لا ينقطع المزيد منه حتى ينقطع الشكر من عباده أما بعد فقد كان من أمرنا
ما قد بلغك وكننا نحن وعدونا على حالين مختلفين يسرنا منهم أكثر مما يسوءنا ويسوءهم
منا أكثر مما يسرهم على اشتداد شوكتهم فقد كان تمكن أمرهم حتى ارتفعت له الفتاة
ونوم به الرضيع فانتهزت منهم الفرصة في وقت إمكانها وأدبنا السواد من السواد حتى
تعاثت الوجوه فلم نزل كذلك حتى بلغ الكتاب أجله (فقطع دابر القوم الذين ظلموا
والحمد لله رب العالمين) : فكتب إليه الحجاج أما بعد فقد فعل الله عز وجل بالمسلمين
خيراً وأزاحهم من حد الجهاد فكنت أعلم بن قبلك واحمد لله رب العالمين فإذا ورد

عليك كتابي فاقسم في الناس فيهم على قدر بلائهم وفضل من رأيت تفضيله وإن كانت بقيت من القوم بقية تخلف خيلاً تقوم بإزائهم واستعمل على كرمان من رأيت رول الخيل شهما من ولدك ولا ترخص لأحد في اللحاق بمنزله دون أن تقدم بهم على وعجل القدوم إن شاء الله . فولى المهلب ابنه يزيد كرمان وقال يا بني إنك اليوم لست كما كنت إنما لك من مال كرمان ما فضل عن الحجاج ولن يحتمل لك إلا على ما احتمل عليه أبوك : فأحسن إلى من معك وإن أنكرت من إنسان شيئاً فوجهه إلى وتفضل على قومك ووفد المهلب على الحجاج فأجلسه إلى جانبه وأظهر إكرامه وبره وقال يا أهل العراق إنكم عبيد المهلب ثم قال أنت والله كما قال لقيط الأيادي

وقلبوا أمركم لله دزكم . رجب الذراع بأمر الحرب مضطلماً لا يطعم النوم إلا ريث يبعثه . هم يكاد حشاه يقصم الضلماً لا مترقاً إن رخاء العيش ساعده . ولا إذا عض مكروه به خشماً ما زال يحلب هذا الدهر أشطره . يكون متبعاً طوراً ومتبعاً حتى استمرت على شزر مريته . مستحكم الرأي لا قحماً ولا ضرعاً^(١)

فقام إليه رجل فقال أصلح الله الأمير والله لكأنى أسمع الساعة قطرياً وهو يقول المهلب كما قال لقيط الأيادي ثم أنشد الشعر فسر الحجاج حتى امتلأ سروراً فقال المهلب إنا والله ما كنا أشد على عدونا ولكن دمع الله الباطل وقهرت الجماعة الفتنة والعاقبة للبتين وكان ما كرهناه من المطاولة خيراً مما أحببناه من العجلة فقال له الحجاج اذكر لي القوم الذين أبلوا وصف لي ببلاءهم فأمر الناس فكتبوا ذلك للحجاج فقال لهم المهلب ما ذخركم الله لكم خير لكم من عاجل الدنيا إن شاء الله ثم ذكرهم للحجاج على مراتبهم في البلاء وتفاضلهم في الغناء وقدم بنيه وقال إنه والله لو تقدمهم أحد في البلاء لتقدمته عليهم ولولا أن أظلمهم لاخرتهم : قال الحجاج صدقت وما أنت بأعلم بهم مني وغبت إنهم لسيوف من سيوف الله ثم ذكر من بن المغيرة بن أبي صفرة وأشباهه : فقال الحجاج أين الرقاد فدخل رجل طويل أجنا فقال المهلب هذا فارس العرب فقال الرقاد أيها الأمير إني كنت أقاتل مع غير المهلب فكنت كبعض الناس فلما صرت مع من يلزمني الصبر ويجعلني أسوة نفسه وولده ويجازيني على البلاء صرت أنا وأصحابي

فرسانا فأمر الحجاج بتفضيل قوم على قدر بلائهم وزاد ولد المهلب ألفين وفعل بالرقاد
وجماعة شبيهاً بذلك : قال المغيرة بن حنبل من أصحاب المهلب :

إني امرؤا كفى ربي وأكرمني عن الأمور التي في رعيها وخم
وإنما أنا إنسان أعيش كما عاشت رجال وعاشت قبلها أمم
ما عتني عن قول الجند إذ قتلوا عني بما صنعوا عجز ولا بكم
ولو أردت قولاً ما تجهمني إذن الأمير ولا الكتاب إذ رقروا
إن المهلب إن أشق لرويته أو أمتدحه فإن الناس قد علوا
إن الأريب الذي ترجى نوافله والمستعان الذي تجلى به الظلم
القائل الفاعل الميمون طأثره أبو سعيد إذا ما عدت النعم
أزمان أزمان إذ عض الحديد بهم وإذا تمنى رجال أنهم هزموا

وقد أرسلت بعد ذلك جنود لتتبع قطرى فلاحقوه بشعاب طبرستان فقاتلوه حتى
تفرق عنه أصحابه ووقع عن دابته في أسفل الشعب فتدهدى حتى خر إلى أسفله فقتل
ثم ساروا حتى لحقوا بقيتهم فحاصروهم في قصر قومس حتى جهدوا ثم خرجوا فقاتلهم
حتى قتلوا وكان ذلك سنة ٧٧ . وبذلك انتهى أمر الأزارقة بعد أن ذاق الناس منهم
مر الحرب وشغلوا المسلمين عن مصالحهم مدة من الزمن من غير نتيجة

ومن له ذكر من الخوارج وليس من الأزارقة صالح بن مسرح التميمي ورفيقه
شبيب بن يزيد كان صالح رجلاً ناسكاً مخبئاً مصنف الوجه صاحب عبادة وكان بدارا
من أرض الموصل والجزيرة له أصحاب يقرئهم القرآن ويفقههم ويقص عليهم فقال
لهم ذات يوم ما أدرى ما تنتظرون وحتى متى أنتم مقيمون هذا الجور قد فشا وهذا
العدل قد عفا ولا تزداد هذه الولاية على الناس إلا علوا وهتوا وتباعدا عن الحق وجراة
على الرب فاستعدوا وابتعثوا إلى إخوانكم الذين يريدون من إنكار الباطل والدعاء
إلى الحق مثل الذي تريدون فيأتونكم فتلتقي وتنظر فيما نحن صانعون وفي أي وقت
إن خرجنا نحن خارجون فتراسلوا وأرسل شبيب إلى صالح يستنهضه للخروج وقدم
عليه فأتعدوا أن يخرجوا في هلال صفر ليلة الأربعاء سنة ٧٦ وقال صالح لمن معه
أتقوا الله عباد الله ولا تعجلوا إلى قتال أحد من الناس إلا أن يكونوا قوما يريدونكم
وينصبون لكم فإنكم إنما خرجتم غضبا لله حيث انتهكت محارمه وعصى في الأرض

فسفكت الدماء بغير حلها وأخذت الأموال بغير حقها فلا تعيبوا على قوم أعمالا
ثم تعملوا بها فإن كل ما أتم عاملون أتم عنه مسئولون . ثم أقاموا بأرض دارا ثلاث
عشرة ليلة وتحصن منهم أهل دارا ونصيبين وسنجار فبلغ أمير الجزيرة محمد بن مروان
مخرجهم فبعث إليهم جندا عدتهم ألف رجل فهزمهم الخوارج من غير كبير قتال ثم بعث
جندا آخر عدته ثلاثة آلاف فأشجروا الخوارج حتى تركوا مكانهم وساروا فقطعوا ومضوا
حتى قطعوا الدسكرة فأرسل إليهم الحجاج جندا عدته ثلاثة آلاف فقاتلهم الخوارج حتى
قتل أميرهم صالح بن مسرح لجمعهم شبيب وبايعوه وساروا من موقفهم حتى نزلوا المدائن
وما زالوا ينتقلون من جهة إلى أخرى والجند يرسل إليهم تلو الجند فيهزمون جنود
الحجاج وهم في عدد لا يتجاوز المئتين عدا وأخيرا جاء شبيب فدخل الكوفة غير هائب
سلطان الحجاج وعاثوا فيها فسادا وقتلوا من أهلها جماعة والحجاج بقصر الكوفة
فدعا الناس إلى إخراجهم فاجتمع إليه القواد ولما رأى ذلك شبيب ترك الكوفة
وخرج فسارت الجنود وراعه لكنها لم تزل منه منالا وهو في كل مرة يهزمها حتى
استغاث الحجاج بعبد الملك وأخبره بعجز أهل الكوفة عن قتال الخوارج وطلب
إليه أن يرسل إليه جندا من أهل الشام فوجه إليه أربعة آلاف ووجه الحجاج إليهم
نحو من خمسين ألفا من الكوفة وكان جيش شبيب قد بلغ ألفا من الغريب أن الألف
هزمت الخمسين : وكان لشبيب بعد ذلك رحلة ثانية إلى الكوفة فبنى بها مسجدا فخرج
إليهم الحجاج وقد جاءه جند الشام فتقوى بهم وقال لهم يا أهل الشام أنتم أهل السمع
والطاعة والصبر واليقين ولا يغلبن باطل هؤلاء الأرجاس حكمكم غضوا الأبصار
واجثوا على الركب واستقبلوا القوم بأطراف الأسنة لجثوا على الركب وأسرعوا
الرماح وكانهم حرة سوداء وأقبل إليهم شبيب في تعية فثبوا له حتى إذا غشى أطراف
الأسنة وثبوا في وجهه ووجوه أصحابه فطعنوهم قدما وما زال القتال بينهم عامة اليوم
وقتل في هذا اليوم مصاد أخو شبيب و انتهى الأمر بهزيمة شبيب وهذه أول مرة
هزم فيها وترك امرأته غزاة فقتلت ثم أرسل الحجاج في أثره جنود الشام حتى قابلوه
بالأنبار وكانت بين الفريقين مواقع هائلة جدا و انتهى أمر الخوارج بغرق شبيب
في النهر وتفصيل الوقائع التي جرت بين شبيب وبين جنود الحجاج بطول أمرها
والنتيجة أن المسلمين استراحوا من الأزارقة ومن شبيب في سنة واحدة

المحاضرة السابعة والثلاثون

بناء الكعبة — الفتوح في الشرق — الفتوح في الشمال — الحج
السكة — ولاية العهد — وفاة عبد الملك وبيته وصفته
الوليد الأول — الإصلاح الداخلي

بناء الكعبة

من الحوادث الكبرى التي حدثت إبان هذه الاضطرابات هدم الكعبة وبنائها في سنة ٦٥ هـ هدم عبد الله بن الزبير الكعبة وكانت قد مالت حيطانها مما رميت به من حجارة المجانيق فهدمها حتى سواها بالأرض وحفر أساسها وأدخل الحجر فيها وكان الناس يطوفون من وراء الأساس ويصلون إلى موضعه وجعل الحجر الأسود هذه في تابوت في سرقة من حرير وجعل ما كان من حلي البيت وما وجد فيه من ثوب أو طيب عند الحجة في خزانة البيت حتى أعادها لما أعاد بناءها وكان السبب في إدخاله الحجر ضمن البيت ما روته أمه أسماء عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لولا قومك حديثو عهد بكفر لنقضت الكعبة وجعلتها على قواعد إسماعيل وجعلت لها بابين . فلما قتل ابن الزبير وولى الحجاج نقض ذلك الركن الذي فيه الحجر وأعاد بناءها على ما كانت عليه في عهد قريش قال بناء الموجود الآن مؤلف من بناء ابن الزبير والحجاج

الأحوال الخارجية

لم يكن زمن الفتنة يسمح للمسلمين بمد فتوحهم وانتقاص أرض عدوهم لأن الأمة إذا كان بأسها بينها شديداً فحسبها أن تحافظ على ما بأيديها من البلاد ولكن هذه الأمة القوية مع ما نالها من المصائب والفتن لم تقصر يديها من الفتح ولم تظهر أمام الأمم الأخرى بمظهر الضعف إلا في بعض الأحيان

الفتوح في الشرق

بعد أن انتهى المهلب من أمر الخوارج ولأه الحجاج خراسان في سنة ٨٠ قطع نمر بلخ ونزل على كس وأناه وهو نازل عليها ابن عم ملك الختل فدعاه إلى غزو الختل فوجه

معه ابنه يزيد قتل في عسكره وكان الملك يومئذ اسمه السبل في عسكره على ناحية فييت السبل ابن عمه فكبر في عسكره فظن ابن العم أن العرب غدروا به وأنهم خافوه على الغدر حين احتزل عسكرهم فأمره الملك وقتله في قامته فأتى يزيد بن المهلب القلعة وأحاط بها فصالحه الملك على فدية حملها إليه ورجع إلى المهلب ووجه المهلب ابنه حبيباً إلى ربنجن فوافى صاحب بخارى في أربعين ألفاً فكانت بينهم مناوشات لم تنته بنتيجة وانصرف حبيب

ومكث المهلب بكس سنتين قليل له لو تقدمت إلى السفد وما وراء ذلك قال ليت حظي من هذه الغزوة سلامة هذا الجند حتى يرجعوا إلى مرو سالمين ثم صالح المهلب أهل كس على فدية وأتاه وهو بكس وفاة ابنه المغيرة وكان خليفته على مرو فجزع جزعاً شديداً وولى مكانه ابنه يزيد : ولما أخذ الفدية عاد إلى مرو وتوفي بها ولما شعر بدنو أجله دعا من حضر من ولده ودعا بسهام فخرمت وقال أترونكم كاسريها مجتمعة قالوا لا قال أقترونكم كاسريها متفرقة قالوا نعم قال فهكذا الجماعة فأوصيكم بتقوى الله وصلة الرحم فإن صلة الرحم تنسي في الأجل وتثري المال وتكسر العدد وأنها كم عن القطيعة فإن القطيعة تعقب النار وتورث الذلة والقلّة فتحابوا وتواصلوا وأجمعوا أمركم ولا تختلفوا وتباروا مجتمع أموركم إن بني الأم يختلفون فكيف بنى العلات وعليكم بالطاعة والجماعة وليكن فعالكم أفضل من قولكم فأتى أحب للرجل أن يكون لعمله فضل على لسانه واتقوا الجواب وزلة اللسان فإن الرجل تزل قدمه فينتعش من زلته وبزل لسانه فيهلك أعرافه والمن يغشاكم حقه فكفى بغدوا الرجل ورواحه إليكم لذكرك له وآثروا الجود على البخل وأحبوا العرب واصطنعوا العرب فإن الرجل من العرب تعدد العدة فيموت دونك فكيف الصنعة عنده عليكم في الحرب بالآناة والمكيدة فإنها أنفع في الحرب من الشجاعة وإذا كان اللقاء أنزل القضاء فإن أخذ رجل بالحزم فظهر على عدوه قبل أن ياتي الأمر من وجهه ثم ظفر فحمدوا وإن لم يظفر بعد الآناة قيل ما فرط ولا ضيع ولكن القضاء غالب وعليكم بقراءة القرآن وتعليم السنة وأدب الصالحين وإياكم والخفة وكثرة الكلام في مجالسكم وقد استخلفت عليكم يزيد وجعلت حبيباً على الجند حتى يقدم بهم على يزيد فلا تخالفوا يزيد فقال له المفضل لو لم تقدمه لقد مناه ومات المهلب وأوصى إلى حبيب فصلى عليه وكتب يزيد إلى عبد الملك بالخبر وباستخلاف المهلب إياه خافره وتوفي في ذي الحجة سنة ٨٣ فقال نهار بن توسة التميمي

الأذهب الغزو المقرب للفتى ومات الندى والجود بعد المهلب

أقنا بمرور الرود رهن ضريحه وقد غيبا عن كل شرق ومغرب
إذا قيل أي الناس أولى بنعمة على الناس قلناه ولم تتيب
أباح لنا سهل البلاد وحزنها بخيل كارسال القطا المتسرب
يعرضها للطن حتى كأنما يجلها بالارجوان المخضب
تطيف به قحطان قد عصبت به وأحلافها من حي بكر وتغلب
وحيا معد عوذ بلوائه يقدونه بالنفس والام والاب

وفي ولاية يزيد لخراسان فتح قلعة نيرك يا ذغيس واحتلها وكان ملكها قد خرج
عنها فلما جاء صالحه على أن يدفع إليه مافي القلعة من الخزائن ويرتحل عنها بعياله
وكتب يزيد إلى الحجاج بالفتح وكان كاتبه يحيى بن يعمر المدواني ونص كتابه
«إنا لقينا العدو فنحن الله أكتافهم فقتلنا طائفة وأسروا طائفة ولحقت طائفة برؤوس
الجبال وعراعر الأودية وأهضام الغيطان وأثناء الأنهار» فلما جاء الكتاب الحجاج
سأل عن يكتب ليزيد فقبل له يحيى بن يعمر فكتب إلى يزيد فحمله على البريد فقدم
عليه أفصح الناس فقال له أين ولدت قال بالأمواز قال فهذه الفصاحة قال حفظت
كلام أبي وكان فصيحاً قال من هناك قال فأخبرني هل يلحن عنبسة بن سعيد قال نعم
كثيراً قال فقلان قال نعم قال أخبرني هني ألحن قال نعم تلحن لحنا خفياً تزيد حرفاً
وتنقص حرفاً وتعمل أن في موضع إن وإن في موضع أن قال أجلك ثلاثاً فإن
أجلك بعد ثلاث بأرض العراق قتلتك فرجع إلى خراسان وفي سنة ٨٥ عزل الحجاج
يزيد عن خراسان وولى مكانه أخاه المفضل . وفي عهد المفضل هزيت باذغيس
وفتحت ثم نم آخرون وشومان فظفر . ولم يكن للمفضل بيت مال بل كان يعطى الناس
كلما جاءه شيء وإن غنم شيئاً قسمه بينهم . ولم يلبث الحجاج أن عزل المفضل وولى
مكانه قتيبة بن مسلم الباهلي وسيكون له ذكر جميل في خلافة الوليد

الفتوح في الشمال

لم يكن من الممكن في عهد الاضطراب الشديد أن تكون للمسلمين قوة أمام الروم
الذين لا يتركون المسلمين وفي سنة ٧٠ ثار الروم واستجاشوا هلى من بالشام من
المسلمين وذلك في الوقت الذي يتجهز فيه عبد الملك لحرب مصعب فاضطر أن يصالح
ملك الروم على أن يؤدي عبد الملك إليه كل جمعة ألف دينار خوفاً على المسلمين ولما

انتشعت هذه السحابة واستقر الأمر لعبد الملك عادت الغزوات إلى بلاد الروم فنظمت الشواتي والصوائف وافتتح عبد الملك قيسارية وفي سنة ٨١ فتحت قالقيلا وكان أمير جندهما هيد الله بن عبد الله وفي سنة ٨٤ غزا عبد الله بن عبد الملك ففتح المصيصة

الحج

كان الذي يقيم الحج عبد الله بن الزبير في عهد خلافته وفي سنة ٦٨ وافت عرفات. أربعة ألوية بن الحنفية في أصحابه في لواء وابن الزبير في لواء ونجدة الحروري في لواء ولواء. بنى أمية . قال محمد بن جبير خفت الفتنة فمشيت إليهم جميعا فجئت محمد بن علي في الشعب فقلت يا أبا القاسم اتق الله فاما في مشعر حرام وبلد حرام والناس وفد الله إلى هذا البيت فلا تفسد عليهم حجهم فقال والله ما أريد ذلك وما أحول بين أحدوين هذا البيت ولا يؤتى أحد من الحجاج من قبلي ولكني رجل أدفع عن نفسي من ابن الزبير وما يروم مني وما أطلب هذا الأمر إلا أن لا يختلف علي فيه اثنان ولكن انت ابن الزبير فكلمه وعليك النجدة قال فجئت ابن الزبير فكلمته بنحو ما كلمت به ابن الحنفية فقال أنا رجل قد اجتمع على الناس وبابيعوني وهؤلاء أهل خلاف فقلت أرى لك خيراً الكف قال أفعل ثم جئت نجدة الحروري فأجده في أصحابه فعظمت عليه وكلمته كما كلمت الرجلين فقال أما إن أبدئ أحداً بقتال فلا ولكن من بدا بقتال قاتله قلت فإني رأيت الرجلين لا يريدان قتالك . ثم جئت شيعة بنى أمية فكلمتهم بنحو ما كلمت به القوم فقالوا نحن على أن لا نقاتل أحداً إلا إن قاتلنا . ثم كان أول لواء انقض لواء ابن الحنفية ثم تبعه نجدة ثم لواء بنى أمية ثم لواء ابن الزبير وتبعه الناس . وهذه حادثة غريبة في تاريخ الحج . وبعد قتله كان يقيمه عمال بنى أمية

السكة الإسلامية

لم يكن للمسلمين سكة يضربون عليها دراهمهم ودنانيرهم وإنما كانوا يستعملون ما يضرب من الدراهم في بلاد الفرس وما يضرب من الدنانير في بلاد الروم حتى كانت سنة ٧٤ من الهجرة وهي سنة الجماعة ضرب عبد الملك الدراهم والدنانير الإسلامية وجعل وزن الدرهم أربعة عشر قيرطا والدینار عشرين قيرطا فكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وقد نقش عليها نقش إسلامي وأمر عبد الملك الحجاج أن يضرب به

بالعراق وقد نقش عليها أولاً باسم الله الحجاج ثم كتب عليها بعد سنة الله أحد الله الصمد فكره ذلك الفقهاء فسميت مكروهة وكانت له دار ضرب جمع فيها الطباعين فكان يضرب المال للسلطان مما يجتمع له من التبر وخلاصة الزيوف والستوة والبهرجة ثم ضربت الدراهم والدنانير بعد ذلك في بقية الأمصار الإسلامية وكانوا يعاقبون من ضرب على غير سكة السلطان عقوبة شديدة . وسنوضح أمر السكة بعد

ولاية العهد

كان مروان قد ولي عهده عبد الملك ثم من بعده عبد العزيز بن مروان ففي سنة ٨٥ أراد عبد الملك أن يعزل عبد العزيز ويولي مكانه الوليد بن عبد الملك فاستشار قيسمة ابن ذؤيب فتناه عن ذلك واستشار روح بن زنباع الجذامي فقال لو خلعت ما انتطع فيه عنزان فينا هو على ذلك إذ جاء الخبر بوفاة عبد العزيز فقال لروح كفانا الله يا أبا زرعة ما كنا فيه وما أجمعنا عليه وعهد إلى ابنه الوليد ثم من بعده لسليمان وكتب بيعته لهما إلى البلدان يبايع الناس وامتنع من ذلك سعيد بن المسيب فضربه أمير المدينة هشام بن اسماعيل المخزومي وطاف به وحبسه فكتب عبد الملك إلى هشام يلومه على ما فعل ويقول سعيد والله كان أحوج أن تصل رحمه من أن تضربه وإنا لنعلم حاحده من شقاق ولا خلاف

وفاة عبد الملك

في يوم الخميس منتصف شوال سنة ٨٦ (٩ أكتوبر سنة ٧٠٥) توفي عبد الملك بدمشق فكانت مدة خلافته منذ بويج بالشام إحدى وعشرين سنة وشهراً ونصفاً من مستهل رمضان سنة ٦٥ إلى منتصف شوال سنة ٨٦ وكانت خلافته مذ قتل ابن الزبير واجتمعت عليه الكلمة ثلاث عشرة سنة وخمسة أشهر بناء على أن ابن الزبير قتل في ١٧ جمادى الأولى سنة ٧٣ وكان عمر عبد الملك مئتين سنة لأنه ولد سنة ٢٦

بيت عبد الملك

تزوج عبد الملك (١) ولادة بنت العباس بن جزء العبسي فولدت له الوليد وسليمان ومروان الأكبر (٢) عاتكة بنت يزيد بن معاوية فولدت له يزيد ومروان ومعاوية وأم كلثوم (٣) أم هشام بنت هشام بن اسماعيل المخزومي

- فولدت له هشاما (٤) عائشة بنت موسى بن طلحة التيمي فولدت له أبا بكر واسمه
بكار (٥) أم أيوب بنت عمرو بن عثمان بن عفان فولدت له الحكم
(٦) أم المغيرة بنت المغيرة بن خالد المخزومي فولدت له فاطمة
(٧) شقراء بنت سلة بن حليس الطائي
(٨) ابنة لعل بن أبي طالب
(٩) أم أبيها بنت عبد الله بن جعفر
وله من الأولاد عبد الله ومسلمة والمنذر وعنبسة ومحمد وسعيد الخير والحجاج:
لأمهات الأولاد

صفة عبد الملك

كان عبد الملك قوى العزيمة ثابت النفس لا تزعزعه الشدائد ولى أمر الأمة وهي
في غاية الاضطراب والاختلاف فما زال حتى جمعها وصيرها أمة واحدة تدين
لخليفة واحد وسلها لابنه الوليد وهي على غاية من الهدوء والطمأنينة ولكن الضحايا
التي ذهبت في سبيل ذلك كثيرة جداً لأن الأمة حية نشيطة لا تدين إلا للقوة القاهرة
التي هي فوق طاقتها والأمواء متشعبة وذلك مما يجعل المأزق ضيقاً لا يتر منه
إلا الكيس ذو العزم الثابت وكذلك كان عبد الملك يقول ما أعلم مكان أحد
أقوى على هذا الأمر مني وإن ابن الزبير لطويل الصلاة طويل الصيام ولكن
لبنخله لا يصلح أن يكون سائساً : ومما عُد من مساوي عبد الملك أنه قال مرة وهو
على المنبر من قال لي بعد مقامى هذا اتق الله ضربت عنقه وقد اعتذر عن ذلك بأن
كثيراً من الناس كانوا يقفون في هذه المواقف قصد الشهرة حتى إذا أصابهم
من جراء ذلك شر اشتبهوا بقوة القلب ومصادرة الخلفاء ولكن ذلك لا يصلح على
أية حال عذراً . ومما عُد من مساويه وهو قبيح غدره بعمر بن سعيد وقتله إياه بعد
أن أتمه وقالوا إن هذا أول غدر حصل في الإسلام ومن سن سنة سيئة فعله إثمها
ولائم من عمل بها إلى يوم القيامة

والتاريخ يدلنا على أن كبار الرجال الذين أقدموا على العظائم لم يسلبوا من الهنات
في سبيل تأييد مطالبهم فلكل جواد كبرة ولكل صارم نبوة وكان عبد الملك فصيحاً
طاماً بالأخبار فقيهاً وقد قدمنا شيئاً من ذلك في أول خلافته

٦ - الوليد الأول

هو الوليد بن عبد الملك بن مروان وأمه ولادة بنت العباس بن جزء العباسي ولد سنة ٥٠ هـ من الهجرة ولم تكن له ولاية العهد إلا بعد وفاة عمه عبد العزيز بن مروان ولما توفي أبوه عبد الملك ببيع بالخلافة في اليوم الذي مات فيه لما رجع من دفته بدمشق لم يدخل منزله حتى صعد على منبر دمشق فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أيها الناس إنه لا مقدم لما أخر الله ولا مؤخر لما قدم الله وقد كان من قضايا الله وسابق علمه وما كتب على أنبيائه وحمله عرشه الموت وقد صار إلى منازل الأبرار ولي هذه الأمة بالذي يحق عليه من الشدة على المريب واللين لأهل الحق والفضل وإقامة ما أقام الله من منار الإسلام وأعلامه من حج هذا البيت وغزو هذه الثغور وشن هذه الغارة على أعداء الله فلم يكن عاجزاً ولا مفترطاً . أيها الناس عليكم بالطاعة ولزوم الجماعة فإن الشيطان مع الفرد . أيها الناس من أبدى لنا ذات نفسه ضربنا الذي فيه هيناه ومن سكنت مات بدائه : ثم قام إليه الناس فبايعوه

الحال في عهد الوليد

كانت مدة الوليد غرة في جبين الدولة الأموية فبقيا قام بإصلاح داخلي عظيم واشتهر في الأمة قواد عظام فتحوا الفتوح العظيمة وأضافوا إلى المملكة الإسلامية بلاداً واسعة واستردوا هيبتها في أنفس الأمم المجاورة لها وسبب ذلك أن الوليد تولى بعد أن وطأ عبد الملك الأمور ومهد لها فاستلها الوليد والأمة هادئة مطمئنة بجمعة الكلمة وخبت نار الأهواء فإن الخوارج ذهبت حذتهم وشوكتهم وقلت جوعهم وشيعة آل البيت نالهم ما جعلهم يهتمون بأنفسهم فلم يحزكوا ساكنوا ولم يوقظوا فتنة

الإصلاح الداخلي

كان الوليد ميالاً إلى العمارة فاهتم في زمنه بإصلاح الطرق وتسهيل السبل في الحجاز وغيره ففي سنة ٨٨ كتب إلى عامله بالمدينة عمر بن عبد العزيز في تسهيل الثنايا وحفر الآبار في البلدان وكتب إلى سائر البلاد بذلك فعمل عمر بالمدينة الفوارة التي يستقي منها أهل المدينة وأجرى إليها الماء وأمر لها بقوام يقومون عليها : وإصلاح الطرق

من أم ما يذكر لولاية الأمر في إصلاح البلاد . ومن أعماله العظيمة بناء ذينك المسجدين العظيمين مسجد المدينة وجامع دمشق : ففي السنة المتقدمة أمر عمر بن عبد العزيز بهدم المسجد النبوي وهدم بيوت أزواج الرسول وإدخالها في المسجد وأن يشتري دوراً في مؤخره ونواحيه ليتسع حتى يكون متى ذراع في مثلها ومن أبي فليقوم داره قيمة عدل وتهدم ويدفع إليهم ثمنها فإن لك في ذلك سلف صدق عمر وعثمان ، وأرسل إليه الوليد بالفعلة والبنائين من الشام فعمل في ذلك عمر مع فقهاء المدينة وبعث الوليد إلى ملك الروم يعلمه أنه أمر بهدم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويطلب منه أن يعينه فيه فبعث إليه بمئة ألف مثقال ذهب وبعث إليه بمئة عامل وبعث إليه من الفسيفساء بأربعين جملاً فابتدئ بعمارتها وأدخلت فيه جميع الحجر التي لأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق إلا حجرة عائشة التي فيها القبور الثلاثة وكان من رأى بعض أهل المدينة أن لا تكون في المسجد حذر أن يستقبلها بعض المسلمين في صلاتهم يشبهونها بالكعبة ففكر في ذلك عمر وقد هداه الفكر أن يثك جهتها الشمالية حتى تنتهي بزاوية لا يمكن استقبالها فصار شكل الحجرة مخمساً . أما جامع دمشق وهو المعروف بالجامع الأموي فإن الوليد احتفل له احتفالاً عظيماً حتى خرج مناسياً لعظمة المملكة الإسلامية ولا يزال شيء من آثاره شاهداً بتلك العظمة وكان الناس في حياته قد شغفوا بالعمارة تبعاً له حتى كانت مسائلهم عنها إذا تقابلوا : وبني الوليد المصانع في الشام لتسهيل الاستقاء .

ومن الإصلاح العظيم حججه على المجذمين أن يسألوا الناس وجعل لهم من العطاء ما يقوم بحياتهم وأعطى كل مقعد خادماً وكل ضرير قائداً

وعلى الجملة فكان الوليد محسناً إلى رعيته : وبما يدل على حسن معاملته للعلماء أنه حج سنة ٩١ وعمر بن عبد العزيز أمير على المدينة ، فلما وصل المدينة دخل إلى المسجد ينظر إلى بنائه فأخرج الناس منه فما ترك فيه أحد وبقي سعيد بن المسيب . ما يجترئ أحد من الحرس أن يخرج به وما عليه إلا ريطتان مائتاويان خمسة دراهم . فقيل له لو قت فأبي أن يقوم قبل الوقت الذي كان يقوم فيه فلو سلمت على أمير المؤمنين فأبي أن يقوم إليه فان عمر بن عبد العزيز فجعلت أعدل بالوليد بناحية المسجد . رجاء أن يرى سعيداً حتى يقوم فحانت من الوليد نظرة إلى القبلة فقال من ذلك

الجالس أهو الشيخ سعيد بن المسيب فجعل عمر يقول نعم يا أمير المؤمنين ومن حاله ولو علم بمكانك لقام فسلم عليك وهو ضعيف البصر قال الوليد : قد علت حاله ونحن نأتيه فنسلم عليه فدار في المسجد حتى وقف على المنبر ثم أقبل حتى وقف على سعيد فقال كيف أنت أيها الشيخ فلم يتحرك سعيد ولم يقم فقال بخير والحمد لله فكيف أمير المؤمنين وكيف حاله قال الوليد خير والحمد لله فانصرف وهو يقول لعمر هذا بقية الناس فقال أجل يا أمير المؤمنين . وقليل من ذوى السلطان من يعرف لمثل سعيد من العلماء ذوى الأسنان حقهم وسبب ذلك فيما نظن من قبل العلماء كثيراً ومن قبل ذوى السلطان قليلاً . أما العلماء فإنهم رضوا لأنفسهم الذلة والمهانة بعبادتهم الدرهم والدينار حتى صار كل ما يصيبهم في الحصول عليهما سهلاً وعلم بذلك ذوو السلطان فاشتروا منهم دينهم بما أفاضوا عليهم من الدنيا وحينذاك يضعف احترامهم وتقل مكانتهم وأما ذوو السلطان فإنهم أحياناً يأخذ منهم الجبروت فلا يحبون أن يكون لأحد من رعيتهم كلفة فوق كلمتهم فيتجهمون لمن يبدى لهم نصيحة أو يعزفهم واجباً فيحاربونهم لقصد إذلالهم وخط درجتهم ولكن الذى يريد الله ومصلحة المسلمين بنصيحة فإنه لا يضره شيء من ذلك والتاريخ شاهد صدق على ذلك

ومن حسنات الوليد استعانت به في عمله بعمر بن عبد العزيز الذى أعاد سيرة سلف هذه الأمة الصالح فقد ولاه المدينة سنة ٨٧ فقدمها وسنه ٢٥ سنة فنزل دار مروان ولما صلى الظهر دعا عشرة من فقهاء المدينة هروة بن الزبير وهيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبابكر بن عبد الرحمن وأبابكر بن سليمان بن أبي خيثمة وسليمان بن يسار والقاسم بن محمد بن أبي بكر وسالم بن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عامر بن ربيعة وخارجة بن زيد وهم إذ ذاك سادة فقهاء الدنيا فلما دخلوا عليه أجلسهم ثم حمد الله وأثنى عليه ثم قال إني إنما دعوتكم لأمروا تجرون عليه وتكونون فيه أعواناً على الحق ما أريد أن أقطع أمراً إلا برأيكم أو برأى من حضر منكم فإن رأيتم أحداً يتعدى أو يبلغكم عن عامل إلى ظلامة فأخرج الله على من بلغه ذلك إلا بلغتني فخرجوا يحزونه خيراً وافترقوا وبهذا العمل جدد فيهم سيرة عمر بن الخطاب وهو جدّه من قبل أمّه وقد عزله الوليد عن المدينة سنة ٩٣ بسبب شكوى من الحجاج أن مراق أهل العراق وأهل الشقاق قد جلوا عن العراق ولجأوا إلى المدينة ومكة وأن ذلك وهن واستشاره فيمن يوليه على المدينة فأشار بعثمان بن حيان المزي فولاه المدينة

المحاضرة الثامنة والثلاثون

الفتوح في عهد الوليد — ولاية العهد — وفاة الحجاج
وفاة الوليد — سليمان

الفتوح في عهد الوليد

اشتهر في زمن الوليد أربعة قواد عظام كان لهم أجل الأثر في الفتح الإسلامي وهم :

(١) محمد بن القاسم بن محمد الثقفي

(٢) قتيبة بن مسلم الباهلي

(٣) موسى بن نصير

(٤) مسلمة بن عبد الملك بن مروان

فأما القاسم بن محمد فإنه كان أميراً على ثغر السند من قبل الحجاج بن يوسف وكان الحجاج قد ضم إليه ستة آلاف من جند أهل الشام وجهره بكل ما احتاج إليه فسار القاسم إلى بلاد السند حتى أتى الديبل ^(١) فنزل عليه وكان به بد عظيم والبد منارة عظيمة تتخذ في بناء لهم فيه صنم أو أصنام لهم وكان كل شيء أعظموه من طريق العبادة فهو عندهم بد وكانت كتب الحجاج ترد على محمد وكتب محمد ترد على الحجاج بصفة ما قبله واستطلاع رأيه فيما يعمل به كل ثلاثة : ولم يزل القاسم حاصراً للديبل حتى خرج العدو إليه مرة فهزمهم ثم أمر بالسلالم فوضعت وصعد عليها الرجال ففتحت عنوة وقتل عامل داهر عليها ثم بنى بها مسجداً وأنزلها أربعة آلاف . ثم أتى البيرون فأقام أهله العلوقه للقاسم وأدخلوه مدينتهم وكانوا قد بعثوا سمنين منهم إلى الحجاج فصالحوه فوفى لهم محمد بن القاسم بالصالح ثم جعل لا يمر بمدينة إلا فتحها حتى عبر نهر دون مهران ^(٢) فأتاه سمنين سريديس فصالحوه على من خلفهم ووظف عليهم الخراج وسار إلى سبهان ففتحها ثم إلى مهران فبلغ ذلك داهر ملك السند فاستعد لمحاربهه :

(١) مدينة على ساحل نهر الهند

(٢) نهر السند يصب في خليج فارس وهو نهر بقدر دجلة

ثم إن محمداً عبر مهران وهو نهر السند على جسر عقد فالتقى بذاهر في جنوده الكثيرة وهو على فيل وحوله القيلة فاقتلوا قتالا شديداً لم يسمع وترجل داهر وقاتل قتل هند المساء وانهمز المشركون فقال في ذلك قاتل داهر :

الخيل تشهد يوم داهر والقنا ومحمد بن القاسم بن محمد
أني فرجت الجمع غير مفرد حتى علوت عظيمهم بمهند
فتركته تحت العجاج مجدلاً متعفر الخدين غير موسد

ولما قتل داهر غلب محمد على بلاد السند . ثم فتحوا راور عنوة ثم أتى برهمناباذ العتيقة فقاتله بها فل داهر ولكنهم انهزموا تخلف بها عاملاً ثم سار فلتقاء أهل ساوندرى وسألوه الأمان فأعطاهم إياه واشترط عليهم ضيافة المسلمين ودولتهم ثم تقدم إلى بسند فصالح أهلها على مثل صلح ساوندرى : ثم انتهى إلى الرور ^(١) وهي من مدائن السند فحصر أهلها ثم فتحها صلحاً على أن لا يقتلهم ولا يعرض لبدنهم وقال ما لبد إلا ككنائس النصارى واليهود وبيوت نيران الجيوس ووضع عليهم الخراج وبني بالرور مسجداً ، ثم سار حتى قطع نهرياس إلى الملتان فقاتله أهل الملتان فهزمهم حتى أدخلهم المدينة وحصرهم ثم نزلوا على حكمه فقتل كثيراً منهم وأصاب فيها مغانم كثيرة وافرة وكان بد الملتان تهدي إليه الآه والوتذر له النذور ويحج إليه السند فيطوفون به ويحلقون رؤوسهم والحام عنده لخاز محمد ذلك كله : وفي ذلك الوقت بلغته وفاة الحجاج فرجع عن الملتان إلى الرور وبغرور وكان قد فتحها فأعطى الناس ووجه إلى اليلمان جيشاً فلم يقاتلوا وأعطوا الطاعة وسأله أهل سرست ثم أتى الكرج فخرج إليه دهر فقاتله فانهزم العدو وهرب دهر . بعد هذه الفتوح العظيمة التي نشرت ظل الإسلام على جميع بلاد السند مات الوليد بن عبد الملك فوقف أمر محمد وسنتكلم بعد على خاتمة حياته . وأما قتيبة بن مسلم فكان أميراً على خراسان للحجاج ابن يوسف ولأه عليها بعد المفضل بن المهلب سنة ٨٦ فلما قدمها خطب الناس وقال لهم : إن الله قد أحاكم هذا المحل ليعز دينه ويذب بكم عن الحرامات ويزيد بكم المال

(١) ناحية بالسند تقرب من الملتان في الكبير وعليها سوران وهي على شاطئ نهر مهران على البحر وهي متجر وفرصة بهذه البلاد وبينها وبين الملتان أربع مراحل وبالقرب من الرور مدينة بغرور

استفاضة والعدو وقما ووعد نبيه صلى الله عليه وسلم النصر بمحدث صادق وكتاب ناطق فقال (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) ووعد المجاهدين في سبيله أحسن الثواب وأعظم الذخر عنده فقال (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يعطون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح . إن الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) ثم أخبر عن قتل في سبيله أنه حتى مرزوق فقال (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) فتجزوا موعود ربكم ووطنوا أنفسكم على أنهى أثر وأمضى ألم وإياكم والهوبنا

ثم عرض الجند في السلاح والكراع وساروا واستخلف على مرو فلما كان بالطالقان تلقاه دهاقين بلغ وعظماؤهم فساروا معه ولما قطع النهر تلقاه ملك الصغانيان بهدايا ومفتاح من ذهب فدعاه إلى بلاده فأباه وأتى ملك كفتان بهدايا وأموال ودعا إلى بلاده فمضى مع ملك الصغانيان فسلم إليه بلاده وكان ملك آخرون وشومان قد أساءه جواره وضيق عليه فسار قتيبة إلى آخرون وشومان وهما من طخاستان فجاءه الملك فصالحه على فدية إذاها قبلها قتيبة ورضى ثم عاد إلى مرو واستخلف على الجند ولما علم بذلك الحجاج كتب إليه يلومه ويعجز رأيه في تخليفه الجند وكتب إليه إذا غزوت فكن في مقدم الناس وإذا قفلت فكن في آخريانهم وساقهم

وفي سنة ٨٧ قدم على قتيبة نيزك وصالحه وكان سبب ذلك أنه كان في يد نيزك أسرى من المسلمين فكتب إليه قتيبة يأمره بإطلاقهم ويهدده بخلافه نيزك فأطلق الأسرى فوجه إليه قتيبة يطلب منه القدرم عليه وحلف بالله لن لم يفعل ليغزونه وليطلبه حيث كان لا يقلع عنه حتى يظمر به أو يموت قبل ذلك فقدم عليه نيزك وصالحه على أهل بادغيس على أن لا يدخلها

بعد ذلك غزا قتيبة بيكند وهي أدنى مدائن بخارى إلى النهر فلما نزل بهم استنصروا الصغد واستمدوا من حولهم فأنوهم في جمع كثير وأخذوا بالطريق فلم ينفذ لقتيبة رسول ولم يصل إليه رسول ولم يجر له خبر شهرين وأبطأ خبره على الحجاج فأشفق على الجند والقتال دأثر بين قتيبة وبين عدوه وفي ذات يوم اتى المسلمون عدوهم بمجد حتى أنزل الله عليهم نصره

فانهزم العدو عنهم يريدون دخول المدينة لخال المسلمون بينهم وبينها ففرقوا وركب المسلمون أكتافهم واعتصم بالمدينة عدد قليل دخلها ولسار أو اقيةبة ابتداء بهدمها سألوه الصالح فصالحهم وولى عليهم أميراً وسار عنهم فلما كان على خمسة فراسخ بلغه أن أهل يكند غدروا بالعامل فقتلوه وأصحابه فرجع إليهم وفتح المدينة عنوة فقتل مقاتلتها وأصاب فيها مغانم كثيرة ثم عاد إلى مرو . ولما كان الربيع سار عن مرو في عدة حسنة من الدواب والسلاح وعبر النهر حتى أتى نومشكت وهي من بخارى فصالحه أهلها ثم سار إلى رامثينة فصالحه أهلها فانصرف عنهم وزحف إليه الترك معهم الصفد وأهل فرغانة فاعترضوا المسلمين في طريقهم فقاتلهم المسلمون قتالاً شديداً أبلى فيه نيزك بلاء حسناً وهو مع قتيبة حتى انهزم الترك ونقض جمعهم ثم رجع إلى مرو فقطع النهر من ترمذ يريد بلخ ثم أتى مرو ثم أراد أن يفتح بخارى فعب النهر ومضى إلى بخارى فنزل خرقة السفل فلقبته جموع كثيرة فقاتلهم وهزمهم ولما وصل بخارى استعذله ملكها فلم يظفر من البلد بشيء فرجع إلى مرو وكتب إلى الحجاج بذلك فكتب إليه الحجاج أن صورها لي فبعث إليه بصورتها فكتب إليه الحجاج أن ارجع إلى مراغتك فب إلى الله عما كان منك وإنا من مكان كذا نخرج قتيبة من مرو سنة ٩٠ فانتصر ملك بخارى بالصفد والترك من حولهم ولكر قتيبة سبقهم إلى بخارى فحصرها وفي أثناء الحصار جاء أهل بخارى المدد فخرجوا لقتال المسلمين فصبروا لهم ثم جال المسلمون وركبهم المشركون فخطمهم حتى دخلوا عسكر قتيبة في القلب وجازوه حتى ضرب النساء وجوه الخيل وبكين فكر الناس راجعين وانطوت مجنبتا المسلمين على الترك فقاتلهم حتى ردوهم إلى مواضعهم فوقف الترك على نهر فقال قتيبة من يزيلهم لنا من هذا الموضع فلم يجبه أحد فشى إلى بني تميم وقال لهم يوم كأيامكم أبي لكم الفداء فأخذ وكيع وهو رأسهم اللواء بيده وقال يا بني تميم اتسلو تني اليوم قالوا لا يا أبا مطرف وكان هزيم بن أبي طحمة المجاشعي على خيل بني تميم فقال وكيع قدم يا هزيم ودفع إليه الراية وقال قدم خيلك فتقدم هزيم ودب وكيع في الرجال فانتهى هزيم إلى نهر بينه وبين العدو فوقف فقال له وكيع أقحم يا هزيم فطر إليه هزيم نظر الجمل الصؤول وقال أنا أقحم خيل هذا النهر فارانكشفت كان هلا كهأ والله إنك لاحق فقال وكيع مغضباً أتخالفني وحذفه بعمود كان معه فضرب هزيم فرسه فأفحمه وقال ما بعد أشد منه وعبر هزيم في الخيل وانتهى وكيع إلى النهر فدعا بخشب فقطر النهر

وقال لأصحابه من وطن منكم نفسه على الموت فليعبر ومن لا فليثبت مكانه فمهر معه ٨٠٠ راجل فدب فيهم حتى إذا أعيوا أقدم فأراحوا ثم دنا من العدو فجعل الخيل بجانبه وقال لهزيم إنى مطاعن القوم فأشغلهم عنا بالخيل وقال للناس شدوا لحملوا فاثبتوا حتى خالطوهم وحمل هزيم خيله عليهم فطاعنهم بالرماح فساكفوا عنهم حتى حذروهم عن موقفهم وهزمهم وجرح في هذا اليوم خاقان ملك الترك وابنه . ولما تم الفتح كتب به قتيبة إلى الحجاج ولما تم لقتيبة ما أراد من بخارى هابه أهل الصفد فطلبوا صلحه فصالحهم على فدية يؤدونها

وفي سنة ٩٣ فتح قتيبة مدائن خوارزم صلحا وكانت مدينة الفيل أحصنهم ثم غزا سمرقند وهي مدينة الصفد ففتحها بعد قتال شديد وبني بها مسجدا وصلى فيه وكان معه في هذه الغزوة أهل بخارى وخوارزم ولما فتحها دعا نهار بن تومسة فقال يانهار أين قواك ألا ذهب الغزو المقرب للغنى ومات الندی والجود بعد المهلب أقام بمرور الروذ رهن ضريحه وقد غيبا عن كل شرق ومغرب أفغزو هذا يانهار قال لا هذا أحسن وأنا الذي أقول :

وما كان مذكنا ولا كان قبلنا ولا هو فيما بعدنا كابن مسلم
أعم لأهل الترك قتلا بسيفه وأكثر فينا مقسما بعد مقسم
ثم ارتحل قتيبة راجما إلى مرو واستخلف على سمرقند عبدالله بن مسلم وخلف عنده جندا كشيئا وآلة من آلات الحرب كثيرة . ثم انصرف إلى مرو فأقام بها وفي سنة ٩٤ غزا قتيبة شاش^(١) وفرغانة^(٢) حتى بلغ خجندة وكاشان مدينتي فرغانة وقاتله أهل خجندة قتالا شديدا فهزمهم ثم أتى كاشان فافتحها وفي سنة ٩٦ افتتح مدينة كاشغر^(٣) وهي أدنى مدائن الصين سار إليها من مرو فمر بفرغانة وجاءه وهو بها موت الوليد بن عبد الملك فلم يقعه ذلك عن الغزو وسار إلى كاشغر فافتحها وكان

(١) إقليم متاخم لبلاد الترك وإقليمها أكبر إقليم بما وراء النهر وخراسان وقصبتها بنكث وله مدن كثيرة خربت

(٢) مدينة وكورة بما وراء النهر متاخمة لبلاد تركستان في زاوية من ناحية هيتل بينها وبين سمرقند ٥٠ فرسخ ومن ولايتها خجندة

(٣) مدينة يسافر إليها من سمرقند وهي في وسط بلاد الترك

بينه وبين ملك الصين هناك مراسلات وأرسل إليه قتيبة وفدا عليهم هبيرة بن المشمرج الكلابي فلما كلمهم ملك الصين قال لهم قولوا لقتيبة ينصرف فإني قد عرفت حرصه وقلة أصحابه وإلا بعثت إليكم من يهلككم ويهاكك فقال له هبيرة كيف يكون قليل الأصحاب من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون وكيف يكون حريصا من خلف الدنيا قادر عليها وغزاك وأما تخويفك إيانا بالقتل فإن لنا آجالا إذا حضرت فأكرمها القتل فلسنا نكرهه ولا نخافه قال فما الذي يرضى صاحبك قال إنه قد حلف أن لا ينصرف حتى يطاء أرضكم ويختم ملوككم ويعطى الجزية قال فإنا نخرجه من يمينه نبعث إليه بتراب من تراب أرضنا فيطوؤه ونبعث ببعض أبنائنا فيختمهم ونبعث إليه بجزية يرضاهم ثم دعا بصحاف من ذهب فيها تراب وبعث بحريز وذهب وأربعة غلمان من أبناء ملوكهم ثم أجاز الوفد فساروا حتى قدموا على قتيبة فقبل الجزية وختم الغلة وردم ووطىء التراب ثم عاد إلى مرو

هكذا فتح هذا القائد العظيم تلك البلاد الواسعة وضمها إلى المملكة الإسلامية فانتشر فيها الإسلام حتى أخرجت العظماء من كتاب المسلمين وفقهائهم ومحدثيهم وعلمائهم : كانت لقتيبة همة لم تعرف عن الكثير من قواد الجنود وكان له في سياسة جنده الغاية فأحبهم وأحبوه وساقهم إلى الموت فلم يبالوا وسنتكم بعده على خاتمة حياته وأما موسى بن نصير فإنه ذلك القائد العظيم الذي فتح بلاد الأندلس وأدخل الإسلام في قارة أوروبا ولما كنا عازمين أن نورد تاريخ الأندلس بفصل خاص فنعده له فيما نستقبل من محاضراتنا إن شاء الله فإنا نؤجل الكلام عن فتحه الآن

وأما مسلمة بن عبد الملك فإن عزمته ظهرت في حروب الروم فكان في كل سنة يسير إليهم الجنود فيفتح ما أمامه من الحصون العظيمة التي أقامها الروم لحفظ بلادهم وربما كان يغزو معه العباس بن الوائد بن عبد الملك ومن الحصون التي افتتحوها حصن طوانة وحصن عمورية وإذا ورلية وهرقلة وقونية وسبسطية والمرزبانين وطرسوس وكثير غيرها حتى هابهم الروم

ولاية العهد

كان عبد الملك قد ولي هذه ابنيه الوليد ثم سليمان ولم يعتبر بما كان منه في حق أخيه عبد العزيز وقد أعاد الوليد عمل أبيه فأراد عزل سليمان وتولية عبد العزيز بن

الوليد ودعا الناس إلى ذلك فلم يجبه إلا الحجاج بن يوسف وقتيبة بن مسلم ونحوهم من الناس فأشار على الوليد بعض خاصته أن يستقدم سليمان ويريده على خلع نفسه وبيعة عبد العزيز فكتب إليه فاعتل فأراد الوليد أن يسير إليه فأمر الناس بالتأهب ولكن منيته حالت دون ذلك . ومن هذا كان الجفاء الشديد بين سليمان والحجاج ومن على رأيه

وفاة الحجاج

في شوال سنة ٩٥ هـ توفي بالعراق الحجاج بن يوسف الثقفي أمير العراقين وما بينهما من المشرق كله وكانت سنة ٤٥ هـ سنة واستخاف على الصلاة ابنه عبد الله بن الحجاج وعلى حرب الكوفة والبصرة يزيد بن أبي كبشة وعلى خراجهما يزيد بن أبي مسلم وكانت ولايته على العراقين عشرين سنة

كانت للحجاج نفس تحب العلو في الأرض ولا تقبل أن يقف في طريقها عظيم من العظماء أو سيد من السادات فإن فعل أحد شيئاً من ذلك هاجت تلك النفس ولم تبال بما فعلت في سبيل تأييد سلطانها وتفاذكلتها وإذا كانت تلك النفس قوة فهناك العذاب الأكبر والعسف الشديد وإذا كانت تلك النفس ضعيفة استعمدت ما يمكنها من فتنة الناس والسعي بينهم بالأنباء الكاذبة حتى تكبهم على وجوههم وكان الحجاج من القسم الأول فعسف بأهل العراق وأذل عظماءهم حتى لم يكن عندهم امتناع : أسرف في القتل والجور لتأييد سلطانه وسلطان من ولاءه حتى انتهى أمره إلى السلطان القاهر والكلمة التي لا ترد : قال له عبد الملك يوماً كل امرئ يعرف عيوب نفسه فعب نفسك ولا تنجأ عنى شيئاً . قال أنا لجوج حقوق حسود : ومتى كانت هذه الصفات في ذي سلطان أهلك الحرث والنسل إلا أن يدين له الناس ويذلوا وهكذا فعل الحجاج

لم يكن الحجاج تخالفاً من الفضائل بل كان يعجبه الصدق والكلمة الحسنة تبدر من صاحبها وربما كفته شراً عظيماً : وكان فصيحاً لا يكاد يعادله أحد في الفصاحة من أهل زمانه وكانوا يقرنون به الحسن البصري وكان من قراء القرآن وحفاظه المعدودين : وعلى الجملة فإن الرجل مهد بلاد العراق بعد أن ضحى في سبيل ذلك أرواحاً كثيرة وكان الخراج العراقي في زمن الفتن والعسف قد قل جداً : وأنا كما علمتم

لست ممن يعجبه الإصلاح بطريقة الحجاج ولا أعدها إصلاحاً حقيقياً وإنما هي طريقة إذلال وإخضاع لا يدرم أثرها كثيراً لأن النفوس تنطوي على ما فيها من البغض والكراهة حتى إذا حانت لها الفرصة وثبت

وفاة الوليد بن عبد الملك :

في منتصف جمادى الآخرة سنة ٩٦ توفي بدير مران الوليد بن عبد الملك (٢٥ فبراير سنة ٧١٥) بعد أن مكث في الخلافة تسع سنين وثمانية أشهر (من منتصف شوال سنة ٨٦ إلى منتصف جمادى الثانية سنة ٩٦) وكانت سنه إذ توفي ستاً وأربعين سنة وكان له من الأولاد تسعة عشر ابناً

٧ — سليمان

هو سليمان بن عبد الملك بن مروان ولد سنة ٥٤ من الهجرة

بوقع بالخلافة بعد موت أخيه وكان بالرملة من أرض فلسطين وكانت لأول عهده أحداث خير وشر

كان سليمان يبغض الحجاج وأهله وولاته وكان الحجاج يخشى أن يموت الوليد قبله فيقع في يد سليمان فعجل الله به وكان على العكس من ذلك يميل إلى يزيد بن المهلب عدو الحجاج الألد : فلما ولي سليمان كان أول عمل بدأ به أن ولي يزيد بن أبي كبشة السككي السند فأخذ محمد بن القاسم وقيده وحمله إلى العراق فقال محمد متمثلاً

أضاعوني وأى قتي أضاعوا ليوم كربة وسداد ثغر

فبكى أهل السند على محمد فلما وصل إلى العراق حبس بواسطة فقال :

فأثن ثويت بواسطة وبأرضها رهن الحديد مكبلاً مغلولاً

ولرب قينة فارس قد رعتها ولرب قرن قد تركت قتيلاً

ثم عذبه صالح بن عبد الرحمن في رجال من آل أبي ع قيل حتى قتلهم وبذلك انتهت حياة هذا القائد إرضاء لاهواء الخليفة حتى تقر نفسه بالانتقام وتناسى ما فعله ذلك القائد من عظيم الأعمال ولا ندري كيف تنبغ القواد وتخلص قلوبهم إذا رأوا أن نتيجة أعمالهم تكون على مثل ذلك

أما القائد الثاني قتيبة بن مسلم فإنه كان ممن وافق الوليد على غرضه في عزل سليمان وتولية ابنه عبد العزيز فاضطغنوا عليه سليمان وهو يعد من صنائع الحجاج

فلما ولي سليمان أشفق منه قتيبة وخاف أن يولى خراسان يزيد بن المهلب فكتب إليه كتاباً يهتبه بالخلافة ويعزيه عن الوليد ويعلمه بلاءه وطاعته لعبد الملك والوليد وأنه له على مثل ما كان لها عليه من الطاعة والنصيحة إن لم يعزله عن خراسان وكتب كتاباً ثانياً يعلمه فيه فتوحه ونكايته وعظم قدره عند ملوك العجم وهيئته في صدورهم وعظم صوته فيهم ويذم المهلب وآل المهلب ويحلف بالله لئن استعمل يزيد على خراسان ليخلعنه وكتب كتاباً ثالثاً فيه خلعه وأرسل الكتب الثلاثة مع رجل باهلي وقال له ادفع إليه الكتاب الأول فإن كان يزيد بن المهلب حاضراً فقرأ الكتاب ورماء إليه فادفع إليه الثاني فإن قرأه ورماء إليه فادفع إليه الثالث فإن قرأ الكتاب الأول ولم يرمه إليه فاحتبس الكنايين الآخرين فقدم رسول قتيبة على سليمان وعنده يزيد بن المهلب فدفع إليه الكتاب الأول فقرأه ورماء إلى يزيد فدفع إليه الثاني فقرأه ورماء إلى يزيد فأعطاه الثالث فقرأه فتمعر وجهه واحتبس الكتاب في يده وحول الرسول إلى دار الضيافة ولما أمسى أجاز الرسول وأعطاه عهد قتيبة على خراسان يخرج حتى إذا كان بحلولان بلغه ما كان من أمر قتيبة فإن قتيبة غير مطمئن إلى سليمان فأجمع رأيهم على خلعه فدعا الناس الذين معه إلى ذلك فأبى عليه الناس وولوا أمرهم وكيعاً سيد بني تميم فثار على قتيبة حتى قتلوه هو وإخوته وأكثرت بنه . قال رجل من عجم خراسان يامعشر العرب قتلتهم قتيبة والله لو كان منا فئات فينا جعلناه في تابوت فكنا نستفتح به إذا غزونا وما صنع أحد قط بخراسان ما صنع قتيبة إلا أنه قد غدر وذلك أن الحجاج كتب إليه أن احتلهم واقتلهم وكانوا يسمون قتيبة هناك ملك العرب فانظروا كيف كانت قوة قتيبة وسيادته في الجماعة وكيف ضاع ذلك كله بسبب هذه الفتنة التي تعجلها قتيبة وما كان ضره لو تأنى قال عبدالرحمن ابن جمانة الباهلي يرثيه :

كان أبا حفص قتيبة لم يسر بجيش إلى جيش ولم يعمل منبراً
ولم تخفق الرايات والقوم حوله وقوف ولم يشهد له الناس عسكراً
دعته المنايا فاستجاب لربه وراح إلى الجنات عفا مطهراً
فما رزى الاسلام بعد محمد بمثل أبي حفص فيكيه غيرها
وكانت قيس تزعم أن قتيبة لم يخلع وإنما تجنى عليه وكيع وعلى كل حال فإن الذي

حصل كان موافقا لهوى سليمان بن عبد الملك
وأما القائد الثالث وهو موسى ابن نصير فإن خاتمة حياته كانت أتعس من صاحبه
فإنه قبل أن يتوفى الوليد استقدمه إلى دمشق فقدم وقد مات الوليد وكان سليمان
منحرفا عنه فعزله عن جميع الأعمال وحبسه وأغرمه مالا عظيماً لم يقدر على وفائه
فكان يسأل العرب في معوته وعلى الجملة فإن فاتحة عهد سليمان لم تكن مما يسر لها
أصاب هؤلاء القواد العظام من التعس بعد حسن بلائهم
أما العامة فإنهم استبشروا به لأنه أزاح عنهم عمال الجور والعسف الذين كانوا
عليهم في عهد أخيه وأطلق الأسارى وخلي أهل السجون وأحسن إلى الناس
الفتوح في عهده :

في عهد إمارة يزيد بن المهلب خراسان فتح دهستان بعد أن حاصرها مدة طويلة
ثم أتى جرجان فصالحه أهلها وخلف فيهم جندا وسار إلى طبرستان فقاتله بها الأصهبذ
قتالا شديداً ثم صالحه أخيراً وبينما هو محاصر طبرستان بلغه أن أهل جرجان غدروا
بعامله وقتلوه هو ومن معه فعاد اليهم وفتح جرجان الفتح الأخير وقتل من أهلها
مقتلة عظيمة وكان فتحه لهذه البلاد فتحاً عظيماً لأنها كانت ارتدت وقطعت الطريق
على المسلمين وكتب يزيد إلى سليمان بن عبد الملك (أما بعد فإن الله قد فتح لأمير
المؤمنين فتحاً عظيماً وصنع للمسلمين أحسن الصنع فلربنا الحمد على نعمه وإحسانه في
خلافة أمير المؤمنين على جرجان وطبرستان وقد أعياذك سابور ذا الأكتاف وكسرى
ابن قباذ وكسرى بن هرمز وأعياء الفاروق عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان ومن
بعدهما من خلفاء الله حتى فتح الله ذلك لأمير المؤمنين كرامة من الله له وزيادة في
نعمه عليه وقد صار عندي من خمس ما أفاء الله على المسلمين بعد أن صار إلى كل ذي
حق حقه من الفى والغنيمة ستة آلاف ألفاً وأنا حامل ذلك لأمير المؤمنين إن شاء الله)
في بلاد الروم :

في عهد سليمان سنة ٩٨ هـ جهز أخاه مسلمة بن عبد الملك بجند عظيم لفتح القسطنطينية
وامره أن يقيم عليها حتى يفتحها أو يأتبه بها أمره فجاءها وحصرها وشتى بها وصاف
ومات سليمان وهو لها محاصر

ولاية العهد :

كان سليمان بن عبد الملك قد عهد لابنه أيوب فمات وهو ولي عهده فلما مرض سليمان استشار رجاء بن حيوة في تولية عمر بن عبد العزيز فوافق على ذلك وكتب (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من عبد الله سليمان أمير المؤمنين لعمر بن عبد العزيز إني قد وليتك الخلافة من بعدى ومن بعدك يزيد بن عبد الملك فاسمعوا له وأطيعوا وانقوا الله ولا تختلفوا فيقطع فيكم عدوكم) وختم الكتاب وأمر بجمع أهل بيته فلما اجتمعوا قال لرجاء اذهب بكتابي هذا إليهم فأخبرهم أن هذا كتابي وأمرهم فليأيعوا من وليت فليأيعوا كلهم من غير أن يعلموا من سماه وفاة سليمان :

يوم الجمعة لعشر بقين من صفر سنة ٩٩ توفي سليمان بن عبد الملك بدابق من أرض قنسرين بعد أن حكم سنتين وثمانية أشهر وخمسة أيام وكانت سنة إذ توفي ٤٥ سنة

المحاضرة التاسعة والثلاثون

عمر — يزيد الثاني

٨ — عمر

هو عمر بن عبد العزيز بن مروان ولد سنة ٦٢ هجرية وأمه أُمّ عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ولي الخلافة بعد سليمان بن عبد الملك باستخلافه إياه لما مات سليمان خرج رجاء بعهد الذي لم يكن فتح وجمع نبي أمية في مسجد دابق وطلب منهم المبايعة مرة ثانية لمن سماه سليمان في كتابه فلما تمت بيعتهم أخبرهم بوفاة أمير المؤمنين وقرأ عليهم الكتاب ولما انتهى أخذ بضبعي عمر فأجلسه على المنبر وهو يسترجع لما وقع فيه وهشام بن عبد الملك يسترجع لما أخطأه

ولما تمت البيعة أتى بمراكب الخلافة البراذين والخيول والبغال ولكل دابة سائس فقال ما هذا قالوا مركب الخلافة قال دابتي أوفق لي وركب دابته نصرفت تلك الدواب ثم أقبل سائراً فقيل له منزل الخلافة فقال فيه هيال أبي أيوب وفي فسطاطي

كفاية حتى يتحولوا فأقام في منزله حتى فرغوه بعد

كان عمر بن عبد العزيز بعيداً عن كبرياء الملوك وجبروتهم فأعاد إلى الناس سيرة الخلفاء الراشدين الذين كانوا ينظرون إلى أمتهم نظر الأب البار ويعدلون بينهم في الحقوق ويعفون عن أموال الرعية والدنيا عندهم أهون من أن يهتم بجمعها . كذلك كان عمر بن عبد العزيز

في أول خلافته أرسل كتاباً عاماً إلى جميع العمال بالأمصار هذه نسخته (أما بعد فإن سليمان بن عبد الملك كان عبداً من عبيد الله أنعم الله عليه ثم قبضه واستخلفني يزيد بن عبد الملك من بعدى إن كان وإن الذي ولاني الله من ذلك وقدر لي ليس على بهين ولو كانت رغبتي في اتخاذ أزواج واعتقال أموال كان في الذي أعطاني من ذلك ما قد بلغ بي أفضل ما بلغ بأحد من خلقه وأنا أخاف فيما ابتليت به حساباً شديداً . ومسئلة غليظة إلا ما عافى الله ورحم وقد بايع من قبلنا فبايع من قبلك) وهذا الكتاب ينبيء عن حقيقة الرجل وتواضعه وبعده عن الزهو والكبرياء وشموه . بعظيم ما ألقى عليه من أمر المسلمين

بما يدل على حبه للعدل والوفاء أن أهل سمرقند قالوا لعاملهم سليمان بن أبي السرح إن قتيبة غدر بنا وظلمنا وأخذ بلادنا وقد أظهر الله العدل والإنصاف فأذن لنا فليقدمنا وفد إلى أمير المؤمنين يشكون ظلامتنا فإن كان لنا حق أعطيناها فإن بنا إلى ذلك حاجة فأذن لهم فوجهوا منهم قوماً إلى عمر فلما علم عمر ظلامتهم كتب إلى سليمان يقول له إن أهل سمرقند قد شكوا ظلماً أصابهم وتحاملاً من قتيبة عليهم حتى أخرجهم من أرضهم فإذا أتاك كتابي فأجلس لهم القاضي فلينظر في أمرهم فإن قضى لهم فأخرجهم إلى معسكرهم كما كانوا وكنتم قبل أن ظهر عليهم قتيبة فأجلس لهم سليمان جميع بن حاضر القاضي فقضى أن يخرج عرب سمرقند إلى معسكرهم وينابذهم على سواء فيكون صلحاً جديداً أو ظمراً : عنوة فقال أهل الصغد بل نرضى بما كان ولا نجد حرباً لأن ذوى رأيهم قالوا قد خالطنا هؤلاء القوم وأقما معهم وأمنونا وأمناهم فإن عدنا إلى الحرب لاندري لمن يكون الظفر وإن لم يكن لنا كذا قد اجتلبنا عداوة في المنازعة فتركوا الأمر على ما كان ورضوا ولم ينازعوا : وهذا عمل لم نعلم أن أحداً وصل في العدل إليه

وعما بين رفقته بالامة وميله إلى جمع كلمتها أن خارجة خرجت عليه بالعراق فكتب إلى عامله يأمره أن لا يحركهم إلا أن يفسدوا في الأرض فإن فعلوا فخل بينهم وبين ذلك وانظر رجلا صليبا حازما فوجهه اليهم ووجهه معه جنداً وأوصه بما أمرتك فجهزهم ألفين عليهم محمد بن جرير بن عبد الله البجلي وكتب عمر إلى رئيس الخارجة واسمه بسطام من بني يشكر يدعو ويأله عن سبب خروجه فجاءه كتاب عمر ومحمد بن جرير وكان كتاب عمر دبلغني أنك خرجت غضبا لله ولنبيه ولست بأولى بذلك مني فسلم أناظرك فإن كان الحق بأيدينا دخلت فيما دخل فيه الناس وإن كان في يدك نظرنا في أمرنا ، فكتب بسطام إلى عمر قد أنصفت وقد بعثت إليك رجلين يدارسانك ويناظرانك . ولما وصل هذان الرجلان إلى عمر ناظراه فقال لهما عمر ما أخرجكما هذا المخرج وما الذي قمتم . فقال المتكلم ما قمنا سيرتك إنك لتعري العدل والإحسان فأخبرنا عن قيامك بهذا الأمر أعن رضا من الناس ومشورة أم ابتزتم أمرهم : فقال عمر ما سألتهم الولاية عليهم ولا غلبتهم عليها وعهد إلى رجل كان قبلي قمتم ولم ينكره عليّ أحد ولم يكرهه غيركم وأتم ترون الرضا بكل من عدل وأنصف من كان من الناس فأتركوني ذلك الرجل وإن خالفت الحق ورغبت عنه فلا طاعة لي عليكم . فقال بيتنا وبينك أمر واحد وأينك خالفت أعمال أهل بيتك وسميتها مظالم فإن كنت على هدى وهم على ضلالة فالعنهم وإبرأ منهم فقال عمر قد علمت أنكم لم تخرجوا طلبا للدنيا ولكنكم أردتم الآخرة فأخطأتم طريقها إن الله عز وجل لم يبعث رسوله صلى الله عليه وسلم لعانا وقال إبراهيم (فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم) وقال الله عز وجل (أولئك الذين هدام الله فهداهم اقتده) وقد سميت أعمالهم ظلما وكفى بذلك ذما ونقصا وليس لعن أهل الذنوب فريضة لا بد منها فإن قائم إنها فريضة فأخبرني متى لعنت فرعون قال ما ذكرمتي لعنته قال أفيسعك أن لا تلعن فرعون وهو أخبث الخلق وشرهم ولا يسعني إلا أن ألعن أهل بيتي وهم مصلون صائمون . قال أمام كفار بظلمهم قال لا لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى الإيمان فكان من أقربوه وبشرائمه قبل منه فإن أحدث حدثا أفيم عليه الحد فقال الخارجي إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى توحيد الله والإقرار بما نزل من عنده قال عمر فليس أحد منهم يقول

لأعمل بسنة رسول الله ولكن القوم أسرفوا على أنفسهم على علم منهم أنه محرم عليهم ولكن غلب عليهم الشقاء - قال الخارجي فأبرأ بما خالف عمالك ورد أحكامهم قال عمر أخبرني عن أبي بكر وعمر أليسا علي حق قال بلى قال أتعلم أن أبا بكر حين قاتل أهل الردة سفك دماءهم وسبي الذراري وأخذ الأموال قال بلى قال أتعلم أن عمر رد السبايا بعده إلى عشائهم بفدية قال نعم قال فهل برئ عمر من أبي بكر قال لا قال أفتبرؤن أتم من واحد منهما قال لا قال فأخبرني عن أهل النهروان وهم أسلافكم هل تعلم أن أهل الكوفة خرجوا فلم يفسكوا دما ولم يأخذوا مالا وأن من خرج إليهم من أهل البصرة قتلوا عبدا لله بن خباب وجاريته وهي حامل قال نعم - قال فهل برئ من لم يقتل بمن قتل واستعرض قال لا قال أفتبرؤن أتم من إحدى الطائفتين قال لا قال أفيسمعكم أن تولوا أيا بكر وعمر وأهل البصرة وأهل الكوفة وقد علمتم اختلاف أعمالهم ولا يسمي إلا البراءة من أهل بيتي والدين واحد فاتقوا الله فإنكم جهال تقبلون من الناس ما رد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتردون عليهم ما قبل ويأمن عنكم من خاف عنده ويخاف عنكم من آمن عنده فإنكم يخاف عنكم من يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وكان من فعل ذلك عند رسول الله آمنا وحقن دمه وماله وأنتم تقتلونهم ويأمن عنكم سائر أهل الأديان فتحرمون دماءهم وأموالهم فقال الخارجي أرايت رجلا ولي قوما وأموالهم فعدل فيها ثم صيرها بعده إلى رجل غير مأمون أترأه أذى الحق الذي يلزمه الله عز وجل أوترأه قد سلم قال عمر لا قال أقتسم هذا الأمر إلى يزيد من بعدك وأنت تعرف أنه لا يقوم فيه بالحق قال إنما ولاه غيري والمسلمون أولى بما يكون منهم فيه بعدى قال أفترى ذلك من صنع من ولاه حقا . وكان هذا السؤال الأخير محرجا لعمر فطلب النظرة في الإجابة عنه

وكانت هذه المماظة سببا لأن أحد الرسولين شهد أن عمر على حق وأقام عنده فأمر له بالعطاء أما الثاني فقال ما أحسن ما وصفت ولكني لأفتات على المسلمين بأمر أعرض عليهم ما قلت وأعلم ما حاجتهم . فانظروا كيف فعل عمر مع هؤلاء الناس لما علم أنهم إنما خرجوا طلبا للآخرة ولكنهم أخطأوا طريقها فإنه طلبهم وناظرهم ليعلمهم الحق ويكشف لهم عن أمره وهذا من نهاية الرفق على أمته ومن أعماله العظيمة تركه لسب علي بن أبي طالب على المنابر وكان بنو أمية يفعلونه

فتركه وكتب إلى الأمصار بتركه وكان الذي وقر ذلك في قلبه أنه لما ولي المدينة كان من خاصته عبيد الله بن عبد الله بن هبة بن مسعود من فقهاء المدينة فبلغه عن عمر شيء عما يقوله بنو أمية فقال عبيد الله متى علمت أن الله غضب على أهل بدر وبيعة الرضوان بعد أن رضى عنهم فقال لم أسمع ذلك قال فما الذي بلغني عنك في هل فقال عمر معذرة إلى الله وإليك وترك ما كان عليه فلما استخلف وضع مكان ذلك (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون) فأى شر رفع وأى خير وضع وقال في ذلك كثير عزة :
وليت فلم تشتم عليا ولم تخف برىا ولم تتبع مقالة مجرم
تكلمت بالحق المبين وإنما تبين آيات الهدى بالنكلم
وصدقت معروف الذى قلت بالذى فعلت فأضحى راضيا كل مسلم
الأنما يكفى الفنى بعد زينه من الأود البادى ثقاف المقوم
ومن إصلاحه أمره بعمل الخانات فى البلدان الفاصية فقد كتب إلى سليمان بن
أبي السرى أن يعمل خامات فمن مريبك من المسلمين فأقروه يوما وليلة وتعهدوا دوابهم
ومن كانت به علة فأقروه يومين وليلتين وإن كان منقطعا فأبلغه بلاءه

ومما يذكر به أنه أبطل مغارم كثيرة كانت قد استحدثت فى عهد الحجاج بن يوسف فقد كتب إلى أمير العراق (أما بعد فإن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور فى أحكام الله وسنة خبيثة سنها عليهم عمال السوء وإن قوام الدين العدل والإحسان فلا يكون شيء أهم إليك من نفسك فلا تحملها قليلا من الإثم ولا تحمل خرابا على عامر وخذ منه ما طاق وأصلحه حتى يعمر ولا يؤخذن من العامر إلا وظيفة الخراج فى رفق وتسكين لأهل الأرض ولا تأخذن أجور الضرابين ولا هدية النوروز والمهرجان ولا ثمن الصحف ولا أجور الفتوح ولا أجور البيوت ولا درهم النكاح ولا خراج على من أسلم من أهل الذمة فاتبع فى ذلك أمرى فإنى قد وليتك من ذلك ما ولا فى الله) : ومما فعله أنه نهى عن تنفيذ حكم بقتل أو قطع إلا بعد أن يراجع فيه بعد أن كانت الدماء قبله تراق من غير حساب بل على حسب هوى الأمير وما ذكر الحجاج عنكم بعيد ومن الحكمة أن لا يتساهل فى مثل هذه الحدود وضم رأى الخليفة إلى رأى القاضى الذى حكم ضمان كبير لأن يكون الحكم قد رقع موقعه

رده المظالم لأهلها - لما ولي الخلافة أحضر قريشا ووجوه الناس فقال لهم إن فذك كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يضعها حيث أراه الله ثم وليها أبو بكر وعمر كذلك ثم أقطعها مروان ثم إنها قد صارت إلى ولم تكن من مالى أعود منها على وإني أشهدكم أنى قد رددتها على ما كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقال للمولاه مزاحم إن أهلى أقطعونى مالم يكن لى أن آخذ ولا لهم أن يعطوني وإني قد همت برده على أربابه قال فكيف تصنع بولدك فجرت دموعه وقال أنكلهم إلى الله فخرج مزاحم حتى دخل على عبد الملك بن عمر فقال له إن أمير المؤمنين قد عزم على كذا وكذا وهذا أمر يضركم وقد نهيت عنه فقال عبد الملك بئس وزير الخليفة أنت ثم قام فدخل على أبيه وقال إن مزاحم أخبرنى بكذا وكذا فأرايك قال إني أردت أن أقوم به العشي وقال عجلة فإيؤمّنك أن يحدث لك حدث أو يحدث بقلبك حدث فرفع عمر يديه وقال الحمد لله الذى جعل من قرتى من يعينى على دينى ثم قام من ساعته فى الناس فردّها وأخذ من أهله ما بأيديهم وسمى ذلك مظالم فقزع بنو أمية إلى عمته فاطمة بنت مروان فأتته فقالت تكلم يا أمير المؤمنين فقال إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم رحمة ولم يبعثه عذاباً إلى الناس كافة ثم اختار له ما عنده وترك للناس نهراً شربهم سواء ثم ولي أبو بكر فترك النهر على حاله ثم ولي عمر فعمل عملها ثم لم يزل النهر يستقى منه يزيد ومروان وعبد الملك ابنه والوليد وسليمان حتى أفضى الأمر إلى وقد يبس النهر الأعظم فلم يرد أصحابه حتى يعود إلى ما كان عليه فقالت حسبك قد أردت كلامك فأما إذا كانت مقالتك هذه فلا ذكر شيئاً أبداً فرجعت إليهم فأخبرتهم كلامه وقالت أنتم فعلتم هذا بأنفسكم تزوجتم بأولاد عمر بن الخطاب فجاء يشبه جده فسكتوا

لما ولي عمر قال للناس فى خطبة « من صحبنا فليصحبنا بخمس وإلا فلا يقربنا يرفع إلينا حاجة من لا يستطيع رفعها ويعيننا على الخير بجهده : ويدلنا من الخير على ما نهتدى إليه ولا يغتابن أحداً : ولا يعترض فيما لا يعنيه فانقشع الشعراء والخطباء وثبت عنده الفقهاء والزهاد وقالوا ما يسعنا أن نفارق هذا الرجل حتى يخالف قوله فعله

كان عمر غير مترف فكان مصرفه كل يوم درهمين وكان يتقشف فى ملبسه كجده عمر ابن الخطاب ولم يتزوج عمر غير فاطمة بنت عبد الملك بن مروان وكان أولاده يعينونه على الخير وكان أشدهم معونة له ابنه عبد الملك فلما مرض مرضه الذى توفى فيه دخل عليه

عمر فقال يا بني كيف تجددك قال أجدني في الحق قال يا بني أن تكون في ميزاني أحب إلي من أن أكون في ميزانك فقال يا أباه لأن يكون ماتحب أحب إلي من أن يكون ما أحب فمات في مرضه وله سبع عشرة سنة قال مرة لآييه يا أمير المؤمنين ما تقول لربك إذا أتيتك وقد تركت حقاً لم تحييه أو باطلا لم تمته فقال يا بني إن أجدادك قد دعوا الناس من الحق فاتمت الآهـور إلى وقد أقبل شرها وأدبر خيرها ولكن أليس حسنا وجميلا ألا تطلع الشمس هـلى في يوم إلا أحيت فيه حقاً وأمت باطلا حتى يأتيني الموت وأنا على ذلك

وعلى الجملة فإن عمر بن عبد العزيز من أفراد الخلفاء الذين لا يسمع بهم القدر كثيراً . ويرى المسلمون أن عمر هو الذى بعث على رأس المئة الثانية ليحدد للأمة أمر دينها كما جاء فى حديث «إن الله يبعث على رأس كل مائة سنة من يحدد لهذه الأمة أمر دينها»

وربما يسأل عن اكتساب عمر هذه الأخلاق وهو فى بيئة المنرفين والأخلاق إنما تكتسب من البيئة التى يعيش فيها الإنسان فقول إن عمر بن عبد العزيز أرسله أبوه إلى المدينة وهو صغير فربى فيها بين فقهاءها وصلحاءها فاكـتسب منهم حسن الخلق ومحبة الأمة والدفة عن أموالها والرافة بها . قال محمد بن على الباقر إن لكل قوم نجية وإن نجية نـى أمية عمر بن عبد العزيز وإنه يبعث يوم القيامة أمة وحده وقال بنـجاهد أتينا عمر نعلمه فلم نبرح حتى تعلمنا منه وقال هـيمون كانت العلماء عند عمر تلامذة وقال عمر ما كذبت مذ علمت أن الكذب يضر أهله

لم يحدث فى عهد عمر شىء من الحوادث الداخلية المهمة إلا ما كان من القبض على يزيد بن المهلب وإحضاره إلى عمر فسأله عن الأموال التى كـتب بها إلى سليمان بن عبد الملك فقال كنت من سليمان بالمكان الذى قد رأيت وإنما كتبت إلى سليمان لأسمع الناس وقد علمت أن سليمان لم يكن ليأخذنى به فقال لأجد فى أمرك إلا حبسك فاتق الله وأد ما قبلك فإنها حقوق المسلمين ولا يسعى تركها وحبس بحصن حلب لجأه عمر بن يزيد بن المهلب فقال يا أمير المؤمنين إن الله منح هذه الأمة بولايتك وقد لتلينا بك فلا نكن نحن أشقى الناس بولايتك علام تحبس هذا الشيخ أنا أحمل ما عليه فصالحنى على ما تسأل فقال عمر لا إلا أن تحمل الجميع فقال يا أمير المؤمنين إن كانت

لك بينة نخذ بها وإلا فصدق مقالة يزيد واستحلفه فإن لم يفعل فصالحه فقال عمر ما آخذه إلا بجميع المال فخرج مخلصاً من عنده ولم يلبث أن مات فعلى عليه عمر ابن عبدالعزيز واستمر المهلب في سجنه حتى إذا أحسّ بقرب موت عمر أعدّ للهرب عدته خوفاً من يزيد بن عبد الملك لأنه كان قد حرب آل أبي عقيل وهم أصحاب يزيد لأنه كان متزوجاً ببنت أخي الحجاج وهرب ابن المهلب قاصداً البصرة وكتب إلى عمر إني والله لو وثقت بحياتك لم أخرج من محبسك ولكني خفت أن يلي يزيد فيقتلني شر قتلة فورد الكتاب وبعمري رفق فقال اللهم إن كان يريد بالمسلمين سوءاً فألحقه بي وهضه فقد هاضني

ومن الحوادث الخارجية في عهده أنه كتب إلى ملوك السند يدعوهم إلى الإسلام وقد كانت سيرته باعتهم فأسلم ملوك السند وتسموا بأسماء العرب واستقدم مسلمة بن عبد الملك من حصار القسطنطينية وأمر أهل طرندة بالقول عنها إلى ماطية وطرندة داخلية في البلاد الرومية من ماطية ثلاث مراحل وكان عبد الله ابن عبد الله قد أسكنها المسلمين بعد أن غزاها سنة ٨٣ وماطية يودع خراب وكان يأتيهم جند من الجزيرة يقيمون عندهم إلى أن يزل الثلج ويعودون إلى بلادهم فلم يزالوا كذلك إلى أن ولي عمر فأمرهم بالعود إلى ماطية وأخلى طرندة خوفاً على المسلمين من العدو وأخرب طرندة

وفاة عمر بن عبد العزيز

في ٢٥ رجب سنة ١٠١ توفي عمر بن عبد العزيز بدير سمعان وكانت مدته سنتين وخمسة أشهر وأربعة أيام وجاء خطأ في تقويم مختار باشا المصري أربعة عشر يوماً بدل أربعة أيام لأنه ذكر وفاة سليمان في ٢١ صفر سنة ٩٩ وبين هذا التاريخ ووفاته عمر ما ذكره إلا أنه ذكر في بعض الروايات أن سليمان توفي لعشر مضين من صفر بدل بقين منه وإذا كان ذلك صحيحاً أن تكون الأيام الأربعة عشر ولكن مختار باشا لم يتبع هذه الرواية في موت سليمان بل ذكر وفاته في ٢١ صفر

٩ - يزيد الثاني

هو يزيد بن عبد الملك بن مروان ولد سنة ٦٥ وعهد إليه سليمان بن عبد الملك بالخلافة

بعد عمر بن عبدالعزيز فلبث توفي عمر ببيع بها فلما تولى عمداً إلى كل صالح فعله عمر فأعاده إلى ما كان عليه وهو أول خليفة من بني أمية عرف بالشراب وقتل الوقت في معاشرة القيان وفي أول عهده كانت فتنة يزيد بن المهلب فإنه لما هرب من محبس عمر وبلغه موته وخلافة يزيد بن عبد الملك قصد البصرة وعليها عدى بن أوطاة فاستولى عليها وعلى ما يليها من فارس والاهواز فبعث إليه يزيد بن عبد الملك جيشاً عظيماً يقوده أخوه مسلمة بن عبد الملك . خطب ابن المهلب أهل البصرة وأخبرهم أنه يدعوهم إلى كتاب الله وسنته وحثهم على الجهاد وزعم أن جهاد أهل الشام أعظم ثواباً من جهاد الترك والديلم فسمعه الحسن البصري سيد فقهاء أهل البصرة فقال والله لقد رأيتك والياً ومولياً عليك فما ينبغي لك ذلك فقام إليه أناس فأسكتوه خوفاً من أن يسدوه بن المهلب : وروى الطبري أن الحسن مر على الناس وقد اصطفوا صفين وقد نصبوا الرايات والرماح وهم ينتظرون خروج ابن المهلب وهم يقولون يدعوننا إلى سنة العمرين فقال الحسن إنما كان يزيد بالأمس يضرب أعناق هؤلاء الذين ترون ثم يسرح بها إلى بني مروان يريد بهلاك هؤلاء القوم رضاهم فلما غضب غضبة نصب قصباً ثم وضع عليها خرقة ثم قال إني قد خالفتم نخالفهم قال هؤلاء القوم نعم وقال إني أدعوكم إلى سنة العمرين وإن من سنة العمرين أن يوضع قيد في رجله ثم يرد إلى محبس عمر الذي فيه حبسه

ثم إن يزيد خرج من البصرة حتى أتى واسطاً فأقام بها أياماً ثم سار منها حتى التقى بجنود مسلمة فكانت بين الفريقين موقعة هائلة قتل فيها يزيد بن المهلب وأخوه حبيب وانكشف من كان معه من الجنود لما تم ذلك سار آل المهلب عن البصرة وحملوا عيالاتهم وأموالهم في السفن البحرية حتى إذا كانوا حيال كرمان خرجوا من سفنهم وحملوا عيالاتهم وأموالهم على الدواب حتى إذا انتهوا إلى قنديل لحقهم الجند الذي أمر باتباعهم فقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم إلا أبا عيينة بن المهلب وعثمان بن المفضل ابن المهلب فإنهما نجوا : وبهذا انتهت أسيرة عظيمة كان فيها من قواد الجند بالدولة الأموية من تنباهي الأمم بهم ولما تم على يد مسلمة بن عبد الملك إخماد هذه الفتنة ولأخوه العراقيين ثم عزله بعد بعمر بن هبيرة الفزاري فقال في ذلك الفرزدق الشاعر

راحت بمسلة الركاب مودعا فارعى فزارة لاهناك المرتع

عزل ابن بشروا بن عمرو قبله وأخوه امرأة مثلها يتوقع
وقد علمت أن فزارة أمرت أن سوف تطمع في الإمارة أشجع
من خلق ربك ما هم ومثلهم في مثل ما نالت فزارة تطمع
يعني بابن بشر عبد الملك بن بشر بن مروان وبابن عمر ومحمد بن عمر بن الوليد
وبأخي هراة سعيد خذينة بن عبد العزيز وكان عاملا لمسلمة على خراسان
وولي ابن هيرة سعيد الخرشى على خراسان وكانت له مع الصغداهل سمرقند وقائع
عظيمة من كثرة ما نقضوا كاد يسأصلهم فيها
وفي عهده دخل جيش المسلمين بلاد الخزر من أرمينية وعليهم ثيئث النهراني فاجتمعت
الخزر في جمع كثير وأعانهم قنجاك وغيرهم من أنواع الترك فلقوا المسلمين بمكان
يعرف بمرج الحجارة فاقتلوا هناك قتالا شديدا قتل من المسلمين بشر كثير واحتوت
الخزر على عسكرهم وغنموا جميع ما فيه وأقبل المنهزمون إلى الشام قدموا على يزيد
ابن عبد الملك وفيهم ثيئث فوبخهم يزيد على الهزيمة فقال يا أمير المؤمنين ما جئنت
ولانكبت عن لقاء العدو ولقد لصقت الخيل بالخيـل والرجل بالرجل ولقد طاعنت
حتى انقصف رمي وضاربت حتى انقطع سفي غير أن الله تبارك وتعالى يفعل ما يريد
ولما غلب الخزر هذه المرة طعموا في بلاد المسلمين فجمعوا وحشدوا واستعمل يزيد
الجراح بن عبد الله الحكمي حينئذ على أرمينية وأمدّه بجيش كثيف وأمره بغزو الخزر وغيرهم
من الأعداء فسار الجراح حتى وصل برذنة وبعد أن استراح سار نحو الخزر فعبّر نهر السكرو
ولما وصل إلى مدينة الباب والابواب لم يجد فيها أحدا من الخزر فدخلها بغير قتال
ثم أقبل إليه الخزر وعليهم ابن ملكهم فقاتلهم الجراح وظفر بهم ظفرا عظيما ثم
سار حتى نزل على حصن يعرف بالحصين فنزل أهله بالأمان على مال يحملونه فأمنهم
وقسم حصنهم ونقلهم عنه ثم سار إلى بلنجر وهو حصن عظيم من حصونهم
فنازله وافتحه عنوة بعد قتال زاغت فيه الأبصار ثم إن الجراح أخذ أولاد صاحب
بلنجر وأهله وأرسل إليه فحضر ورد إليه أهـواله وأهله وحصنه وجعله حيناً لم يخبره
بما يفعل العدو ثم سار عن بلنجر فنزل على حصن الويسندر وبه نحو أربعين ألفا
من الترك فصالحوا الجراح على مال يؤدونه وعلى الجملة فقد كان الجراح أعظم الولاة
أثرا وفتحاً في تلك البلاد القاصية

ولاية العهد

كان يزيد يريد تولية ابنه الوليد من بعده فقبل له إنه صغير فولى أخاه هشاماً ومن بعده ابنه الوليد

وفاة يزيد

لخمس ليال بقين من شعبان سنة ١٠٥ توفى يزيد بن عبد الملك بالبلقاء من أرض دمشق وسنه يومئذ ثمان وثلاثون سنة وقد أقام خليفة أربع سنين وشهراً من ٢٥ رجب سنة ١٠١ إلى ٢٥ شعبان سنة ١٥٠

المحاضرة الأربعون

هشام — الأحوال الداخلية في عهده — صفته ووفاته — الوليد الثاني
يزيد الثالث — مروان الثاني

١٠ — هشام

هو هشام بن عبد الملك بن مروان عاشر الأمويين وسابع مروانيين ولد سنة ٩٢ من الهجرة وكان أبوه عبد الملك إذذاك يحارب مصعب بن الزبير وأمه عائشة بنت هشام بن اسماعيل المخزومية

وكان حين مات أخوه يزيد مقبلاً بمحضره هناك جاءه البريد بالعصا والخاتم وسلم عليه بالخلافة فأقبل حتى أتى دمشق وتمت له البيعة فأقام خليفة إلى سادس ربيع الأول سنة ١٢٥ أي تسع عشرة سنة وستة أشهر وأحد عشر يوماً وكان هشام معدوداً من خير خلفاء بني أمية ولعمري إن من كان من خلقه الحلم والعفة لجدير من ذلك

الأحوال الداخلية في عهده

في العراق والشرق - كان أمير العراق حين ولي هشام عمر بن هبيرة وكان لهشام فكر حسن في أهل اليمن فنزل ابن هبيرة وولى بدله خالد بن عبد الله القسري وهو

قحطاني . فاختار لولاية خراسان أخاه أسد بن عبد الله واستعمل الجنيدي بن عبد الرحمن على السند

فأما أسد بن عبد الله فقد كان هماما مقداما غزا في أول ولايته الغور وهو جبال هراة فغنم . وفي سنة ١٠٧ نقل من كان بالبروقان من الجند إلى بلخ وأقطع كل من كان له بالبروقان مسكنا بقدر مسكنه ومن لم يكن له مسكن أقطعه مسكنا وتولى بناء مدينة بلخ برمك أبو خالد بن برمك وبينها وبين البروقان فرسخان : وكان من عيوب أسد أنه تعصب لقومه من قحطان على مضر فأفسد الناس ضرب نصر بن سيار ونفراً معه بالسياط منهم عبد الرحمن بن نعيم وسورة بن الحر والبختري بن أبي درهم وحلق ره وسهم وسيرهم إلى أخيه خالد وهؤلاء هم قروم مضر فقال في ذلك الفرزدق الشاعر وهو تميمي من مضر

أخالد لولا الله لم تعط طاعة ولولا بنو مروان لم يوثقوا نصرا

إذا للقيم عند شد وثاقه بني الحرب لا كشف اللقائم ولا ضجرا

وخطب أسد يوما فقال قبح الله هذه الوجوه وجوه أهل الشقاق والنفاق

والشغب والفساد اللهم فرق بيني وبينهم وأخرجني إلى مهاجري ووطني

فبلغ فعله ذلك هشاما فكتب إلى خالد أعزل أخاك فعزله ثم ولي هشام خراسان

أشرس بن عبد الله السلي وأمره أن يكاتب خالداً وكان أشرس فاضلا خيرا وكانوا

يسموناه الكامل لفضله فلما قدم خراسان فرحوا به : ولأول عهده أرسل إلى أهل

سمرقند وما وراء النهر يدعوهم إلى الإسلام على أن توضع عنهم الجزية فسارع الناس

هناك إلى الإسلام فكتب صاحب الخراج إلى أشرس إن الخراج قد انكسر فكتب

أشرس إلى أمير سمرقند إن في الخراج قوة للمسلمين وقد بلغني أن أهل الصغد

وأشباههم لم يسلموا رغبة إنما أسلموا تعوذاً من الجزية فانظر من اختن وأقام

الفرائض وقرأ سورة من القرآن فارتفع خراجهم : كان رسول أشرس إلى الصغد

بدعوة الإسلام أبا الصيداء صالح بن طريف فلما رأى العمال يطالبون من أسلم بالجزية

منعهم من ذلك فلجوا ولج وكانت النتيجة أن عصى أهل الصغد وأعانهم أبو الصيداء

ومن كان معه فاحتال أمير جند أشرس على أبي الصيداء وبقية الرؤساء الذين ساعدوه

حتى جيء بهم فحبسهم واستخف بعد ذلك بعضاء العجم والذماقين فكفر أهل الصغد

واستجاشوا الترك فأعانوهم . لما علم بذلك أشرس خرج غازيا في جنوده حتى عبر النهر من عند آمل فأقبل اليه الصفد والترك وكانت بين الفريقين موقعة عظيمة كاد المسلمون يهزمون فيها لولا أن رجعوا فقتلوا حتى هزموا عدوهم : ثم سار أشرس حتى نزل يكند فقطع العدو عنهم الماء وكادوا يهلكون عطشا لولا أن اتدب شجعانهم إلى الترك فأزالوهم عن الماء واستقى الناس ثم غلبوهم على مواقعهم فأزالوهم عنها وهزموهم فذهب خاقان إلى مدينة كمرجة وهي من أعظم بلدان خراسان وبها جمع من المسلمين ومع خاقان أهل فرغانة وأفشينة ونسف وطوائف من أهل بخارى فأغاق المسلمون الباب وقطعوا القنطرة التي على الخندق واستهاتوا في المدافعة عن حصنهم مع قلة عددهم وساعدهم على الدفاع نساؤهم وصبيانهم ولما رأى ذلك خاقان أرسل إلى من بالمدينة يقول لهم إنه ليس من رأينا أن نرتحل عن مدينة نحاصرها حتى نفتتحها فترحلوا أنتم عنها فقالوا له ليس من ديننا أن نعطي ما بأيدينا حتى نقتل فاصنعوا ما بدا لكم .

ثم اتفق معهم خاقان أخيراً على أن يرحل عنهم ثم يرحلوا هم عن كمرجة إلى سمرقند أو الدبوسية فأخذ المسلمون من الترك رهائن أن لا يعرضوا لهم وأخذ الترك رهائن من المسلمين فخرج أهل كمرجة إلى الدبوسية ثم أطلقوا رهائن الترك وأطلق الترك رهائن المسلمين

وفي سنة ١١١ عزل هشام أشرس بن عبد الله عن خراسان واستعمل بدله الجنيد ابن هبذ الرحمن المردى فلما جاء خراسان فرق عماله ولم يستعمل إلا مضرباً وفي سنة ١١٢ خرج غازيا يريد طخارستان فوجه جندا عدده ثمانية عشر ألفاً إلى طخارستان وجندا عدده عشرة آلاف إلى وجه آخر فكتب إليه أمير سمرقند أن خاقان ملك الترك قد جاش فخرجت إليهم فلم أطلق أن أمنع حائط سمرقند فالغوث الغوث فأمر الجنيد الجند بعبور النهر . فقال له ذوو الرأي ممن معه إن أمير خراسان لا يعبر النهر في أقل من خمسين ألفاً وأنت قد فرقت جنودك : قال فكيف بسورة (أمير سمرقند) ومن معه من المسلمين لو لم أكن إلا في بني مرة أو من طلع معي من الشام لعبرت ثم عبر فنزل كس وتأهب للسير فبلغ الترك خبره فغوروا الآبار فسار الجنيد بالناس حتى صار بينه وبين سمرقند أربعة فراسخ ودخل الشعب فصعبه خاقان

في جمع عظيم وزحف إليه أهل الصغد وفرغانة والشاش وطائفة من الترك وهنا ظهرت العزائم الثابتة من قواد المسلمين فأبلوا بلاء حسنا مع قلة عددهم وكثرة عدوهم ولما اشتد القتال ورأى الجنيد شدة الأمر استشار أصحابه فقال له عبد الله بن حبيب اخترا ما أن تهلك أنت أو سورة بن الحر : قال هلاك سورة أهون علي قال فاكتب إليه فليأتك في أهل سمرقند فإنه إذا بلغ الترك إقباله توجهوا إليه فقاتلوه : فكتب الجنيد إلى سورة يأمره بالقدوم : فرحل سورة عن سمرقند في اثني عشر ألفا فلما كان بينه وبين الجنود فرسخ واحد لقيه الترك فقاتلهم أشد قتال فانهكشت الترك وثار الغبار فلم يبصروا وكان من وراء الترك لب فسقطوا فيه وسقط العدو والمسلمون وسقط سورة فانقذت نخذه وتفرق الناس فقتلهم الترك ولم ينج منهم إلا القليل

وكانت هذه الواقعة قد نفست عن الجنيد ومن معه فعزم على المسير إلى سمرقند فأعاد الترك عليه الكرة ولكن الواقعة الأولى قد أضعفت من قوتهم فهزمهم المسلمون وهضى الجنيد فنزل سمرقند وحمل عيال من كان مع سورة إلى مرو وأقام بالصغد أربعة أشهر ثم باغته أن خاقان قصد بخارى فسار بالجنود من سمرقند محترساً على تعيية فلقيته بالطريق جنود خاقان فهزموها : ولم يزل سائراً حتى ورد بخارى : والمسلمون بخراسان يعدون يوم الشعب هذا من مفاخرهم لما كان من مقاومتهم لهذا العدو الكثير العدد مع ما ظهر من خطأ الجنيد في تدبيره

وفي سنة ١١٦ عزل الجنيد عن خراسان وولى بدله عاصم بن عبد الله الهلالي وكان هشام قد غضب على الجنيد لأنه تزوج الفاصلة بنت يزيد بن المهلب فقال لعاصم إن أدركته وبه رمل فأرهق نفسه لجاء عاصم وقد مات الجنيد فأراحه الله من هذا الشر الذي صار عادة في هذه الدولة ولم يكتف عاصم بذلك بل أخذ عمال الحديد وعذبهم وفي عهده خرج عليه الحارث بن سريج لابساً السواد داعياً إلى كتاب الله وسنة نبيه والبيعة للرضا وتبعه خاق كثير فامتولى على بلخ والجوزجان ثم قصد مرو وبها عاصم فقاتله عاصم على أبوابها فهزمه هزيمة منكرة وغرق من جنده بشر كثير في أنهار مرو وفي النهر الأعظم وهرب الحارث

لما رأى عاصم حال خراسان كتب إلى هشام بن عبد الملك يقول له (أما بعد فإن الرائد لا يكذب أهله وإن خراسان لا تصلح إلا أن تضم إلى العراق وتكون موادها

ومعوتها في الإحداث والنوائب من قريب لتباعد أمير المؤمنين عنها وتباطؤ غيائه عنها فعزل هشام عاصم عن خراسان وولاهما أسد بن عبد الله القسري وجعلها من ضمن ولاية خاله : ولما بلغ عاصم إقبال أسد صالح الحارث بن سريج على أن ينزل الحارث أي كور خراسان شاء وأن يكتبها جميعا إلى هشام يسأله العمل بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فإن أبي اجتماعا عليه نختم الكتاب ببعض الرؤساء وأبي آخرون وقالوا هذا خلع لأمير المؤمنين فلم يتم أمر الصلح وحصلت موقعة أخرى بين الحارث وعاصم انهزم فيها الحارث هو وأصحابه ولما قدم أسد حبس عاصم وحاسبه وطلب منه مئة ألف درهم وأطلق عمال الجنيد

وعمل أسد في تأمين البلاد ومحاربة الخارجين جهده وله رقعة مع خاقان ملك الترك بالقرب من مدينة الجوزجان انهزم فيها الترك وغنم المسلمون كل ما كان في معسكرهم ثم رجع إلى بلخ وكانت قاعدة عمله : ثم إن خاقان قتل عقب هذه الواقعة فاشتغلت الترك بأنفسها بعد هلاكه وأقبلوا يغيرون بعضهم على بعض : وأرسل أسد مبشرا إلى هشام بما فتح الله عليهم وبقتل خاقان فسجد هشام شكرا

وفي سنة ١١٩ غزا أسد الختل وغلب على قلعته العظمى وفزق العسكر في أودية الختل فماتوا أيديهم من الغنائم والسبي وهرب أهله إلى الصين : وفي سنة ١٢٠ توفي أسد ببلخ وكان من خيرة الولاة بخراسان وأبعدهم همة وأشدهم شكيمة

وفي هذه السنة عزل هشام بن عبد الملك خالدا القسري عن العراق لوشاية أثرت في نفسه وولى مكانه يوسف بن عمر الثقفي وكان عاملا على اليمن فسار حتى أتى الكوفة في جمادى الآخرة سنة ١٢٠ وكان من أول عمله أنه قبض على خالد وحبسه وقبض على عماله حسب تلك السنة القبيحة المشؤمة

وكان يوسف بن عمر هذا من ذوى الأخلاق المتناقضة كان طويل الصلاة ملازما للسجدة ضابطا لحشمه وأهله من الناس لين الكلام متواضعا حسن الملكة كثير التضرع والدعاء فكان يصلي الصبح ولا يكلم أحدا حتى يصلى الضحى ومع هذا كان شديد العقوبة مسرفا في ضرب الأبدان فكان يأخذ الثوب الجديد فيمز ظفره عليه فإن تعلق به طاقة ضرب صاحبه وربما قطع يده وله في الحق نوادر كثيرة

ولى خراسان نصر بن ميار ولاء هشام وأمره أن يكتب يوسف بن عمر

وفي ولاية يوسف خرج بالكوفة زيد بن علي بن الحسين وسبب خروجه ظلم يوسف بن عمر وسوء تديره وكان زيد قد بايعه كثير من أهل الكوفة سراً قيل ١٥ ألفاً وقيل أربعون وقد نصحه بعض بني عمر بعدم الخروج لأن أهل الكوفة لا يعتمد عليهم فلم يصغ : وبلغت الأخبار يوسف بن عمرو وهو بالحيرة قتيلاً له ولما علم بذلك أهل الكوفة جاؤا زيدا وقالوا له . ما فوالك في أبي بكر وعمر قال رحمهما الله وغفرلها ما سمعت أحداً من أهل بيتي يقول فيهما إلا خيراً وإن أشد ما أقول فيما ذكرتم إنا كنا أحق بسultan ما ذكرتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن الناس أجمعين فدفعونا عنه ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كفر أو قدولوا فعدلوا في الناس وعملوا بالكتاب والسنة قالوا فلم يظلمك هؤلاء إذا كان أولئك لم يظلموك فلم تدعو إلى قتالهم : فقال إن هؤلاء ليسوا كأولئك هؤلاء ظالمون لي ولكم ولا أنفسهم وإنما ندعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وإلى السنن أن تحيا وإلى البدع أن تطفأ فإن اجتمعونا سعدتم وإن أيتم فليست عليكم بوكيل فقارقه ونكثوا بيعته وقالوا سبق الإمام يعنون محمداً الباقر وكان قد مات فسيام زيد الرافضة . وفي الليلة التي كان قد اتفق معهم على الخروج فيها لم يأتها أكثر من متي نفس ولم يكن القتال الذي قاموا به مما يورثهم دولة لقلة عددهم وانتهى الأمر بقتل زيد ودفنه أصحابه فدل يوسف على موضع قبره فأخرجه وأمر أن يصلب بالكناسة وسير رأسه إلى هشام فصلب على باب دمشق : وإلى زيد هذا تنسب الشيعة الزيدية وهم كثيرون ببلاد اليمن

أمانصر بن سيار عامل خراسان فله غزوات إلى ماوراء النهر كان له فيها النصر دائماً : ووضع الجزية عن أسلم من العجم ، وانتهت مدة هشام ويوسف بن عمر على العراق ونصر على خراسان

في أرمينية وأذربيجان - كان أمير أرمينية وأذربيجان الجراح بن عبد الله الحكيم وكان له غزوات إلى ماوراء بلنجر وفي سنة ١٠٧ عزل هشام وولى بدله مسلمة بن عبد الملك فأرسل مسلمة نائباً عنه وهو الحارث بن عمر الطائي فافتتح من بلاد الترك رستاقاً وقرى كثيرة وأثر فيها أثراً حسناً وفي سنة ١١٠ سار مسلمة إلى الترك من باب اللان فأتى ملكهم في جموعه فاقتلوا قريباً من شهر وكانت الهزيمة على الترك وفي سنة ١١١ عزل هشام مسلمة ورد الجراح فدخل بلاد الخزر من ناحية

تفليس ففتح مديتهم البيضاء وانصرف سالما فجمعت الخزر جموعها واحتشدت وساعدتهم الترك من ناحية اللان فلقبهم الجراح فيمن معه من أهل الشام فاقتلوا أشد قتال رآه الناس فصبر الفريقان وتكاثر الخزر والترك على المسلمين فقتل الجراح ومن معه بمرج أردبيل : وبذلك طمع الخزر في البلاد وأوغلوا فيها حتى قاربوا الموصل وعظم الخطب فلما علم ذلك هشام استعمل على تلك البلاد سعيداً الحرشي وأتبعه بالجنود ولما وصل أرزن لقيته فلول الجراح فأخذهم معه حتى وصل إلى خلط فافتحها عنوة ثم سار عنها وفتح القلاع والحصون شيئاً بعد شيء إلى أن وصل برذعة فنزلها . كان ابن ملك الترك بأذربيجان يغير على بلادها وهو يحاصر مدينة ورتان ولما بلغه وصول الحرشي رحل عنها فوصلها الحرشي وليس بها أحد فارتحل حتى أتى أردبيل وهناك بلغه أن الخزر على قرب منه ومعهم خمسة آلاف من المسلمين أسارى وسبائاً فسار اليهم ليلاً فوافاهم آخر الليل وهم نيام ففرق أصحابه في أربع جهات فكبسهم مع الفجر فما بزغت الشمس حتى جاموا على آخرهم وأطاق الحرشي من معهم من المسلمين وأخذهم إلى باجروان : ثم تجمعت الخزر مرة أخرى ولقيها الحرشي بجهة برزند واقتلوا قتالاً شديداً انهزم فيه الخزر هزيمة منكراً وعلى الجملة فإن الحرشي أذل الخزر إذلالاً شديداً واستنقذ منهم كل ما كانوا قد استولوا عليه وأرسل الحرشي بأخبار انتصاره إلى هشام فكتب إليه هشام يأمره بالقدوم عليه وولى أرمينية وأذربيجان أخاه مسلمة ثانياً فسار إلى الترك في شتاء شديد حتى جاز البلاد في آثارهم وفتح مدائن وحصونا ودان له من وراء بلنجر فاجتمعت تلك الأمم جميعها الخزر وغيرهم عليه في جمع كثير فلما علم مسلمة ذلك أمر أصحابه فأوردوا النيران ثم تركوا أخياهم وأثقالهم وعادهم وعسكره جريدة وقدم الضعفاء وآخر الشجعان وطورا المراحل كل مرحلتين في مرحلة حتى وصل إلى الباب والابواب في آخر رمق

وفي سنة ١١٤ قدم على هشام مروان بن محمد فشكا إليه مسلمة وأنه لم يفعل شيئاً مع هذا العدو الشديد وطلب إليه أن يولي أرمينية وأن يمده بمائة وعشرون ألف مقاتل ليوقع بالخزر والترك وقعة يؤدبهم بها فاجابه إلى ذلك هشام وعزل مسلمة وولى مروان الجزيرة وأرمينية وأذربيجان وسير الجنود إليه فدخل مروان بلاد

الخزر وسار فيها حتى انتهى إلى آخرها وملك الخزر ينفذ بجموعه أمامه ذليلاً فأقام مروان في تلك البلاد أياماً ودخل بلاد ملك السرير فأوقع بأهله وفتح أقلا عارداً له الملك ولما رأى أهل تلك البلاد ما عليه مروان من القوة صالحوه فعاد عنهم وكان مروان يلح على أهل تلك البلاد بإظهار القوة حتى لم يكونوا يحدثون أنفسهم بحربه وخافه الترك خوفاً شديداً ودانت له جميع البلاد التي على شاطئ بحر الخزر في الشمال

كانت الحرب لا تنقطع بين المسلمين والروم من جهة الحد الشمالي للبلاد الإسلامية ولذلك كانت حماية الثغور مما يهتم به الخلفاء جداً لاهتمام ويولون أمرها كبار القواد وكانت الشواني والصوائف دائماً الحركة ومن اشتهر بقيادة الجيوش في تلك الاصلع مروان بن محمد (قبل أن يولى أرمينية) ومسلمة بن عبد الملك ومعاوية بن هشام وسعيد بن هشام وسليمان ابن هشام وقد افتحوا في غزواتهم بلداناً كثيرة رومية منها قرنية وخرشنة وقيسارية وكثيراً من الحصون والقلاع

وكانت مراكب البحر لا تزال تغير على الروم من البحر وكان أمير البحر في عهد هشام عبد الرحمن بن معاوية بن حديج ومن أكبر القواد عبد الله بن عقبة

ومما ينبغي ذكره في حروب الروم قتل عبد الوهاب بن بخت سنة ١١٣ وكان يغزو مع عبد الله البطال أرض الروم فانهزم الناس عن البطال فحمل عبد الوهاب وصاح أنا عبد الوهاب بن بخت أمن اللجنة تفرون ثم تقدم في نحر العدو فمز برجل يقول واعط شاه فقال تقدم الرى أمامك غلط القوم فقتل : وفي سنة ١٢٢ قتل عبد الله البطال وكان كثير الغزو إلى بلاد الروم والإغارة على بلادهم وله عظيم وكانوا يخافونه خوفاً شديداً وسيره عبد الملك بن مروان مع ابنه مسلمة إلى بلاد الروم وأمره على رموس أهل الجزيرة والشام وأمره أن يجعله على مقدمته وطلأته وقال إنه ثقة شجاع مقدم فجله مسلمة على عشرة آلاف فارس فكان بينه وبين الروم

ولما أشرنا إلى ذكر عبد الوهاب والبطال لأنهما بطلارواية كبيرة ألفت في عصر لانهلته بالتحقيق وعرفت بسيرة ذات الهمة والعامه يلفظونها (الدهمة) وهي أم عبد الوهاب وقد كنا في صغرنا نسمعها من بعض (المحدثين) وتنفسك بقراءتها اليوم لا نرى أحداً يقرأ منها شيئاً وخيالها يشبه خيال سيرة الظاهر يبرس فيظهر أنهما ألفا في عصر واحد

في الحجاز

كان والي الحجاز محمد بن هشام المخزومي خال عبد الملك بن مروان وفي سنة ١٠٦ هـ حج هشام بن عبد الملك : ومما يروى عنه في حجه هذا أنه لقيه سعيد بن عبد الله ابن الوليد بن عثمان بن عفان فسار إلى جنبه يقول يا أمير المؤمنين إن الله لم يزل ينعم على أهل بيت أمير المؤمنين وينصر خليفته المظلوم ولم يزالوا يلعنون في هذه المواطن أبا تراب فإنها مواطن صالحة وأمير المؤمنين ينبغي له أن يلعنه فيها : فشق على هشام قوله وقال لا قدمنا لشتم أحد ولا لعنه . قدمنا حجاجا ثم قطع كلامه وأقبل على أبي الزناد راوى هذا الحديث يسأله عن الحج ومناسكه

ولما دخل مكة كلبه إبراهيم بن محمد بن طلحة وهو في الحجر فقال له أسألك بالله وبحرمة هذا البيت الذي خرجت معظاله ألا رددت عليّ ظلامتي قال أي ظلامته قال داري قال فأين كنت عن أمير المؤمنين عبد الملك قال ظلمني : قال فالوليد وسليمان قال ظلماني قال نعمر : قال رحمه الله ردها عليّ قال فيزيد بن عبد الملك . قال ظلمني وقبضها مني من بعد قبضتي لها وهي في يدك فقال هشام لو كان فيك ضرب لضربتك قال فيّ والله ضرب بالسيف والسوط فانصرف هشام وهو يقول لا يزال في الناس بقايا ما رأيت مثل هذا

واستمر أمير الحجاز محمد بن هشام وهو الذي يقيم للناس حجهم إلا في سنة ١١٦ هـ فإن الذي أقام الحج هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك ولي العهد وفي سنة ١٢٣ هـ حج يزيد بن هشام بن عبد الملك

ولم يحصل في الحجاز حوادث ولا ثورات في عهد هشام أما أمر مصر والمغرب فستكلم عليه إن شاء الله وحده في تاريخ مصر هذا بحمل حال الأمة العربية في عهد هشام الذي طال ومنه يعرف ما كانت عليه من القوة وثبات العزيمة أمام من يجاررها من الأعداء إلا أن الذي يؤخذ عليها هو ظهور عصبية الجاهلية بين العرب المقيمين بخراسان فكانت ثلاث فرق ينفس بعضهم على بعض كل خير وهم القحطانية والقيسية والرابعة ومن عيوب الأمم الكبرى أن تكون شعبا جنسية فإن هذا مما يؤذن بانحلالها وغلبة عدوها عليها وقد يكون الدين أو ما يقوم مقامه من الجامعات مزيلا لهذا العيب متى كان سلطانه على الفوس قويا فإذا ضعف

أثره قليلا ونفض عرق التعصب الذميم فمن المؤكد أنه لا بقاء للأمة معه وهكذا كان حال الأمة العربية بعد هذا العهد بقليل

ولاية العهد

كان ولي العهد بحسب وصية يزيد بن عبد الملك هو الوليد بن يزيد فبدله هشام أن يعزله ويولي بدله ابنه مسلمة واحتال لذلك فلم يفلح وإن كان قد أجابه بعض القواد إلى ما أراد وقد انتهى زمن هشام والوليد مباعد له نازل بالأزرق على ماء له بالأردن

وفاة هشام

لست خلون من شهر ربيع الآخر سنة ١٢٥ توفي هشام بن عبد الملك وكانت خلافته تسع عشرة سنة وستة أشهر وأحد عشر يوما (من ٢٥ شعبان سنة ١٠٥ إلى ٦ ربيع الأول سنة ١٢٥)

صفته

كان هشام مشهوراً بالحلم والعفة : شتم مرة رجلاً من الأشراف فقال له الرجل أما تستحي أن تشتمني وأنت خليفة الله في الأرض : فاستحيا منه هشام وقال اقتص مني قال إذا أنا سفيه ممالك قال نخذ مني عوضاً من المال قال ما كنت لأفعل : قال فهبها لله : قال هي لله ثم لك : فنكث هشام رأسه واستحيا وقال والله لا أعود لمثلها أبداً قال عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس جمعت دواوين بني أمية فلم أرد يوماً أصح ولا أصاح للعامة والساطان من ديوان هشام وصلاح الديوان وصحته من أعظم ما يمتاز به الخلفاء بعضهم على بعض : والمراد بالديوان ديوان الخراج أو هو بعبارة جديدة الميزانية التي بها يعرف ما يرد على الدولة وما يصرف : ولعل هذا هو الذي جعل الناس يصمون به بوصمة البخل لأن ذا الديوان الصحيح لا يكون مسرفاً حتى يحبه الشعراء والكتاب ويشيدوا بذكره . ومما يؤخذ عليه ما فعله مع الوليد بن يزيد فإنه أساء إليه كثيراً حتى ساء خلقه . ودعا القواد إلى خلع الوليد فأجابه كثير منهم ثم لم ينفذ ما أراده فجلهم عرضة لانتقام الوليد بعد موته

١١ - الوليد الثاني

هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان وأمه أم الحجاج بنت محمد بن يوسف

الثقفي كان واليا للمهد بعد هشام وكان مغاضبا له في حياته حتى خرج وأقام في البرية كما ذكرناه

ولم يزل مقبلا في تلك البرية حتى مات هشام فجاءه الكتاب بموته وبيعة الناس له فكان أول ما فعله أن كتب إلى العباس بن عبد الملك بن مروان أن يأتي الرصافة فيحضرها فيها من أموال هشام وولده وعياله وحشمه لإمساكه بن هشام فإنه كلم أباه في الرق بالوليد فقدم العباس الرصافة ففعل ما كتب به الوليد . وقد أثر عن الوليد شعر كثير في الشبهة بهشام فمن ذلك قوله

هالك الأحوال المشـ نوم وقد أرسل المطر وملكننا من بعد ذا
ك فقد أورد الشجر فأشكر الله أنه زائد كل من شكر
وقوله

ليت هشاما كان حيا فيرى محله الأوفر قد أنزا
ليت هشاما عاش حتى يرى مكياه الأوفر قد طبعا
كلناه بالصاع الذي كاله وما ظلمناه به أصبا
وما ألفنا ذاك عن بدعة أحله الفرقان لي أجمعا

كان مما يهم الوليد أن ينتقم من كل من أعان هشاما عليه وهم كثير من سادة الأمة وأفراد البيت الأموي

كان ممن أجاب هشاما إلى خلع الوليد محمد وإبراهيم ابنا هشام بن اسماعيل المخزوميان فوجه الوليد إلى المدينة يوسف بن محمد الثقفي والياً عليها ودفع إليه محمداً وإبراهيم موثقين في عباتين فقدم بهما المدينة فأقامهما للناس ثم حملا إلى الشام فأحضرا عند الوليد فأمر بجلدهما فقال محمد أسألك بالقراءة . قال أي قراءة بيننا قال فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب بسوط إلا في حد : قال فني حد أضربك رقود أنت أول من فعل بالعرجي وهو ابن عمي وابن أمير المؤمنين عثمان (وكان محمد قد أخذه وقيده وأقامه للناس وجلده وسجنه إلى أن مات بعد تسع سنين لهجاء العرجي إياه) ثم أمر به الوليد بجلده هو وأخوه إبراهيم ثم أوثقهما حديدأ وأمر أن يبعث بهما إلى يوسف بن عمر وهو على العراق فلما قدم بهما عليه عذبهما حتى ماتا وأخذ سليمان بن هشام بن عبد الملك فضربه مائة سوط وحلق رأسه ولحيته وغربه

إلى عمان من أرض الشام وحبس يزيد بن هشام وفرق بين روح بن الوليد وبين
امراته وحبس عدة من ولد الوليد وهؤلاء الثلاثة من أفراد البيت المالک
وكان خالد بن عبد القسرى سيداً من سادات اليمن فطلب إليه الوليد أن يبايع لابنيه
الحكم وعثمان بولاية العهد من بعده فأبى فغضب عليه الوليد وكان ذلك سبباً في أن
أرسله إلى يوسف بن عمر الثقفي وإلى العراق فزاع ثيابه وألبسه عباءة وحمله في حمل
بغير وطاء وعذبه عذاباً شديداً وهو لا يكلمه كلمة ثم حمله إلى الكوفة فعذبه عذاباً
شديداً حتى مات فأفسد ذلك على الوليد قلوب اليمانية وفسدت عليه قضاة وهم
أكثر جند الشام

وصار بنو أمية يشيعون عن الوليد بين الناس القبايح ورموه بالكفر وكان أكثرهم
فيه يزيد بن عبد الملك وكان الناس إلى قوله أميل لأنه كان يظهر النسك
بذلك كله نفرت من الوليد قلوب الخاصة والعامة وما سبب ذلك كله إلا شهوة الانتقام
التي لا يستقيم بها ملك ولا يكون معها صلاح وإذا كان الانتقام يقبح بالناس فهو
من الملوك أقبح وبذهاب ملكهم أسرع : أتت اليمانية يزيد بن الوليد فأرادوه هلى
البيعة فاستشار في ذلك أخاه العباس بن الوليد فنهاء عن ذلك ولكنه ولم ينته وبايعه
الناس سرّاً وبعث دعائه فدعوا إليه الناس وبلغ الخبر مروان بن محمد بن مروان
وهو بأرمينية فكتب إلى سعيد بن عبد الملك يأمره أن ينهى الناس ويكفهم ويحذرهم
الفتنة ويخوفهم خروج الأمر عنهم فأعظم سعيد ذلك وبعث بكتاب مروان بن محمد
إلى العباس بن الوليد فاستدعى العباس يزيد وتهده فكتبه يزيد الخبر فصدقه ولما
اجتمع ليزيد أمره أقبل إلى دمشق وقد بايع له أكثر أهلها سرّاً وكان واليها عبد الملك
ابن محمد بن الحجاج فاستولى يزيد على دمشق وجهز جيشاً لمقاتلة الوليد عليه عبد العزيز
ابن الحجاج بن عبد الملك فذهب إليه وهو بالاعداف عن أرض عمان فقاتله ولما
أحس الوليد بالغلبة دخل قصره وأغلق عليه بابه وجلس وأخذ مصحفاً فنشره يقرأ
فيه وقال يوم كيوم عثمان فصعدوا على الحائط ودخلوا عليه فقتلوه وحزوا رأسه
وذهبوا به إلى يزيد فنصبه على ربح وطيف به في دمشق

وكان قتله لليلتين بقيتا من جمادى الآخرة سنة ١٢٦ وكانت مدة خلافته سنة وثلاثة
أشهر : وبقتله افتتح باب الشؤم على بني أمية

١٢ — يزيد الثالث

هو يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان وأمه أم ولد اسمها شاه آفريد بنت فيروز ابن يزدجرد بن شهريار بن كسرى وفي ذلك يقول

أنا ابن كسرى وأبي مروان وقصر جدى وجدى خاقان

ببيع بالخلافة بعد مقتل الوليد بن يزيد بن عبد الملك للبتين بقيتا من جمادى الآخرة سنة ١٣٦ وكان يسمى يزيد الناقص قيل لأنه نقص من أعطيات الناس ما زاده الوليد بن يزيد وردّها إلى ما كانت عليه زمن هشام : وكانت ولاية يزيد فاتحة اضطراب في البيت الأموي ومبدأ انحلاله وذهاب سعاده

وأول ما كان من الاضطراب بالشام قيام أهل حمص ليأخذوا بثأر الوليد عن قتله وأمر وعليلهم معاوية بن يزيد بن حصين وتابعهم على ما أرادوا من ذلك مروان ابن عبد الله بن عبد الملك وكان عاملا للوليد على حمص وهو من سادة بني مروان نبلا وكرما وعقلا وجمالا : فلما بلغ يزيد خبرهم أرسل إليهم رسلا فيهم يعقوب ابن هانيء وكتب إليهم أنه ليس يدعو إلى نفسه وإنما يدعو إلى الشورى فلم يرض بذلك أهل حمص وطرّدوا رسل يزيد وحينئذ جهز لهم جيشا عليه سليمان بن هشام فسار ذلك الجيش حتى نزل حواريين . كان أهل حمص يريدون الذهاب إلى دمشق فأشار عليهم مروان بن عبد الله أن يبدؤا بقتال هذا الجيش فانهموه فقتلوه هو وابنه وولوا أبا محمد السفياي وتركوا جيش سليمان ذات اليسار وساروا إلى دمشق فسار سليمان مجدا في أثرهم فلحقهم بالسليمانية وكان يزيد قد أرسل جندا آخر يقدمه عبد العزيز بن الحجاج فاجتمع الجندان على أهل حمص فهزموهم وقتلوا منهم عددا عظيما ولما رأوا ذلك دانوا يزيد وبايعوه وكان فعل أهل حمص فعل أهل فلسطين فإنهم طردوا عاملهم وولوا أمرهم يزيد بن سليمان بن عبد الملك وكذلك فعل أهل الأردن وولوا أمرهم محمد بن عبد الملك واجتمعوا مع أهل فلسطين على قتال يزيد بن عبد الملك فسير إليهم يزيد سليمان بن هشام في أهل دمشق وأهل حمص الذين كانوا مع السفياي وكانت عدتهم أربعة وثمانين ألفا ولم تتم لأهل فلسطين والأردن لأنهم اختلفوا ففترق أمرهم وانتهوا بالبيعة ليزيد

وكما كان هذا الخلاف والشقاق بالشام كان الأمر على أشد من ذلك بالعراق والمشرق فإن يزيد ولي العراق منصور بن جمهور وعزل عنه يوسف بن عمر فذهب منصور إلى الكوفة وأخذ البيعة بها ليزيد ثم أرسل العمال إلى خراسان فامتنع نصر ابن سيار من تسليم عمله إلى عمال منصور وضبط البلاد وأعطى الناس بعض أعطياتهم فطالبوه ببقية العطاء فأبى ذلك عليهم : قام في وجهه رجل من كبار اليمن هو جديع بن علي الأزدي المهدي وياقوب بالكرمانى لأنه ولد بكرمان وقام معه اليمانية يريدون إفساد الأمر على نصر فقامت النزارية مع نصر عصية له وبذلك نبض عرق العصية الجاهلية بين الحين العظيمين من العرب وهما اليمانية والنزارية فاستحضر نصر الكرمانى وحبسه فاحتالت الأزدي حتى أخرجوه من محبسه وجمع الناس لحرب نصر وكادت الحرب تقع بينهما لولا أن سعى الناس بالصالح بينهما ولكنه صلح على فساد لأن كلا منهما كان يخاف الآخر وبهذا صارت بلاد خراسان مرعى هنيئاً لدعاة بنى العباس : ولم يكن عند ولاية الأمر من بنى أمية بالشام ما يمكنهم من سب هذه الكلمة التي أثاروها على أنفسهم بهذا الانشقاق المؤذن بالانحلال

لم تطل مدة يزيد في الخلافة فإنه توفي لعشرين من ذي الحجة سنة ١٢٦ بعد خمسة أشهر واثنين وعشرين يوماً من استخلافه . وكان قد عهد بالولاية من بعده لأخيه إبراهيم بن الوليد ثم لعبد العزيز بن الحجاج بن عبد الملك : فلما توفي يزيد قام بالأمر من بعده أخوه إبراهيم غير أنه لم يتم له الأمر فكان تارة يسلم عليه بالخلافة وتارة بالإمارة وتارة لا يسلم عليه بواحدة منهما .

وسبب ذلك أن مروان بن محمد بن مروان وإلى الجزيرة وأرمينية لم يرض ولاية إبراهيم فسار إلى الشام في جنود الجزيرة فاستولى على قنسرين وحصن ولما وصل عين الحر قابله جنود أرسلت لحربه من قبل إبراهيم بن الوليد فالتصروا عليهم مروان وهزمهم هزيمة منكرة ثم أخذ عليهم مروان البيعة له ثم سار حتى أتى دمشق فاستولى فاستولى عليها وبايعه أهلها وهرب إبراهيم بن الوليد فآمنه مروان ولعدم تمام الأمر لإبراهيم لم يعده المؤرخون من الخلفاء

١٣ - مروان الثاني

هو مروان بن محمد بن مروان بن الحكم وأمه أم ولد كردية كانت لابراهيم بن الاشرافأخذها محمد بن مروان يوم قتل ابراهيم فولدت له مروان سنة ٧٠ من الهجرة وكان واليا على الجزيرة وأرمينيا كما كان أبوه قبل ذلك وكان الناس يلقبونه بالجمعدى لانه تعلم من الجمعد بن درهم مذهبه في القول بخلق القرآن والقدر وغير ذلك . وبويع الخلافة في دمشق بعد انتصاره على أهلها سنة ١٢٧

كانت مدة مروان كلها مملوءة بالفتن والاضطرابات منذ بويع إلى أن قتل وأول ما كان من ذلك خروج عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بالكوفة داعيا إلى نفسه وكان معه من الشيعة عدد عظيم جدا وكان والي العراق عبد الله بن عمر بن عبد العزيز فجند في حربه وكانت العامة تميل اليه لمحبتهم لآبيه فساعد ذلك على أن غلب عبد الله بن معاوية ونفاه عن العراق

ثم كان بالشام ما هو أفظع من ذلك وهو الخلاف المتوالى على مروان من أهل الأمصار الكبرى فاتقض عليه أهل حمص وكان له معهم واقعة هائلة انتصر فيها عليهم وقتل منهم مقتلة عظيمة . ثم خالف عليه أهل الغوطة لخاربهم وانتصر عليهم . ثم خالف عليه أهل فلسطين فكانت له معهم وقائع انتصر فيها عليهم : ثم ثار عليه سليمان بن هشام بن عبد الملك فإنه قد حسن له بعض دعاة الشر والفتنة خلع مروان وقالوا له أنت أوضأ عند الناس من مروان وأولى بالخلافة . فأجابهم إلى ذلك وسار بإخوته ومواليه معهم فحسروا بفسادهم وقسرين وكاتب أهل الشام فأتوه من كل وجه وبلغ الخبر مروان وكان بقرقيسيا فآقل اليه بالجنود ولاقاه بقرية خساف من أرض قسرين وكانت النتيجة أن انهزم سليمان وجنده وأسر مروان منهم عددا عظيما قتلهم ويقال إنه أحصيت القتلى من جند سليمان يومئذ فبلغت ثلاثين ألفا ومضى سليمان في هزيمته حتى وصل حمص فاجتمعت عليه الفلول فقصدته مروان وفي الطريق قابله جنود سليمان فانهزموا ولما علم سليمان بهزيمتهم ترك حمص وسار إلى تدمر فأقام بها أما مروان فأتى حمص واستولى عليها . فأتى ترون أن القوة التي كان يرتكز عليها ملك بني أمية وهي جنود الشام قد انشقت انشقاقا محزنا تبعا لانشقاق البيت

المالك وهذا أعظم ما يساعد العدو الذي يعرف كيف يتهز الفرص
لم تقف الاضطرابات عند هذا الحد بل وجدت بقايا الخوارج الفرصة لإظهار ما في
أنفسهم فخرج الضحاك بن قيس الشيباني وأتى الكوفة واستولى عليها من يد أميرها
عبد الله بن عمر بن عبد العزيز فهرب عبد الله إلى واسط فتبعوه ولما اشتدت
الحرب سلم عبد الله الأمر إلى الضحاك وبايعه وصار من عداد الحرورية
وكذلك دخل في هذه البيعة سليمان بن هشام بن عبد الملك ولما تم ذلك
ذلك للضحاك عاد إلى الموصل فافتحها واستولى على كورها وكان مروان إذ ذاك
محاصراً لحصن فلما بلغه الخبر كتب إلى ابنه عبد الله وهو خليفته بالجزيرة يأمره أن
يسير إلى نصيبين فيمن معه لينع الضحاك عن توسط الجزيرة فسار إليها في سبعة
آلاف فسار إليه الضحاك وحصره في نصيبين وكان مع الضحاك نحو من مائة ألف
ولما انتهى مروان من أمر حصن سار لمقابلة الضحاك فالتقى به في نواحي كفر توتا
فصلت بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها الضحاك فولى الخوارج عليهم سعيد بن
بهدل الخبيري أحد قواد الضحاك وأعادوا الكرة على جند مروان فانهزم القلب وفيه
مروان ووصل الخبيري إلى خيمته وثبتت الميمنة والميسرة ولما رأى أهل العسكر
قلة من مع الخبيري ثار إليه العبيد بعد الخيم فقتلوه هو ومن معه وبلغ الخبر مروان
وقد جاز المعسكر بخمسة أميال منهزماً فانصرف إلى عسكره ورد خيوله إلى مواقعها
وبات ليلته في عسكره

ولما علم الخوارج بقتل الخبيري ولوا بدله شيان بن عبد العزيز اليشكري فأقام
يقاتل مروان ولكنه لما رأى أن الناس يتفرقون عنه انصرف بمن معه إلى الموصل
فتبعهم مروان وأقام يقاتلهم ستة أشهر

في أثناء ذلك سير مروان يزيد بن عمر بن هبيرة إلى العراق بالجنود فأجلى الخوارج
عن أمصاره وضبطها ولما تم له ذلك سير جنداً لمساعدة مروان فلما علم شيان بذلك
كره أن يكون بين عدوين فرحل عن الموصل فسير مروان في أثره جنداً وأمر القائد
أن يقيم حيث يقيم شيان وأن لا يبدأه بقتال فإن قاتله شيان قاتله فلم يزل يتبعه حتى
لاقاه بجيرفت وهزمه هزيمة منكرة فمضى شيان إلى سجستان فهلك بها وذلك سنة ١٣٠
ومن الذين خرجوا على مروان وشغلوه المختار بن عوف الأزدي الشهير بابي

حمزة وكان يوافي الموسم كل سنة يدعو الناس إلى خلاف مروان بن محمد ولم يزل على ذلك حتى وافى عبدالله بن يحيى في آخر سنة ١٢٨ فقال له يا رجل اسمع كلاما حسنا أراك تدعو إلى حق فانطلق معي فإني رجل مطاع في قومي فخرج حتى ورد حضرموت فبايعه أبو حمزة على الخلافة ودعا إلى خلاف مروان وآل مروان

وبينا الناس بعرة سنة ١٢٩ إذا طلعت عليهم أعلام وعمائم سود على رؤس الرماح وهم سبعمائة ففرع الناس حين رأوهم وسألوهم عن حالهم فأخبروهم بخلافهم مروان وآل مروان فراسلهم عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك وهو يومئذ على مكة والمدينة وطلب منهم الهدنة فقالوا نحن بمحجنا أضن وعليه أشح فصالحهم على أنهم جميعا آمنون بعضهم من بعض حتى ينفر الناس النفر الأخير

فوقفوا بعرة على حدة ولما كان النفر الأول نفر عبد الواحد فيه وخلي مكة فدخلها أبو حمزة بغير قتال ثم مضى عبد الواحد حتى دخل المدينة فضرب على أهلها البعث وزادهم في العطاء عشرة واستعمل عليهم عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو بن عثمان فمضوا حتى إذا كانوا بقديد لقيتهم جنود أبي حمزة فأوقعت بهم وقتلت منهم مقتلة عظيمة وذلك لسبع بقين من صفر سنة ١٣٠ ثم سار أبو حمزة حتى دخل المدينة من غير أن يأتى فيها حرباً وقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه تعلقون يا أهل المدينة أنا لم نخرج من ديارنا وأموالنا أشراً ولا بطراً ولا هبنا ولا لدولة ملك نريد أن نخوض فيه ولا لثأر قديم نيل ما ولكنا لما رأينا مصاييح الحق قد عطلت وهنف القائل بالحق وقتل القائم بالقسط ضاقت علينا الأرض بما رحبت وسمعنا داعياً يدعو إلى طاعة الرحمن وحكم القرآن فأجبنا داعى الله (ومن لا يجب داعى الله فليس بمعجز في الأرض) أقلنا من قبائل شتى الفرمانا على بغير واحد عليه زادهم وأنفسهم يتعاورون لحافاً واحداً قليلون مستضعفون في الأرض فإنا وأيدنا بنصره فأصبحنا والله جميعاً بنعمته إخواناً ثم لقينا رجالكم بقديد فدهوناهم إلى طاعة الرحمن وحكم القرآن ودعونا إلى طاعة الشيطان وحكم آل مروان فشتان لعمر الله ما بين الرشيد والغى ثم أقبلوا ليرعون يزفون قد ضرب الشيطان فيهم بجرانه وغلت بدمائهم مراجله وصدق عليهم ظنه وأقبل أنصار الله عز وجل عصائب وكتائب بكل مهند ذى روثق فدارت رحانا واستدارت رحاهم بضرب يرتاب منه المبطلون وأتم يا أهل المدينة إن تصروا مروان

وآل مروان يسحتكم الله عز وجل بعذاب من عنده أو بأيدينا ويشف صدور قوم
مؤمنين يا أهل المدينة أولكم خير أول وآخركم شر آخر يا أهل المدينة الناس منا ونحن
منهم إلا مشركاً أو عابداً وثناً أو مشرك أهل الكتاب أو إماماً جائراً يا أهل المدينة
من زعم أن الله عز وجل كلف نفساً فرق طاعتها أو سألها ما لم يؤتها فهو لله عز وجل
عدو ولنا حرب يا أهل المدينة أخبروني ثمانية أسهم فرضها الله عز وجل في كتابه
على القوى والضعيف فجاء تاسع ليس له منها ولاية ولا سهم واحد فأخذها لنفسه
مكابراً محارباً لربه يا أهل المدينة بلغني أنكم تنقصون أصحابي قلم شباب أحداث
وأعراب جفاة ويلكم أهل المدينة وهل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلا شباباً أحداثاً شباب والله مكتهلون في شبابهم غصية عن الشر أعينهم ثقيلة عن
الباطل أقدامهم قد باعوا الله عز وجل أنفساً تموت بأنفس لا تموت قد خالطوا كلامهم
بكلامهم وقيام ليلهم بصيام نهارهم منحنية أصلابهم على أجزاء القرآن كلما مروا بآية
شوق شهبوا شوقاً إلى الجنة فلما نظروا إلى السيوف قد انتضبت والرماح قد شرعت
وإلى السهام قد فوقت وأرعدت الكتيبة بصواعق الموت واستخفوا وعيد الكتيبة
لوعيد الله عز وجل ولم يستخفوا لوعيد الكتيبة فطوبى لهم وحسن مأب فكم من
عين في منقار طائر طالما فاضت في جوف الليل من خوف الله عز وجل وكم من يد
زالت عن مفصامها طالما اعتمد بها صاحبها أقول قولي هذا وأستغفر الله من تقصيرنا
(وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب)

ثم إن أبا حمزة ودع أهل المدينة وسار نحو الشام وكان مروان قد انتخب من
عسكره أربعة آلاف فارس واستعمل عليهم عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي
وأمره أن يجرد في السير ويقا تل الخوارج فإذا ظهر بهم سار حتى يبلغ اليمن
ويقا تل عبد الله بن يحيى فسار ابن عطية حتى لقي أبا حمزة بوادي القرى
فقاتله حتى قتله وهزم أصحابه ثم سار إلى المدينة فأقام بها شهراً وبعد ذلك سار إلى اليمن
وبلغ عبد الله بن يحيى مسيره إليه وهو بصنعاء فأقبل إليه بمن معه ولما التقيا قتل عبد الله
وحمل رأسه إلى الشام

كل هذه المشاغل والفتن التي كانت بالشام والحجاز شغلت مروان عن خراسان
وما كان يجري فيها فكان ذلك أعظم مساعد لشعبة بن العباس ورئيسهم المقدام أبي مسلم

الخراساني على أخذ خراسان ومبايعة أهلها على الرضا من بني العباس ثم مدوا سلطانهم إلى العراق فاستولوا عليه من عمال بني أمية (وسن فصل حديثهم وما كان منهم حينما نشغل بتاريخ الدولة العباسية)

وفي شهر ربيع الأول سنة ١٣٢ بويج بالكوفة لأبي العباس السفاح أول الدولة العباسية وبعد أن تم له الأمر بالعراق فكر في إرسال الجند لمروان حتى يقضى عليه القضاء الأخير فاختارعه عبدالله بن علي قائداً لذلك الجند فسار حتى التقى بمروان وجنده على نهر الزاب لليلتين خلتا من جمادى الآخرة سنة ١٣٢ وهناك كانت الموقعة العظمى بين الجندين وانتهت بهزيمة مروان بن محمد بعد أن قتل ممن معه مقتلة عظيمة وكانت الهزيمة لإحدى عشرة ليلة خلت من جمادى الآخرة وصار مروان ينتقل من بلد إلى آخر وعبدالله بن علي يتبعه ولما جاز مروان أرض الشام قاصداً مصر أرسل عبدالله في أثره أخاه صالح بن علي فلم يزل وراءه حتى عثر به نازلاً في كنيسة بقرية بوسير وبعد قتال خفيف قتل مروان لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ١٣٢ وبقتله انتهت أيام الدولة الأموية وأبتدأ عصر الخلافة العباسية (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير)

الخاتمة

في مدينة الاسلام في عهد الدولة الاموية وأسباب سقوطها

الخلافة الإسلامية

لبست الخلافة في عهد الدولة الاموية مظهر الملك وأبهته واستشعرت سطوة الحكم وعظمته فبعد أن كان الخلفاء الراشدون للناس كافة لا يمنعهم دون الخليفة حجاب ولا يصدم عنه باب وجد في العهد الاموي الحجاب والمقاصير في المساجد الجامعة وبعد أن كان يقول عمر بن الخطاب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم في أعوجاجا فليقمه قال عبد الملك بن مروان في خطبته بعد قتل ابن الزبير ولا يأمرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه وبعد أن كان الخليفة يختلط بالناس كأخدم في الأسواق والجامع يأمر وينهى ويربي ويؤدب رأينا الوليد بن عبد الملك تصرف له الناس من المسجد النبوي حينما أراد مشاهدته وأثر الصناعة فيه وكادوا يصرفون سعيد بن المسيب شيخ الفقهاء بالمدينة لولا جلال سنه واحترام الأمير عمر ابن عبد العزيز له وبعد أن لم يكن للخليفة شارة يمتاز بها صرنا نروى الروايات عن قضيب الخلافة وخاتمها ونشهد الوليد بن يزيد بن عبد الملك حينما جاءه نعي عمه هشام ابن عبد الملك

طاب يومى ولدت شرب السلافة وأنا نأى من الرصافة
وأنا البريد ينعى هشاما وأنا نأى بخاتم الخلافة

وبعد أن كان الخلفاء بعيدين عن مظاهر الترف يجتزئ أخدم بأقل ما يجتزئ به الضعفاء من رهيتم ويتمنى بعد ذلك أن يخرج من الدنيا كفافا لأعليه ولاله صرنا نرى بني مروان قد انغمسوا في الترف فاخترت لهم الألوان وتبسطوا بما لذ وطاب فسمعوا الأغاني من القيان كما يروى عن يزيد بن عبد الملك وابنه الوليد بن يزيد : وبعد أن كانت الخلفاء تختار من بيوت متعددة رأينا الخلافة في هذه الدولة قد انحصرت في بيت واحد يختار كل خليفة منهم ولي عهده من أهل بيته أما ابنه أو أخاه أو ابن عمه شأن

الملك الحقيم وبعد أن كانت الأمة تساس بوازع الدين وأثره في النفس رأيناها تساس بقوة البطش وحد السيف حتى كان عبد الملك يقول للناس تطلبون منا أن نسير فيكم بسيرة الشيخين أبي بكر وعمر ولا تسيرون أتم بسيرة الناس في عهد أبي بكر وعمر فكأنه يعتذر لهم عن قسوته في معاملتهم بأنهم هم الذين حملوه على ذلك بما ظهر فيهم من بدع الأخلاق وكما تمثل يزيد بن معاوية حينما جاءه الخبر بخلع أهل المدينة له

هم بدلوا الحكم الذي في سببتي فبدلت قومي غلطة بليان

وإذا كنا على رأى من يقول إن الأمة هي التي تخلق ملوكها (وهو قول حق)
ظهر لنا صدق عبد الملك ويزيد فيما قالاه

وعلى الجملة فإن مظاهر الملك قد ظهرت على هذه الدولة من أول وجودها كما أن الترف قد لحقها في آخر أمرها وهو نتيجة طبيعية لانحصار الخلافة في بيت واحد

الانتخاب والبيعة

جرى خلفاء بني أمية على اختيار أولياء العهد في حياتهم فكلهم كان مختاراً من سلفه ما عدا رأس هذه الدولة معاوية بن أبي سفيان ومروان بن الحكم ويزيد بن الوليد ابن عبد الملك ومروان بن محمد فإن أربعتهم قد أخذوها بالقوة فمعاوية اختاره أهل الشام فغالب بهم حتى استقر له الأمر واجتمعت عليه الكلمة : ومروان اختاره بعض أهل الشام عقب موت معاوية الثاني فغالب بهم حتى فاز بعض الفوز وتم الأمر لبني أمية على يد ابنه عبد الملك . ويزيد الثالث خرج على ابن عمه الوليد بن يزيد الثاني حتى قتله وحل محله . ومروان بن محمد دعا إلى نفسه عقب موت يزيد الثالث فبايعه قوم وكرهه آخرون ولم يزل في أخذ ورد حتى دالت دولتهم على يده

أما من عدا هؤلاء الأربعة وهم تسعة الخلفاء فقد كانوا مختارين من قبل أسلافهم فيزيد الأول اختاره أبوه معاوية . ومعاوية الثاني اختاره يزيد : وعبد الملك اختاره أبوه مروان : والوليد وسليمان اختارهما أبوهما عبد الملك وعمر ويزيد اختارهما سليمان : الأول ابن عمه ، والثاني أخوه . وهشام والوليد الثاني اختارهما يزيد : الأول أخوه . والثاني ابنه

ولم يحصل في عهد بني أمية أن اختار أحدهم واحداً لولاية عهده بل كانوا دائماً يختارون من يلي عهدهم ومن بعده وهذه من أغلاطهم التي جربوا سوء نتائجها ولم يرعوا

عنها فكانت سببا مهما من أسباب القضاء على دولتهم كما سيأتى توضيحه
وكانوا يأخذون البيعة فى حياتهم لولاية عهدهم فإذا مات الخليفة جددت البيعة
مرة ثانية تأكيدا للعهد والميثاق. وأول من كان يبايع أمراء البيت الأموى ثم يليهم
القواد ثم أمراء الأمصار وهؤلاء يأخذون البيعة على من تحت إمرتهم وكانت البيعة
على السمع والطاعة والعمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقد شذوا
أحيانا عن نص هذه البيعة إذا كانت عقب ثورة فقد أخذ مسلم بن عقبة المرى البيعة
على أهل المدينة بعد وقعة الحرة على أنهم خول ليزيد يحكم فى أنفسهم وأموالهم وأبنائهم
وكان الحجاج بعد هزيمة بن الأشعث لا يبايع إلا من أقر على نفسه بالكفر بخروجه

إدارة البلاد

كانت البلاد إسلامية تدار بمعرفة أمراء يختارهم الخلفاء وهم نواب عنهم
وكانت مقسمة إلى إمارات كبرى وهى

(١) الحجاز : وينتظم المدينة ومكة والطائف ويقم الأمير بالمدينة وكان يضاف إلى
ذلك أحيانا بلاد اليمن وأحيانا تكون مستقلة بأمير

(٢) العراق : وينتظم الكوفة والبصرة وخراسان والأمير يقيم فى الكوفة بعض
السنة وفى البصرة بعضها وكانت خراسان تستقل أحيانا بأمير يخاطب الخليفة
رأسا : وقد يضاف أحيانا إلى إمارة العراق بلاد اليمامة

(٣) الجزيرة وأرمينية وتنظم بلاد الموصل وأذربيجان وولايات أرمينية
(٤) أجناد الشام وكانت خمسة وهى فلسطين - والأردن - ودمشق وحمص
وقنسرين وكانت قنسرين وكورها مضمومة إلى حمص حتى كان يزيد بن معاوية فجعل
قنسرين وأنطاكية ومنبجا جندا برأسه وإنما سمى كل منها جندا لأنه يجمع كورا والتجند
التجمع وقيل سميت كل ناحية بجند كانوا يقبضون أعطياتهم فيه والأقرب أن هذا
هو أصل التسمية

(٥) مصر وإفريقية وتنظم بلاد مصر وشمال أفريقيا وكانت إفريقية فى بعض
الأحيان تستقل بوال عن مصر

(٦) بلاد الأندلس بعد فتحها تارة كانت تضم إلى إفريقية

وكل أمير كان يختار من رجاله أمراء على الكور التي هي في حدود إمارته كانت الأعمال التي ترجع إلى الخلفاء وهي :

(١) إقامة الصلاة

(٢) قيادة الجيش

(٣) جباية الخراج . والصدقات ووضع ذلك مواضعه

(٤) القضاء بين الناس في منازعاتهم : وقد كان الأمير يقوم مقامه الخليفة

أحيانا في جميع ذلك ويقيم للمسلمين صلاتهم بنفسه ويقود الجند أو يختار من رجاله قائدا للجيش ويعين جاييا للخراج فيصرف منه حاجات الإمارة وأعطيات الجنود ويرسل بما يبقى إلى الخليفة ويعين من شاء للقضاء بين الناس ونارة كانوا يقصرون الولاية على الصلاة والحرب والقضاء ويعين الخليفة عاملا للخراج يرجع إليه رأسا .

والأمراء الذين كانت إليهم النيابة العامة كانوا متمتعين بما يسمى في العرف الحاضر بالاستقلال الإداري فكانوا يتصرفون في كل شيء ويعلمون الخليفة بما عندهم من الأمور العظيمة وأظهر ما كان هذا الاستقلال في بلاد العراق في عهد زياد بن أبي سفيان وابنه عبيد الله والحجاج بن يوسف وعمر بن هبيرة وخالد بن هبيرة الله القسري إلا أن الحجاج كان أكثرهم استقلالا للثقة التي حازها عند عبد الملك وابنه الوليد

كانت المشاكل تحمل والمنازعات تقضى في حواضر الإمارات إلا أنه لا مانع يمنع ذا ظلامة من أن يرفع أمره إلى الخليفة وقد ترفع عنه ظلامته وقد ضيق على الأمراء عمر بن عبد العزيز بعض التضييق لأن ثقته كانت بهم قليلة وقد حتم عليهم أن لا ينفذوا حدا من الحدود من قتل أو قطع إلا إذا عرض عليه وأمر بتنفيذه : أما في عهد غيره فكان الأمراء يفعلون ما فوق ذلك من غير أن يعلم الخليفة بما يفعلون فكان أحدهم يأمر بقتل الرجل على أيسر الذنوب ويضربه الضرب المبرح من غير أن يكون هناك اعتراض عليه لا من الخليفة ولا من الناس

والذي دعا إلى تمتع الأمراء بهذا الاستقلال هو صعوبة المواصلات بين حاضرة الخلافة دمشق وبين حواضر الولايات فلو ألزم الأمير أن يستشير في كل ما يقع في

دائرة ولايته لطال عليهم الزمن وبقيت المشاكل من غير حل زمنا طويلا وهذا
مسبب للاضطراب الكثير

ومن أعظم ما يؤخذ على بني أمية في النصف الثاني من أيام خلافتهم إذلال الأمراء
ومصادرتهم في أموالهم وأحيانا الإتيان على أنفسهم بعد أن يعزلوا وقد ابتدأ هذا
في عهد سليمان بن عبد الملك فإنه أذل عمال الحجاج ومن كانوا يلوذون به بعد أن
مهدوا لهم السبل ووطئوا لهم المنابر واستمر الأمر على ذلك من بعد عمر بن عبدالعزيز
إلى أن انتهى أمرهم وقد كان هذا سببا من أسباب فناء البيت الأموي ومن أغرب
ما حصل لهم أن يوسف بن عمر الثقفي الذي ولي العراق بعد خالد ابن عبدالله القسري
اشترى من الوليد بن يزيد خالدا وعماله بخمسين ألف ألف فدفعه إليه فنزع ثيابه وألبسه
عباءة وحمله في حمل بغير وطاء وهذبه عذابا شديدا وهو لا يكلمه كلمة ثم حمله إلى
الكوفة فعذبه ووضع المضرسة على صدره فقتله في الليل ودفنه من وقته بالحيرة في
عباءته التي كان فيها وذلك بعد أن ولي خالد العراق خمس عشرة سنة وهو بعد هذا
سيد من سادات اليمن وعظيم عظمائهم

قيادة الجنود

تمتاز هذه الدولة بأن عصرها كله كان زمن فتح ففيه اتسعت حدود المملكة
الإسلامية من الجهة الشرقية في السند والصغد وبلاد الترك ومن الجهة الشمالية
في أذربيجان وأرمينية وبلاد الروم ومن الجهة الغربية في أفريقيا والأندلس
وكان عصرها مع هذا زمن حروب داخلية عظام . حيا مع الخوارج وحينئذ مع
طلاب الخلافة من بني علي ولم يخل عصر خليفة أموي من حروب داخلية إلا عصر
الوليد بن عبد الملك وعمر بن عبدالعزيز . فهي إذا دولة حرية . ولا جرم إن امتاز
فيها أفراد كثيرون بقيادة الجنود إلى حومة الوغى واشتهروا بالثبات ومضاء العزيمة
وحسن التدبير في الحرب وهانحن نورد على أسماعكم جملة من أولئك الأفراد العظام
الذين مر ذكرهم

من اشتهر بالشرق

(١) المهلب بن أبي صفرة الأزدي وكان عليه تاما بمكيدة الحرب والاحتراس من

غوائلها واشتهر في حروبه مع الخوارج ببلاد فارس وله حروب قليلة بما وراء النهر
وامتاز المهلب بمحبته للجماة وبغضه للفتن والثورات

(٢) قتيبة بن مسلم الباهلي وكان شجاعا مقداما لا يردّه شيء من قصده واشتهر
بحروبه بما وراء النهر فإنه دقّخ تلك البلاد وأذلّ أهلها وقد أخذ عليه خلعه
لسليمان بن عبد الملك عقب خلافته وكان ذلك سبب هلاك قتيبة وأهل بيته وقد
الدولة صالح خدمتهم

(٣) يزيد بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي وكان شجاعا لا يخطر له الفرار على بال
واشتهر بحروبه في جرجان وطبرستان فإنه ردّ أهلها إلى الطاعة بعد غدرهم
وقطعهم الطريق طريق خراسان وله حروب بعد ذلك بما وراء النهر وأخذ عليه
خلعه ليزيد بن عبد الملك عقب خلافته وكان ذلك سببا لهلاكه وهلاك أهل بيته الذين
كانوا غرة في جبين الدولة الأموية

(٤) أسد بن عبد الله القسري اشتهر بحروبه العظيمة بما وراء النهر وكان الناس
هناك يسمونه ملك العرب وهاجوه هبة لم يهابوها قائداً قبله وأخذ عليه عصيته لقومه
من اليمن على غيرهم من نزار حتى كان ذلك سببا في فساد أهل خراسان واختلافهم
(٥) محمد بن القاسم بن محمد الثقفي اشتهر بحروبه في بلاد السند على عهد الحجاج
ابن يوسف وافتتح من السند أعظم بلدانهم وأحكم الأمر بها حتى دانت له وقد قتل
في أول خلافة سليمان بن عبد الملك واشتهر في أرمينية وأذربيجان

(٦) محمد بن مروان بن الحكم الأدي كان شجاعا أيدا وعزيمة ثابتة حتى كان
أخوه عبد الملك يحسده على ذلك وله غزوات وفتوح في شمال أرمينية وأذربيجان
(٧) مروان بن محمد بن مروان كان كأيّه بطلامقداما سدّ ثغور أرمينية وأذربيجان
وأبلى فيها البلاء الحسن

(٨) الجراح بن عبد الله الحسكي وقد قتل في بعض حروبه مع الخزر واشتهر
في بلاد الروم

(٩) مسلمة بن عبد الملك كان أشجع أولاد عبد الملك بن مروان غزا القسطنطينية
المرّة الثانية وافتتح كثيرا من الحصون الرومية وقد تصرّبه عن الخلافة أن أمه كانت
أمة ولم يكن بنو أمية في أول أمرهم يولون إلا أولاد الحرائر

(١٠) أبو محمد عبد الله البطال كان رئيسا على عرب الجزيرة الذين يغزون ثغور الروم وكانت الروم تهابه هبة شديدة

(١١) العباس بن الوليد بن عبد الملك كان يسامى مسلمة في نباهة الشأن وقوة العزيمة وكان كثيرا ما يقود الشواني والصوائف إلى البلاد الرومية واشتهر في الغرب وأفريقية

(١٢) عقبة بن نافع وهو مؤسس القيروان وله مع البربر وقائع كثيرة انتصر في معظمها وكانت نهاية أمره أنه قتل في إحدى تلك الوقائع

(١٣ و ١٤) موسى بن نصير وطارق بن زياد وهما اللذان فتحا بلاد الأندلس وأدخلتا الإسلام في قارة أوروبا

وهناك غيرهم من القواد . لكن لم يكن لهم من رفعة القدر ما لهؤلاء ولم تكن همة الدولة الإسلامية قلعة على تقوية الجيوش البرية بل كان لهم أسطول قوى في البحر الأيض المتوسط يحمي البلاد الإسلامية من غارات الروم المتواصلة ويغير على بلادهم وكان لهم من غابات لبنان مورد عظيم لصنع مراكبهم فضلا عما كانوا يغمونه من مراكب الروم ولم تكن أمراء البحر في الدولة الأموية تقل مهارة وإقداما عن أمراء البحر الروميين وعلى الجملة فإن الدولة الأموية ظهرت بمظهر القوة القاهرة أمام الأمم التي تجاورها من الشرق والشمال والغرب في جميع أدوارها : وكانت السيادة في الجيوش للعصر العربي لأن الدولة كانت عربية محضة لم ينافرها دخيل ولذلك لم نر من بين قوادها أعجما

القضاء والاحكام

لم يزل القضاء في عهد هذه الدولة على بساطته التي كان عليها في عهد الخلفاء الراشدين إلا أن تناكر الخصوم أرشدهم إلى تسجيل الاحكام قال محمد بن يوسف الكندي في كتاب الذين ولوا مصر ص ١٠ اختصم إلى سليم بن عنز (قاضي مصر من قبل معاوية بن أبي سفيان) في ميراث فقضى بين الورثة ثم تناكروا فعادوا إليه فقضى بينهم وكتب كتابا بقضائه وأشهد فيه شيوخ الجند قال فكان أول القضاة بمصر سجل سجلا بقضائه

ولم يكن القضاة يتقيدون برأى فى أحكامهم إذ لم تدون إذ ذاك أحكام قهية يقر عليها الخلفاء ويحتمون العمل على مقتضاها فكان الأمر راجعا إلى القضاة أنفسهم أو إلى ما يشير به المفتون من كبار المجتهدين فى أمصارهم

كان توبة بن نمر لا يملك شيئا إلا وهبه ووصل به إخوانه وأفضل به عليهم فلما ولى القضاء بمصر فى عهد هشام بن عبد الملك كان يرى أن يحجر على السفه والمبذر فرفع غلام من حمير لا تحوى يده شيئا إلا وهبه وبذره فقال توبة أرى أن أحجر عليك يا بنى قال فن يحجر عليك أيها القاضي والله ما تبلغ فى أموالنا عشر معشار من تبذرك فسكت توبة ولم يحجر على سفه بعد . فهذا الخبر يدل على مقدار ما كان للقضاء من الحرية فى اختيار الآراء التى يقضون بها . وأحيانا يطلبون من الخلفاء بيان آرائهم فى الحوادث المختلفة إذا اشتبه عليهم الأمر فيها كما كتب عياض بن عبيد الله الأزدي قاضى مصر من قبل عمر بن عبد العزيز إليه يسأله فى أمر الشفعة وأن سلفه كانوا يقضون فيها للأول فالأول من الجيران فكتب إليه أن يجعلها للشريك وحده وقال فإذا وقعت الحدود بين أهل الشرك فى الميراث أو غيره وضربت مداخل الناس التى يدخلون منها دورهم وأرضهم فقد انقضت الشفعة

وبذلك كانت الأحكام يخالف بعضها بعضا فى الأمصار المختلفة لأن المجتهدين لم يكونوا على رأى واحد ولم تلتفت الدولة إلى التفكير فيما يجمع كلة المجتهدين على شيء يقضى به قضائهم أو يحمل مجتهدى كل مصر على عمل ما يصلح لذلك المصر مستمدين من أصول الدين : لم يفعلوا هذا ولا ذاك بل تركوا لكل قاض تمام حريته فى الحكم بما يراه

وكان يضاف إلى القضاة مراقبة أموال اليتامى وأول قاض نظر فيها عبد الرحمن ابن معاوية بن خديج قاضى مصر من قبل عبد العزيز بن مروان فإنه ضمن هريف كل قوم أموال يتامى تلك القبيلة وكتب بذلك كتابا وكان عنده . قال الكندى جرى الأمر على ذلك

وكانوا يتولون الأحباس وأول قاض بمصر وضع يده على الأحباس توبة بن نمر فى زمن هشام بن عبد الملك وإنما كانت الأحباس فى أيدي أهلها وفى أيدي أوصيائهم فلما كان توبة قال ما أرى مرجع هذه الصدقات إلا إلى الفقراء

والمساكين فأرى أن أضع يدي عليها حفظاً لها من التواء والتوارث فلم يمت توبة حتى صار الأحباس ديواناً عظيماً وكان ذلك سنة ١١٨ فذلك أول إنشاء ديوان الأوقاف بمصر

كان اختيار القضاة يرجع غالباً إلى أمراء الأمصار فهم الذين يعينون من يقوم بالقضاء بين الناس وأحياناً كانوا يولون من قبل الخلفاء أنفسهم وقاضى حاضرة الخلافة يختاره الخليفة وليس له أدنى امتياز عن سائر القضاة ولا رأى في اختيارهم ويظهر أن مراتب القضاة لم تكن مما يحوجهم إلى مدا الأيدي إلى السحت رأيت أن عبد الرحمن بن ببيعة كان يتولى القضاء بمصر ومعه القصص ويبيت المال فكان رزقه في السنة من القضاء مثنى دينار ومن القصص مثنى دينار ورزقه في بيت المال مثنى دينار وكان عطاؤه مثنى دينار وكانت جائزته مثنى دينار فكان يأخذ ألف دينار في السنة . ورأيت في الكندي أمرًا بصرف مرتب قاض في عهد مروان الثاني هذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم من عيسى بن أبي عطاء إلى خزان بيت المال أعطوا عبد الرحمن بن سالم القاضي رزقه أشهر ربيع الأول وربيع الآخر سنة ١٣١ عشرين ديناراً واكتبوا بذلك البراءة وكتب يوم الأربعاء لليلة خلت من ربيع الأول سنة ١٣١) وبذلك يظهر أن الأرزاق كانت تصرف مقدماً

الدواوين

كانت الدواوين لعهد بني أمية ثلاثة

(١) ديوان الجند

(٢) ديوان الخراج

(٣) ديوان الرسائل : فأما ديوان الجند فإنه مذكور في تاريخ العرب لأن عمر إنما

كلف بوضعه نابغين من العرب وهم عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا كتاب قريش : وكان هذا الديوان يحصر جند كل إمارة وأعطياتهم وكل ما يختص

بهم فهو ديوان (الحرية)

وأما ديوان الخراج فإنه كان بالعراق باللغة المارسية وبلاد الشام باللغة الرومية

وبمصر باللغة القبطية لأن العمال الذين يشتغلون فيه هم من أمم تلك اللغات الثلاث لم يكن المسلمون قد همروا بعد فيه فلما ولي الحجاج العراق كان رئيس الديوان في عهده

زاذان فروخ واتفق أن انضم إلى الديوان صالح بن عبد الرحمن وكان أبوه من سبي
بجستان فرآه الحجاج يكتب بالفارسية والعربية تخف على قلبه شعر صالح بذلك
تخاف من زاذان وقال له أنت الذي رقيتني حتى وصلت إلى الأمير وأراه قد استغنى
ولا آمن أن يقدمني عليك فتسقط منزلتك فقال زاذان لا تظن ذلك هو أحوج إلى
منى إليه لأنه لا يجد من يكفيه حسابه غيري فقال صالح والله لو شئت أن أحول الحساب إلى
العربية لحولته قال لحول منه أسطر أحتي أرى ففعل فقال له زاذان تمارض فتمارض فبعث
إليه الحجاج بطيبيه فشق ذلك على زاذان وأمره أن لا يظهر للحجاج فاتفق عقيب ذلك أن قتل
زاذان في فتنه عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث فاستكتب الحجاج بعده صالحاً فاعلم الحجاج
بما جرى له مع زاذان في نقل الديوان فأعجبه ذلك وعزم عليه في إرضائه فنقله من الفارسية
إلى العربية وشق ذلك على الفرس وبذلوا له مئة ألف درهم على أن لا يظهر النقل فأبى
عليهم وكان عبد الحميد بن يحيى الكاتب يقول لله در صالح ما أعظم منته على الكتاب : وأما
ديوان الشام فإن الذي نقله من الرومية إلى العربية أبو ثابت سليمان بن سعد كاتب
الرسائل في خلافة الوليد بن عبد الملك وكان الذي يليه في عهد معاوية سرجون بن
منصور الرومي ثم كتب بعده ابنه منصور بن سرجون

وأما ديوان مصر فقد نقل في عهد عبد الله بن عبد الملك أمير مصر من قبل الوليد
ابن عبد الملك سنة ٨٧ ووليه ابن يربوع الفزاري من حمص هكذا نقلت هذه الدواوين
الثلاثة إلى اللغة العربية وتخلصت الدولة من هذه الحاجة إلى الكتاب من الأمم الأخرى
وكان ديوان الخراج ينظم جميع حساب الدولة من دخل ومصرف أو هو ديوان (المالية)
وأما ديوان الرسائل فهو الديوان الذي كانت تصدر منه الرسائل إلى الأمراء والعمال
في الإمارات المختلفة وكان هذا بالعربية طبعاً

وكان عندهم ما يسمى بديوان الخاتم وهو الديوان الذي تختم فيه الكتب بعد أن
تكتب وكاد الخلفاء يختارون من ثقاتهم والأمناء من مواليهم من يكون يده الخاتم
خاتم الخلافة وقد ذكر الطبري في حوادث سنة ٧٢ أسماء من ولوا كتابة الدواوين
للخلفاء وعن أشهر منهم عبد الحميد بن يحيى قال الطبري وكان من البلاغة في مكان مكن
ومما اختير له من الشعر

ترحل ما ليس بالقافل واعقب ما ليس بالزائل

فلحقني على الخلف النازل ولحقني على السلف الراحل
أبكي على ذا وأبكي لنا بكاء مولحة ثاكل
تبكي من ابن لها قاطع وتبكي على ابن لها واصل
فليست تقتر عن هبة لها في الضمير ومن هامل
تقضت غوايات سكر الصبي وردت التقي عن الباطل

السكة الإسلامية

قد بينا أن عمر بن الخطاب ضرب الدرام على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وفي بعضها لا إله إلا الله إلى آخر مدة عمر ووزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل وأن عثمان ضرب في خلافته دراهم نقشها الله أكبر

قال المقرئ فلما اجتمع الأمر لمعاوية بن أبي سفيان وجمع لزياد بن أبيه الكوفة والبصرة قال يا أمير المؤمنين إن العبد الصالح أمير المؤمنين عمر بن الخطاب صخر الدرهم وكبر القفيز وصارت تؤخذ عليه ضريبة أرزاق الجند وترزق عليه الذرية طلباً للإحسان إلى الرعية فلو جعلت أنت عياراً دون ذلك العيار ازدادت به الرعية مرفقاً ومضت لك به السنة الصالحة ف ضرب معاوية تلك الدرام السود الناقصة من ستة دوانيق فتكون خمسة عشر قيراطاً تنقص حبة أو حبتين و ضرب منها زياد وجعل وزن كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكتب عليها فكانت تجري مجرى الدرام و ضرب معاوية أيضاً دنانير عليها تمثال متقلد سيفاً

فلما قام عبدالله بن الزبير بمكة ضرب دراهم مدورة وكان أول من ضرب الدرام المستديرة وكان ما ضرب منها قبل ذلك ممسوحاً غليظاً قصيراً فدورها عبدالله ونقش على أحد وجهي الدرهم محمد رسول الله وعلى الآخر أمر الله بالوفاء والعدل و ضرب أخوه مصعب بن الزبير دراهم بالعراق وجعل كل عشرة منها سبعة مثاقيل وأعطاهم الناس في العطاء

فلما استوثق الأمر لعبد الملك بن مروان بعد مقتل عبدالله ومصعب ابني الزبير فحص عن النقود والأوزان والمكاييل و ضرب الدنانير والدرام في سنة ٧٦ فجعل

وزن الدينار اثنين وعشرين قيراطا لإلحبة بالشامى وجعل وزن الدرهم خمسة عشر قيراطا سوى والقيراط أربع حبات وكل داتق قيراطان ونصف وكتب إلى الحجاج وهو بالعراق أن أضربها قبلك فضربها وقدمت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها بقية الصحابة رضى الله عنهم أجمعين فلم ينكروا منها سوى نقشها فإن فيه صورة وكان سعيد بن المسيب يبيعها ويشتري ولا يعيب من أمرها شيئا : وجعل عبد الملك الذهب الذى ضربه دنانير على المثقال الشامى وهى الميالة الوازنة كل مائة دينارين أى أن النسبة بين المثقالين كالنسبة بين ١٠٠ و ١٠٢

ثم قال وكان الذى ضرب الدراهم رجلا يهوديا من تيماء يقاله سمير نسبت الدراهم إذ ذاك السمرية . وبعث عبد الملك بالسكة إلى الحجاج فسيرها الحجاج إلى الآفاق لتضرب وقيل لها الدراهم الدراهم بها وتقدم إلى الأمصار كلها أن يكتب إليه منها فى كل شهر بما يجتمع قبلهم من المال كي يحصيه آدم وأن تضرب الدراهم فى الآفاق على السكة الإسلامية وتحمل إليه أولا فأولا وقدر فى كل مائة درهم عن ثمن الحطب وأجر الضراب ونقش على أحد وجهى الدرهم قل هو الله أحد وعلى الآخر لا إله إلا الله وطوق الدرهم على وجهيه بطوق وكتب فى الطرق الواحد ضرب هذا الدرهم بمدينة كذا وفى الطرق الآخر محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله

ثم قال وكان الذى دعا عبد الملك إلى ذلك أنه نظر للأمة وقال هذه الدراهم السوداء والوافية والطبرية والعق تبقى مع الدهر وقد جاء فى الزكاة أن فى كل مئتين أوفى كل خمسة أواق خمسة دراهم وأشفق أن جعلتها كلها على مكان السود العظيم مئتين عددا أن يكون قد نقص من الزكاة وأن عملتها كلها على مثال الطبرية ويحمل المعنى على أنها إذا بلغت مئتين عددا وجبت الزكاة فيها فإن فيه حيفا وشططا على أرباب الأموال فاتخذ منزلة بين منزلتين يجمع فيها كمال الزكاة من غير بخس ولا إضرار بالناس مع موافقة ماسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده من ذلك وكان الناس قبل عبد الملك يؤدون زكاة أموالهم شطرين من الكبار والصغار فلما اجتمعوا مع عبد الملك على ما عزم عليه عهد إلى درهم واف فوزنه فإذا هو ثمانية دوانيق وإلى درهم من الصغار فإذا هو أربعة دوانيق لجمعها وكل زيادة الأكبر على نقص الأصغر وجعلها درهمين متساويين زنة كل منهما ستة دوانيق سوى واعتبر المثقال أيضا فإذا هو لم

يربح في آباد الدهر موفى محدوداً كل عشرة دراهم منها ستة دوانيق فإنها سبعة مثاقيل سوى فأفرد ذلك وأمضاه من غير أن يعرض لتغييره

ثم قال ومات عبد الملك والأمر على ما تقدم فلم يزل من بعده في خلافة الوليد ثم سليمان ثم عمر إلى أن استخلف يزيد بن عبد الملك فضرب الهبيرية بالعراق عمر بن هبيرة على عيار ستة دوانيق فلما قام هشام بن عبد الملك وكان جموعاً للبال أمر خالد بن عبد الله القسري في سنة ١٠٦ أن يعيد العيار إلى وزن سبعة وأن يبطل السكك من كل بلد إلا واسطاً فضرب الدراهم بواسطة فقط وكبر السكة فضربت الدراهم على السكة الخالدية حتى عزل خالد سنة ١٢٠ وتولى من بعده يوسف بن عمر الثقفي فصغر السكة وأجراها على وزن ستة وضربها بواسطة وحدها فلما استخلف مروان بن محمد ضرب الدراهم بالجزيرة على السكة بجران إلى أن قتل

وقد نقل المرحوم علي مبارك باشا في الجزء الأخير من الخطط وضيحات نافعة في أمر الدرهم والدينار في الدول الإسلامية وأتبعها بجدول يعرف منه وزن الدراهم والدينارين في الأزمنة المختلفة : وحقق أن المئقال والدينار ليسا مترادفين وأن المئقال سدس الأوقية والأوقية المصرية الرومانية التي يغلب على الظن أن العرب اعتبرتها قدرها ٢٨ ر ٣٢ جراماً فسدسها الذي هو المئقال ٧٢ ر ٤ جرام وهناك مئقال آخر يقل عن هذا شيئاً يسيراً إذ أن وزنه ٦٩ ر ٤ وأن الدينار كان وزنه ٢٥٠ ر ٤

ومن الجدول الذي ذكره يتبين أن وزن الدرهم يساوي وزن القطعة ذات القرشين تقريباً لأن وزنها ٣٥٠ ر ٣ جرامات وكان الدرهم في عهد عبد الملك يتراوح وزنه بين ٩٤ ر ٢ ج وبين ٧٠ ر ٢ ج وأن وزن الدينار كان يساوي في الوزن نصف الجنيه الإنكليزي لأن وزنه ٢٥ ر ٤ وقد كان وزن الدينار في عهد عبد الملك يتراوح بين ٦٤ ر ٤ ج وبين ٥٢ ر ٤ ج

ومما بين يظهر فضل عبد الملك بن مروان في ضربه نقوداً إسلامية لأن هذا أول علامة من علامات استقلال الدولة المالي وما كان يصح لمثل الدولة الأموية مع اتساع سلطانها أن تبقى عالة على الروم والفرس في الدرهم والدينار

أسباب السقوط

استولى البيت الأموي على خلافة المسلمين بالقهر والغلبة لاعتراض رضا ومشورة فإن

معاوية بن أبي سفيان استعان بأهل الشام الذين كانوا شيعة على من خالفه من أهل العراق والحجاز حتى تم الأمر ورضى الناس عنه والقلوب منطوية على ما فيها من كراهة ولايته . كان في الأمة العربية طريقان عظيمان لا يرضون عنه وهم الخوارج وشيعة بني هاشم والأولون خووا أقدام وبسالة الداء لا يقف في أوجههم عما أرادوا شيء إلا أن يكون الفناء والآخرين عدهم عظيم ومن السهل تحريك القلوب نحو نصرتهم لما لهم من شرف النسبة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيت هذا شأنه لا يصفوه الملك إلا إذا اتكأ على حسن السياسة والتأمت حوله القلوب التي تشابهه والتي سلت سيوفها لنصرته فإذا حل الخرق محل الرق والقسوة محل اللين فسرعان ما تهب تلك القلوب من مكانها فإن صادفت قوة عادت بالفشل وانتظرت فرصة أخرى وإن صادفت شمل خصمها متفرقا قهرته وقضت عليه

عرف ذلك معاوية فاستعمل من ضروب السياسة مع رؤساء العشائر وكبار الشيعة ما ألان شكيهم وأسكن ثورتهم فكان يفضي عن الزلات ويعفو عن السيئات يسمع كلمة السوء توجه إليه فيحملها على أحسن محاملها ويجعل من الجدد مزحاً من العداة تقرباً ويخلط ذلك بالكرم الفياض الذي يذلل النفوس الجامحة ويقرب القلوب النافرة إلا أنه نرى فيما زل زلة كبرى قللت من قيمة عمله وهي اهتمامه بالنقض من على بن أبي طالب على منابر الأمصار فكان هو وأمرأؤه يفعلون ذلك حتى جعل النيران تتأجج في صدور شيعة وكان كثير منهم يظهر من ذلك امتعاضاً وربما رد الجريء منهم على الأمير وجهها لوجه فيكون من وراء ذلك إسراف في العقوبة يزيد الأمر شراً كما حصل من زيادة في أمر حجر الكندي

ظهر من ذلك أن خلفاء البيت الأموي كانوا في حاجة لتأييد سلطانهم إلى ما لا يحتاج إليه غيرهم ولكنهم لم يهتموا بذلك كثيراً فظهرت لهم جملة عيوب كانت سبباً في القضاء عليهم وهي :

أولاً - ولاية العهد

كانت ولاية العهد سبباً كبيراً في انشقاق البيت الأموي وذلك أن بني مروان اعتادوا أن يولوا عهدهم اثنين يلي أحدهما الآخر : وأول من فعل ذلك مروان فإنه ولي عهده عبد الملك ثم عبد العزيز فكاد عبد الملك يبدأ بشق هذا البيت حيث أراد تحويل ولاية عهده

إلى ابنه الوليد وهزل أخيه لولا أن ساعد القضاء المحتوم بوفاء عبد العزيز فلم تبدأ الأزمة ولكنه هو الذي رأى ذلك وعلمه لم يستفد من تلك التجربة بل ولى الوليد وسليمان خطر ببال الوليد أن يعزل سليمان ويولى ابنه فعاجله القضاء وأخرا الأمر إلى حين لم يستفد سليمان مما حصل له فولى عهده عمر بن عبد العزيز ثم يزيد بن عبد الملك ولم يكن عمر يميل إلى يزيد تخيف منه فعوجل حتى قيل إنه سم : أعاد يزيد هذه الغلطة فولى عهده هشام أخاه ثم الوليد ابنه فأراد هشام أن يخلع الوليد ورجع في ذلك حتى تباعد ما بين هشام والوليد : وكان كثير من كبار القواد وذوى الكلمة المسموعة في الدولة الأموية صرحوا بمالأة هشام على رأيه ولكنه مات قبل أن ينفذ ما رأى فجاء الوليد مشمراً عن ساعد الجد في الانتقام من أولئك الخصوم الذين عليهم المعول في إشادة بيتهم ومنهم بنو عمه وكبار أهل بيته فكان ذلك نذيراً لخراب فإن البيت انشق وتجزأت القوى التي كان يستند عليها فكان من وراء ذلك مجال واسع لخصومهم الذين هبت أعاصيرهم من المشرق فأخذت منهم الأنفاس وجعلتهم أثراً بعد عين

ثانياً - إحياء العصية الجاهلية التي جاء الإسلام معضياً لآثرها ومشدداً في النعي عليها لأنه رأى أن حياة الأمة العربية لا تستقيم مع هذه العصيات التي أضعفت قواهم في جاهليتهم

وقد نبض عرقها في أول الدولة مروانية فإن وقعة مرج راهط التي تلاها قيام مروان بالامر كانت بين شعبين متناظرين وهما قيس التي كانت تشايح الضحاك وكلب التي كانت تشايح مروان يقدمها حسان بن بحدل الكلبي وقال في ذلك مروان

لما رأيت الأمر أمراً نهياً يسرت غسان لهم وكلبا
والسكسين رجالاً غلباً وطينا نأباه إلا ضرباً
والعين تمشى في الحديد نكبا ومن تتوخ مشمخراً صعباً
لا يأخذون الملك إلا غصبا وإن دنت قيس قفل لا قرباً

وكان من نتيجة ذلك أن الجند الذي أرسل بقيادة عبيد الله بن زياد لحرب المختار بن عبيد الثقفى كاد يستأصل فإن عمر بن الحباب السلمي كان على ميسرة ذلك الجيش وهو من قيس عيلان فلما قامت رحا الحرب على نهر الحازر كان أول من نكس لهواه ونادى بالثارات قتل المرج وبذلك تمت الهزيمة على جند الشام وقتل عبيد الله

وكثير من جند الشام : في الوقت الذي نبض فيه عرق العصية الجاهلية بين قيس واليمن في الشام كان ما هو أشد منه في خراسان فإن مسلم بن زياد أميرها لما علم بموت يزيد سار عنها واستخلف الملب بن أبي صفرة وهو أزدي والأزد من اليمن فلما كان بسرخس لقيه سليمان بن مرثد وهو من ربيعة فقال له ضاقت عليك نزار حتى خلفت على خراسان رجلا من أهل اليمن فولاه مرو والروذ والفارياب والطالافان والجوزجان وولى أوس بن ثعلبة هراة فلما وصل نيسابور لقيه عبيد الله بن خازم فقال من وليت خراسان فأخبره فقال أما وجدت في المصر من تستعمله حتى فرقت خراسان بين ربيعة واليمن اكتب لي عهداً على خراسان فكتب له فزار ابن خازم إلى مرو وملكها وأخرج من بها من ربيعة فتوجهوا إلى أوس بن ثعلبة بهراة وقالوا له نبايعك على أن تسير إلى ابن خازم وتخرج مضر من خراسان فبايعهم على ذلك وسار إليهم ابن خازم واقتل الفريقان بهراة وكانت الهزيمة على ربيعة بعد أن قتلوا قتلاً ذريعاً ثم عاد ابن خازم إلى مرو

وكان بنو تميم قد أعانوا ابن خازم لأنهم من مضر فلما صفت له خراسان جنهم فتسكروا له وكانت بينهم مواقع

بذلك كانت العرب بخراسان منقسمة أقساماً أربعة : اليمن وربيعة وقيس هيلان وتمر وهؤلاء الثلاثة يجمعهم نزار ويجمع الأخيران مضر

كانت الأمراء تساعد على إنماء هذه الروح الخبيثة فإذا ولي يمان رفع رأس أهل اليمن واستعملهم عمالاً على الأمصار فإذا تلاء مضرى عكس الأمر وانتقم من سلفه ومن عماله

ولم يكن ذلك العرق يسكن إلا إذا كانت حروب خارجية مع الصفد أو الترك فهناك تجتمع كلتهم ويلتم صدعهم للدفاع عن أنفسهم فإذا عادوا عاد الفساد وكان من هذا الاختلاف مجال واسع لخصوم البيت الأموي الذين يطالبونه بما في يده مما ليس له فإن أبا مسلم الخراساني اتكأ على ذلك فضرب كل شعب بالآخر حتى تم له الظفر بجميعهم ولا ننسى أن لشعراء العرب الذين نبغوا في هذه الدولة يداً كبرى في إنماء هذه العصية فمن قرأ أشعار الأخطل والفرزدق وجريز وغيرهم من شعراء القبائل المختلفة ويتجلى له ذلك : لاشيء أضر على الأمم من أن تنقسم طوائف

فنتمى إلى عناصر مختلفة وكل طائفة تتعصب لعنصرها فإذا كان مع ذلك الانقسام جهالة فإن الكلمة تحقق على الأمة ويقرب منها الفناء فإن الجهل يجعل روح العصية موجهة إلى معاكسة المخالفين فتكون الأمة قوى متنافرة لا قبل لها بمن ينازعها بقاءهما لم ينتج من إثناء العصية الجاهلية في قلب الأمة العربية ذهاب البيت الأموي وحده بل كان من ذلك ضعف الأمة العربية نفسها وتغلب الأعاجم على أمرها حتى كان منهم ما كان في عهد الدولة العباسية مما سيأتى تفصيله إن شاء الله

(ثالثاً) تحكيم بعض الخلفاء من بنى أمية أهواءهم في أمر قوادهم وذوى الأثر الصالح من شجعان دولتهم وهذا السبب متفرع عن السبب الأول والثانى فإن سليمان ابن عبد الملك لما ولى بعد أن كان الوليد يريد إخراجه من ولاية العهد عمد إلى كل من كان هواء مع الوليد فأذلهم وحرم نفسه وأمه من الالتفاف بتجارهم فهدأ ملك محمد بن القاسم وقتيبة بن مسلم وهما قائدان عظيمان من قيس بن عيلان ولاذنب لهما إلا أنهما من صنائع الحجاج الذى كان هواء مع الوليد ولا يميل إلى سليمان . ولما جاء يزيد بن عبد الملك كان هواء مع آل الحجاج لأنه صهرهم وكان يزيد بن المهلب قد عذب آل الحجاج بخاف واهلح وكانت نتيجة ذلك أن فقدت الدولة بيت المهلب بن أبى صفرة وهو بيت طاعة من قديم وطالما كان له أعظم الآثار في خدمة بنى أمية والأمة الإسلامية وكان بعدها شيء كثير ففسدت قلوب الناس حتى كانوا ينتظرون من يجمع كلتهم على الانتقام من بنى أمية ومن يؤازرهم

الأمة التى ينتقم خلفها من عمال السلف لأنهم كانوا على وفاق معه تفقد صالح الأعوان وتحرم الاستفادة من تجارب العقلاء فلا يختمر لها رأى ولا ينضج فيها عمل تمر عليها الأمم سائرة إلى امام وهى فى موقفها ولها حركة لاتتبين فيها مواقع أقدامها فلا تكاد تخرج من مزلة إلا صادقتها أخرى حتى يهدها التاريخ بعبره فتعتبر إذ تساق إلى الفناء فتكون عبرة من العبر

تنبيه - لما كانت أكثر الذين دقنوا فى عهد بنى أمية قد عاشوا فى الدولة العباسية استعسنا أن نجعل الكلام عن العلم والتدوين بعد انتهاء الدولة العباسية

((تم الجزء الثانى من المحاضرات))

فهرست

الجزء الثانى من محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية

صفحة	صفحة
٤٣ أسباب مقتل عثمان	٢ المحاضرة الرابعة والعشرون
٤٧ بيت عثمان	الفتوح في بلاد الروم
علي بن أبي طالب	٣ الوقعة بمرج الروم
كيف انتخب	فتح حصص
٤٩ ترجمة علي	٥ فتح بيت المقدس
أول خطبة له	٨ المحاضرة الخامسة والعشرون
٥١ أول أعمال علي	٨ القضاء في عهد عمر
اضطراب الحبل	١١ سيرة عمر في عماله
٥٦ المحاضرة التاسعة والعشرون	١٣ معاملته للرعية
وقعة الجمل	١٥ عفته عن مال المسلمين
٦٠ أمر صفين	١٧ ميله للاستشارة وقبوله لاصح
٦٦ المحاضرة الثلاثون	١٨ رأى عمر في الاجتماعات
عقد التحكيم	الوصف على الجملة
٦٨ نتائج التحكيم	١٩ بيت عمر
٧١ اجتماع الحكيم	٢٠ المحاضرة السادسة والعشرون
٧٩ المحاضرة الحادية والثلاثون	مقتل عمر
مقتل علي	٢٢ عثمان بن عفان . كيف انتخب
٨٠ بيت علي	٢٤ ترجمة عثمان
٨١ صفة علي وأخلاقه	٢٥ أول قضية نظر فيها
٨٤ الحسن بن علي	٢٦ كتب عثمان إلى الأمراء والأمصار
٨٥ الخلافة	أول خطبة له
٨٧ القضاء	٢٧ الأمصار والأمراء لأول عهد عثمان
٨٨ قيادة الجيوش	الفتوح في عهد عثمان
٩٠ الخراج وجبايته	٣٠ المحاضرة السابعة والعشرون
٩٣ الصدقات	الأحوال الداخلية
العشور	٤٣ المحاضرة الثامنة والعشرون

صفحة	صفحة
١٣٤ بيت يزيد	٩٤ النقود
١٣٥ المحاضرة الخامسة والثلاثون	٩٥ الحج
معاوية الثاني - عبدالله بن الزبير	الصلاة
١٣٦ حال الشام	العلم والتعليم
١٣٨ ترجمة مروان	٩٦ المحاضرة الثانية والثلاثون
عبد الملك	الدولة الأموية
١٤٧ الحجاج بالعراق	٩٩ معاوية بن أبي سفيان
١٤٩ المحاضرة السادسة والثلاثون	ترجمته
الخوارج	١٠٠ طريق انتخابه
١٦١ المحاضرة السابعة والثلاثون	حال الأمة عند استلام معاوية الأمر
بناء الكعبة	١٠٢ زياد بن أبي سفيان
الأحوال الخارجية	١٠٨ المحاضرة الثالثة والثلاثون
الفتوح في الشرق	١١٤ الفتوح في عهد معاوية
١٦٣ الفتوح في الشمال	١١٦ البيعة ليزيد بولاية العهد
١٦٤ الحج	١٢٠ مقارنة الحكم في عهد معاوية بالحكم
السكة الإسلامية	مدة الخلفاء الراشدين
١٦٥ ولاية العهد	١٢٢ بيت معاوية
وفاة عبد الملك	وفاة معاوية
بيت عبد الملك	١٢٣ المحاضرة الرابعة والثلاثون
١٦٦ صفة عبد الملك	يزيد الأول
١٦٧ الوليد الأول	١٢٤ كيفية انتخابه
الحال في عهد الوليد	حادثة الحسين
الإصلاح الداخلي	١٣٠ وقعة الحرة
١٧٠ المحاضرة الثامنة والثلاثون	١٣٢ حصار مكة
الفتوح في عهد الوليد	١٣٣ الفتوح في عهد يزيد
١٧٥ ولاية العهد	١٣٤ وفاة يزيد

صفحة	صفحة
١٩٨ في الحجاز	١٧٦ وفاة الحجاج
١٩٩ ولاية العهد	١٧٧ وفاة الوليد بن عبد الملك
وفاة هشام	سليمان
صفحة	١٧٩ الفتح في عهده
الوليد الثاني	١٨٠ ولاية العهد
٢٠٢ يزيد الثالث	وفاة سليمان
٢٠٤ مروان الثاني	المحاصرة التاسعة والثلاثون
٢٠٩ الخاتمة	عمر بن عبد العزيز
مدينة الإسلام في عهد الدولة	١٨٧ وفاة عمر
الأموية	يزيد الثاني
الخلافة الإسلامية	١٩٠ ولاية العهد
٢١٠ الانتخاب والبيعة	وفاة يزيد
٢١١ إدارة البلاد	المحاضرة الأربعون
٢١٣ قيادة الجنود	هشام
٢١٥ القضاء والأحكام	الأحوال الداخلية في عهده
٢١٧ الدواوين	في العراق والشرق
٢١٩ السكة الإسلامية	١٩٥ في أرمينية وأذربيجان
٢٢١ أسباب السقوط	١٩٧ في الشمال

(تمت)

تتبع
١٩٥٨

